

صفحہ	مضمون ابواب	مضمون ابواب
۸۱	غلام کے نکاح کے بیان میں	سندھ فطر کے بیان میں -
۸۲	کافر کے نکاح میں -	کتاب الصوم
۸۳	زہت کے بیان میں -	مفسدات روزہ کا بیان
۸۴	کتاب الرضا	فصل در بیان روزہ مریض
۸۵	کتاب الطلاق	فصل روزہ منت کے بیان میں
۸۶	طلاق صریح	اعتکاف کے بیان میں -
۸۷	طلاق کو اضافت کرنے کے بیان میں	کتاب الحج
۸۸	فصل در طلاق قبل محبت	احرام باندہ چہنے کا بیان
۸۹	کتابہ کے الفاظ سے طلاق	فصل طواف قدوم کے سقوط میں
۹۰	عورت کو طلاق کے سپرد کرنے میں	قرآن کے بیان میں
۹۱	طلاق مشروط	تمتع کے بیان میں
۹۲	بیمار کی طلاق کا بیان	احرام اور حج کے اعمال میں قصور کرنے
۹۳	رجعت کے بیان میں	کے بیان میں
۹۴	ایلا کا بیان	فصل محرم کے شکار مارنے کے بیان میں
۹۵	خلع کا بیان	میقات پر سے بدون احرام کے آگے
۹۶	ظہار کا بیان	بڑھنے کا بیان
۹۷	لعان کا بیان	ایک احرام پر دوسرا کر لینے میں -
۹۸	عنین یعنی نامرد کا بیان -	حج و عمرہ سے رکے کے بیان میں -
۹۹	عدت کا بیان	حج نہ جانے کے بیان میں -
۱۰۰	فصل سوگ کے بیان میں	دوسری طرف سے حج کرنے کا بیان
۱۰۱	ثبوت نسب کا بیان	۲۰۰ کے بیان میں
۱۰۲	بچہ کی پرورش کے بیان میں	کتاب النکاح
۱۰۳	نفقہ کے بیان میں	عیا کے بیان میں
۱۰۴	کتاب الفتاوی	نہ کی طرف سے نکاح کرے
۱۰۵	غلام کا اگر جب تک بچہ حصہ آزاد ہو جاوے	فصل چار بچے کو غنیا ہے -
۱۰۶	آزادی مشروط	مہر کے بیان میں
۱۰۷	آزادی بمرض مال	

صفحہ	مضمون البواب	صفحہ	مضمون البواب
۲۰۲	دہرئی کے بیان میں	۱۴۲	دہر کرنے کے بیان میں
۲۰۳	کتاب السیر	۱۴۳	ام ولدہ کے بیان میں
۲۰۵	مال حینث کی بیان	۱۴۴	کتاب الایمان
۲۰۶	فصل غنیمت کی تقسیم کا بیان	۱۴۶	دغل کا وغیرہ پر قسم
۲۰۷	کافروں کے بے کا بیان	۱۴۸	اکل و شرب پر قسم
۲۰۹	مستان کے بیان میں	۱۵۲	طلاق و آزادی کی قسمیں
۲۱۰	فصل شام کو برس سے زیادہ نہ بنے دین		خرید و فروخت و نکاح و روزہ و نماز
۲۱۱	دہر کے و خراج و جزیر کا بیان	۱۵۳	کی قسمیں
۲۱۳	مرتدوں کے بیان میں	۱۵۶	ضرب و قتل وغیرہ کی قسمیں
۲۱۶	باغیوں کے بیان میں	۱۵۹	کتاب الحلال و
۲۱۷	کتاب اللقیط	۱۶۱	محبت کو کون سی موجب حد ہے
۲۱۸	کتاب اللقطة	۱۶۲	شہادت زنا اور اس سے پھرنا
۲۱۹	کتاب الابق	۱۶۴	شراب پینے کی حد
۲۲۰	کتاب المفقود	۱۶۵	تہمت زنا کی حد
۲۲۱	کتاب الشركة	۱۶۷	تفسیر
۲۲۲	فصل شرکت کو فی دست نہیں	۱۶۸	کتاب السوفتہ
۲۲۵	کتاب الوقفا	۱۶۹	فصل محفوظ جگہ کے بیان میں
۲۲۷	مسجد کے احکام	۲۰۰	فصل ہاتھ کاٹنے کے بیان میں

جلد دوم

۲۲۸	فصل جب مشتری قبضہ کرے	۲۲۸	کتاب البیوع
۲۲۹	اقالہ کے بیان میں	۲۳۰	فصل بیع میں کیا چیز بدو نہ ذکر داخل ہوتی ہے
۲۳۰	تولید و مراجعہ کے بیان میں	۲۳۱	جا کر منہجنے کے بیان میں
۲۳۱	غیر منقول کی بیع کے بیان	۲۳۲	بیع کے دیکھنے کا اختیار
۲۳۲	ربو کے بیان میں	۲۳۳	عیب کے سبب سے واپسی کا اختیار
۲۳۳	مبیع میں جو حقوق داخل ہوتے ہیں	۲۳۴	بیع ناسد کے بیان میں
۲۳۴	بیع کا اگر کوئی اور مدعی ہو	۲۳۵	

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب
۳۰۱	ایک چیز پر دو شخصوں کا دعویٰ کرنا	۲۵۰	فصل اجنبی کی بیع میں
۳۰۲	رشتے کے ثبوت میں	۲۵۲	یہ بیعی کے بیان میں
۳۰۵	کتاب الاقرار	۲۵۴	مسائل متفرقہ بیع
۳۰۸	اقرار میں سے استثنا کرنا	۲۵۶	بیع نقد کے بیان میں
۳۱۰	مريض کے اقرار کا بیان	۲۶۰	کتاب الکفالة
۳۱۱	کتاب الصلح	۲۶۵	فصل ..
۳۱۳	فصل دعویٰ صلح کے بیان میں	۲۶۷	دو شخصوں کے اور غلام کے ضامن ہونے میں
۳۱۴	قرض واجب الادا سے صلح کرنا کا بیان	۲۶۸	کتاب الحوالة
۳۱۵	دو قرض خواہوں میں سے ایک کی صلح کے بیان میں	۲۶۹	کتاب القضاء
۳۱۶	کتاب المضاربة	۲۷۱	فصل جب مدعی کا حق ثابت ہو
۳۱۹	مضارب کے مضارب کر کے بیان میں	۲۷۲	ایک ناسی کا دوسرے قاضی کو خط لکھنا
۳۲۱	فصل لایسی باتوں میں مضارب نہیں جاتی	۲۷۳	بیع بدلے کے بیان
۳۲۲	کتاب الودیعة	۲۷۴	مسائل متفرقہ
۳۲۳	کتاب العارية	۲۷۸	کتاب الشہادة
۳۲۴	کتاب الهبة	۲۷۹	اگر دو گون کی گواہی مقبول ہوتی ہے
۳۲۸	والہی ہبہ کے بیان میں	۲۸۱	دو گواہوں کی گواہی کے اختلاف میں
۳۲۹	فصل شرط ہبہ	۲۸۳	گواہی پر گواہی دینے کا بیان
۳۳۰	کتاب الاجادة	۲۸۴	گواہی سے ہر حال کے بیان میں
۳۳۲	اجارے میں سے جو اقسام درست ہیں	۲۸۶	کتاب الوکالة
۳۳۳	اجارہ فاسد کے بیان میں	۲۸۸	دکیل کی خرید و فروخت کے بیان میں
۳۳۵	اجیر کے ضامن ہو کر کا بیان	۲۹۰	فصل دکیل بیع و شرا کو کن لوگوں کو
۳۳۸	ٹھیکہ توڑ دینے کے بیان میں	۲۹۲	عبارتوں کی وکالت کا بیان
۳۳۹	مسائل متفرقہ	۲۹۴	انہ کی وکالت کرنے میں
۳۴۰	کتاب المکاتب	۲۹۵	کتاب الدعوی
۳۴۱	افعال جائز مکاتب کے بیان میں	۲۹۹	باب ہمت کے بیان میں
۳۴۲	فصل ...	۳۰۰	فصل ..

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب
۲۵۰	کتاب الفرائض	۲۲۷	کتاب الوصایا
۲۵۱	فرض والوں کا بیان	۲۲۸	تہائی مال کی وصیت میں
۲۵۵	عصبوں کا بیان	۲۳۳	مرض موت میں آناد کرنے کا بیان
۲۵۷	ذوی الارحام کے بیان میں	۲۳۴	رشتہ دار وغیرہ کے لیے وصیت
۲۵۹	حصہ اور مخزجون کا بیان	۲۳۷	خدمت و سکونت و میوہ وغیرہ کی وصیت
۲۶۰	حول کا بیان	۲۳۸	ذمی کے وصیت کے بیان میں
۲۶۱	کسر پورا کرنے کا بیان	۲۳۹	وصی کرنے کے بیان میں
۲۶۲	رزق کا بیان	۲۴۱	وصی کی گواہی کا بیان
۲۶۷	مناسخہ	۲۴۲	کتاب الخلفاء
۲۷۰	وژاپر ترقی کی تقسیم کی ترکیب	۲۴۳	سائل متفرقہ سب طرح کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على رسولہ وخیر خلقہ محمد بن الصلفی داکلہ المجتبیٰ اصحاب ائمتہ الہدیٰ
بعد حمد و صلوة کے احقر العباد محمد احسن صدیقی نالوتومی غفر اللہ له والوالد یہ برادران
ذہبی کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ مولانا شاہ اہل اللہ صاحب برادر شاہ ولی اللہ
صاحب مجتہد دہلوی نے کتاب کنز الدقائق کہ فقہی مسائل میں ایک متن متین ہے
اور اسکی اکثر روایتیں مستند علماء دین بنظر تسہیل زبان فارسی میں ترجمہ کیا تھا اس ترجمہ
میں کئی خوبیاں شاہ صاحب مخفونہ رکھی تھیں اول یہ کہ اکثر جگہ فرعیات میں امام شافعی
کے خلاف کو نقل فرمایا اور امام عظیم کے قول کا اخذ حدیث شریف سے بیان کر دیا و قوم یہ کہ جو حفظ
عبارت کنز میں خاص ایسا تھا کہ اسکے معنی علیہ لکھے جاتے اسکے صرف ترجمہ پر کفایت
نہ کہ بلکہ علیہ اسکے معانی تشریح کے ساتھ لکھنے سے سوچا کہ جو مسئلہ نہایت مختصر طور پر
تھا کہ بدوئہ مثال اسکے معنی صحیح میں نہ آتے تھے اسکی مثال بھی مندرج فرمائی غرض کہ یہ ترجمہ شاہ صاحب
کا کنز کی ایک مختصر اور نہایت مفید شرح ہے اب چونکہ ہمیں اس ملک کو لوگوں کی باسباب

چند و چند عربی اور فارسی سے قاصر ہیں اور نیز زبان اردو میں فوائد عوام کے حق میں
 اور افراسیئے اس حق نے اس کتاب کا ترجمہ زبان اردو میں مناسب جاننا اور اسرار عزیز
 ازبان میں محمد منیر کا اس باب میں زیادہ تر باعث اس سلسلے کی تحریک کا ہوا چنانچہ یوں
 جس توجہ و عرصہ قلیل میں اس کا ترجمہ سلیس و با محاورہ اردو میں کیا اور نام اس ترجمہ کا
حسن المسائل رکھا اس ترجمہ میں میں نے التزام کیا ہے کہ حتی الوسع روح کا محاورہ ہاتھ سے
 نہ جاوے اور عبارت فارسی شاہ صاحب مرحوم کا مطلب بھی چھوٹے نہ پاوے مگر
 شاہ صاحب کا ترجمہ حامل المتن تھا اس ترجمہ میں متن کنز کو لکھنا زاد جان کر صرف ترجمے پر
 اکتفا کیا اور عبارت شرح کو دو خط مقوس اس شکل میں () لکھ دیا ہے دوسرے یہ کہ جبکہ
 عبارت فارسی شاہ صاحب نے لکھی تھی اس قدر پر میں نے کنفایت کی ہاں جبکہ کچھ مضامین
 زاد و کار تھا اس کو خود اپنی طرف منسوب کر کے یا تو دخل کتاب کر دیا ہے یا حاشیے پر
 معافی الفاظ مشککہ حل اصطلاح فقہاء کو لکھ دیا ہے لیکن فرائض میں کسب قدر توضیح نفس عبارت میں
 اپنی طرف سے کردی ہے کہ اسکے مسائل دیکھنے کی اکثر حاجت رہتی ہے اور اختصار اس باب میں
 مناسب نہیں اور بعض جاکچہ مثالیں جو شاہ صاحب نے بخیاں وضوح مسائل قلم انداز فرمادی
 تھیں میں نے بڑھادی ہیں اور جن مسائل کی صورت میں ایک سی تھیں اور احکام محکمات ان کے
 دلائل بھی ہدایہ و شرح وقایہ اور دوسری معتبر کتابوں سے حاشیے پر لکھ دیے ہیں حاصل یہ کہ میں نے
 اپنی نہت میں نفس کتاب کی توضیح و تشریح میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا امید ہے کہ اس
 قبول فرمادے اور میرے لیے باقیات صالحات میں سے کرے امید ناظرین ہاں یہ کہ
 یہ کہ دعا و خیر سے یاد فرماؤں اور اگر اس خود غلط کی غلطی اب بھی نظر سے گزرتی تھی اس لئے
 فرماؤں و الحمد للہ اولاً و آخراً و صلی اللہ علی کل عبد معطف و السلام علی من اتبع الهدی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ترجمہ

دیباچہ مولانا شاہ اہل اللہ قدس اللہ سرہ

سپاس ستیاس نثار بارگاہ رب العزت کے ہے جو عالم اور عالم والوں کا پروردگار ہے
 اور وہ وحید اُس پیغمبر پر جو کہ آدم اور بنی آدم سے بڑھ کر ہے اور اُس کا نام پاک محمد
 مختار صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وبارک وسلم بعد حمد و صلوة کے بندہ درگاہ کریم
 اہل اللہ ہی شیخ عبد الرحیم مخفرت کر ہے اللہ اسکو اور اُس کے ماں باپ کو اور سارے
 کر کے اُس پر اور ان پر یہ کہتا ہے کہ عقائد اسلام کے درست کر نیکے بہ سب سے زیادہ
 ضروری سکھنا علم فقہ کا ہی اور اس باب میں سب کتابوں اور متون سے مشہور و معروف تر
 کتب کا اُن مؤلفہ امام بہام ابو البرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود نسفی کی ہے جو کہ
 اسکی عبارت شکل تھی اور مبتدویوں کو مسائل کا سمجھنا اُس سے دشوار تھا اس لیے اسکا
 ترجمہ زیادہ افارسی میں بعض فوائد ضروری کے ساتھ کیا جاتا ہے کہ طلبہ کو اُس کا پڑھنا آسانی
 اور اہولیت سے میسر ہو تو نسفی اندری سے ہے اور ہی رفیق بہر لکھا مثنیٰ ہی

کتاب الطہارت

(اس میں پاک ہونیکے مسائل میں فصل وضو کے بیان میں۔ جانتا چاہیے کہ وضو نماز کے
درست ہونے کی شرط ہے یعنی جب تک وضو نہ ہوگا نماز جائز نہ ہوگی اور نماز اسلام کے پانچ رکوعوں
میں سے ایک رکوع ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسلام ہی دین ہے اس لیے وضو کا جانتا
ضروری ہوا) وضو کے فرض۔ (یعنی ایسی چیزیں جنکے ہونے سے وضو درست نہیں ہوتا
یہ میں اول نمازی کو اپنا سہارا لیکھا) دھونا یعنی پیشانی کے بالوں سے ٹھوڑی کے
نیچے تک (طول میں) اور دونوں کانوں کی لوک (عرض میں دووم) دونوں ہاتھوں کا دونوں کہنوں
کے ساتھ (ایک دفعہ دھونا سووم) دونوں پاؤں کا دونوں ٹخنوں تک (ایک مرتبہ وضو)۔
چہاں (چوتھائی سہ اور داڑھی پر مسح کرنا) یعنی بھگیا کا تھ پھیرنا تسبیحہ سر کے مسح میں مقدار
فرض امام مالک کے نزدیک تمام سر ہے اور امام شافعی کے نزدیک مسح کا لفظ جس پر
بول سکیں گو وہ ہی بال سر کے ہوں مقدار فرض ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ نعمان کوئی کے
تذویک مقدار فرض چوتھائی سر ہے ایسے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے پیشانی کے بالوں اور سر کے اگلے حصہ پر مسح کیا اور یہ مقدار چوتھائی سر کے قریب
ہے اور اگر اس سے کمتر درست ہوتا تو آپ اپنی امت کے واسطے کبھی تو دو ایک دفعہ
کرتے حالانکہ کمتر پر مسح ثابت نہیں ہوا اور داڑھی کے مسح کو سر کے مسح پر قیاس لیا ہو
قالہ بشریٰ میں فرض ایسے حکم کو کہتے ہیں جو ایسے یقین سے ثابت ہو کہ اس میں تشبہ نہ ہو
ایسے فرض کا چھوڑنے والا ناسق ہوتا ہے اور انکار کرنے والا کافر اور کبھی فرض ایسی
بات کو کہتے ہیں جس کے بدون عمل درست نہ ہو اس طرح کا فرض عمل کے بلکہ کی مانند
ہوتا ہو) مستثنیٰ وضو میں (یہ چیزیں ہیں اول یہ معلوم کرنا چاہیے کہ سنت دین اسلام کے

میں غسل متین
پانی شایع نہ طلب
کی آسانی کے لیے
ناید کر دیا ہے
میں میں سے
تکبیر اور پھر
کے واسطے
تکبیر کے الفاظ
کے اور بھی
مال مستثنیٰ
میں جانا ہے

اس طریق جاری کو کہتے ہیں بہر حال حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا بدوین واجب کر نیکی یا اپنے عمل کیا ہو مگر ہمیشہ نہ کیا ہو پس اس طرح کی چیزوں میں سے وضوین اول (دونوں ہاتھوں کا چھون تک ابتدا وضوین دھونا ہی جیسے (وضو کے شروع میں) بسم اللہ کہنا بھی سنت ہے یہ دو سنتیں ہوئیں) تیسری سواک کرنا چوتھے کھلی کرنا پانچویں ناک میں پانی دینا چھٹے ڈاڑھی اور انگلیوں میں خلا کرنا ساتویں ہر عضو کا تین بار دھونا آٹھویں وضو کا دل سے ارادہ کرنا نوین سارے سر پر ایک دفعہ مسح کرنا دسویں دونوں کا نوں کا مسح کرنا ستر کے مسح کے بعد پانی سے گیارہویں اس ترتیب کی رعایت رکھنی جو قرآن مجید میں مذکور ہے بارہویں اعضا کا لگنا دسوا (فائدہ - دل سے ارادہ کرنا اور ترتیب اور پے پے دھونا امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک فرض ہے اور امام عظیم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک سنت ہے اور انکی دلیل یہ ہے کہ وضو کی آیت میں سوا تین اعضا کے دسوا کے مسح کر نیکی اور کوئی بات مذکور نہیں اور کلام مجید پر ارادہ دسویں کے کچھ بڑھا لینا درست نہیں اور یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے کہ اَتَمُّ الْاَفْعَالِ بِالْيَتَاتِ یہاں مراد غلٹوں کا ثواب ہے نہ انکی درستی اور اگر درستی اعمال ہی مراد ہوتی تو چاہیے تھا کہ ہاتھ اور کپڑے اور مکان کو پاک کرنا اور برہنگی کو چھپانا اور قبلہ کی طرف منہ کرنا بدوین غیبت کے درست نہ ہوتا حالانکہ یہ چیزیں بدوین نیست بھی درست ہیں اور یہ بات ٹھنڈی ہوئی ہے کہ محل کا ثواب بدوین نیت کے حاصل نہیں ہوتا بخلاف عمل کے صحت کے کہ وہ بدوین نیت بھی ہو جاتی ہے اور حرفت کہ فاعلو امین ہو وہ اس واسطے ہے کہ نماز پر کھڑے ہو نیکی ارادے سے پیچھے سب اعضا کو دھونا چاہیے اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا بعض اعضا کو پہلے اور بعض کو پیچھے دھوین اس طرح لگاتار دھونا بھی آیت سے نہیں ٹکٹا ک زائد بات ہے اور نہ متواتر اور مشہور حدیثوں سے ثابت ہے اور

اور عورت کے بالوں کی جڑ اگر تر ہو جاوے تو گندھے ہوئے بالوں کا کھولنا ضرور نہیں۔ اور غسل فرض ہو اس منی کے نکلنے پر جو کو در نکالے اور اپنی جگہ سے جدا ہو نیکی وقت لذت کے ساتھ جدا ہو۔ (یعنی لذت اور شہوت اپنی جگہ سے جدا ہو نیکی وقت شرط ہے نہ ذکر سے باہر نکلنے کے وقت) اور (غیر غسل فرض ہے) جبکہ ذکر کا سر پیشا بگاہ یا مقام یا خانہ میں غائب ہو جاوے (اور اس صورت میں) غسل فاعل اور مفعول دونوں پر واجب ہے (واضح ہو کہ ذکر کا داخل کرنا مقام یا خانہ مرد و عورت میں حرام و ناجائز ہے لیکن اگر اس امر نا شایستہ کے مرتکب ہو جاوے تو غسل دونوں پر واجب ہوتا ہے) اور فرض ہے حیض کے موقوف ہونے پر (جو خون معمولی عورت کا ہوتا ہے) اور نفاس کے بند ہونے پر (جو بچہ ہونے کے بعد خون ظاہر ہوتا ہے اور) واجب نہیں زہری کے نکلنے کے وقت (جو مبتلا پانی ہوتا ہے اور عورت کے چھوٹنے کے وقت ذکر سے تیزی کے بعد نکلتا ہے) اور نہ ورنہ کے نکلنے کے وقت (جو پیشاب کرنے کے بعد گاڑا یا پیشاب نکلتا ہے) اور نہ خواب میں صحبت کرنے سے بدون تیزی نکلنے کے۔ اور غسل کرنا جبکہ اور دونوں حید و نکے لیے اور احرام باندھنے کی واسطے اور عرفے کے روز سنت ہر اور واجب ہو غسل دینا مرد سے کو اور اس شخص کو جو حالت ناپاکی میں مسلمان ہوا ہو اور اگر ناپاک نہ تھا تو (صرف مسلمان ہونے کے لیے) غسل مستحب ہے (جاننا چاہیے کہ شریعت میں واجب ایسا حکم ہے جو ثابت ہوا ہو ایسی دلیل سے جس میں شبہ نہ ہو اسکے ترک کرنے والے کو فاسق شمار کرتے ہیں اور اسکے منکر کو کافر نہیں جانتے) (پانی کے مسئلے) فیہ کے پانی اور چشمے اور دریا کے پانی سے وضو کیا جاوے۔ اگرچہ کوئی پاک چیز اسکی تین صفاتوں میں سے (جو رنگ اور بو اور مزہ ہیں) ایک کو بدل دے خواہ بہت دنوں رہنے کے باعث بدل ہو دار ہو جاوے مگر جو پانی کہ پتھر کے گرنے سے بدل گیا ہو یا زمین کوئی چیز پکانے سے متحرک ہوا ہو یا کسی درخت

خواہ میوے سے نکالا گیا ہو (جیسے گتے کا رس اور تربوز کا پانی) یا دوسری چیز کے اجزا پانی پر غالب ہو جاوین (جیسے ستو) تو (ایسے پانی سے) وضو نہیں ہوگا اور نہ اس ٹھہرے ہوئے پانی سے حسین ناپاکی ہو اور وہ درود نہو اور وہ درود ہونے کی صورت میں وہ پانی ایسا ہے جیسا ہوتا پانی (اور بہتے پانی کی تعریف یہ ہے) کہ تنکا بہا لیجاوے (واضح ہو کہ اصل اس مسئلے کی یہ ہے کہ ٹہرے حوض اور بڑے چشمے سب کے نزدیک پاک ہیں اور سلف کے اماموں نے ان کے طول و عرض میں سے ہر ایک کی مقدار کو دس گز اور گہرائی کو اس قدر کہ چلو بھرنے سے زمین نہ کھلجاوے ٹھہرایا ہے یعنی چاروں طرف اسکی کپڑی کے گز سے جو چھ مٹھی یا چوبیس انگلی کا ہوتا ہے دس گز ہو اور بعضوں نے شاہی گز کو اختیار کیا ہے جو سات مٹھی اور ایک کھڑی انگلی کا ہوتا ہے پس جس صورت میں کہ پانی کا طول زیادہ ہو اور عرض کم یا گہرا بہت ہو اور چوڑا کم۔ مگر پیمائش کے حساب سے اگر ضرب کیا جاوے تو کمسہ درود ہو جاتا ہے تو بعض روایات میں ایسے پانی پر وہ درود کا حکم لگایا ہے۔ اور مخفی نہ رہے کہ امام مالک کے نزدیک پانی خواہ تھوڑا ہو یا بہت ناپاک نہیں ہوتا جب تک اثر رنگ اور بو اور مزہ نجاست کا اس میں ظاہر نہ ہو۔ اور امام شافعی کے نزدیک پانی کا ناپاک نہونا ظلتین کی مقدار پر مخصوص ہے جو تخمیناً پانچ مشکین متوسط ہوتی ہیں اور امام عظیم رح نے دلیوں کا خلاف ملاحظہ فرما کر وہ درود اختیار کیا ہے جس میں سب غلبوں سے زیادہ تر احتیاط ہے اور حدیثوں اور آثار سب کی رو سے ظاہر اور پاک ہے) پس وہ درود پانی سے وضو کیا جاوے بشرطیکہ ناپاکی کا اثر یعنی مزہ اور رنگ اور بو اس میں معلوم نہ ہو۔ اور پانی میں اگر ایسا جانور مر جائے حسین خون جاری نہو جیسے مچھر اور مکھی اور تیر اور بچھو اور میٹھی اور میٹک اور کیڑا تو پانی کو ناپاک نہیں کرتا۔ اور جو پانی کہ ثواب کے

لیے استعمال کیا گیا ہو (مثلاً اُس سے وضو پڑھو کیا ہو) یا حکمی ناپاکی کے دور کرنے میں خرچ کیا ہو (مثلاً بے وضو ہو جانے پر اُس سے وضو کیا ہو) اور یہ پانی کسی جگہ میں (مثلاً زمین پر یا کسی برتن میں) ٹھہر جاوے تو وہ خود پاک ہو مگر پاک کرنا لازماً نہیں (یعنی بدن یا کپڑا ایسے پانی مستقل میں بھر جاوے تو اُسکا وضو نا ضرور نہیں الا دوبارہ اُس سے وضو کرنا درست نہیں اسلئے کہ وہ پاک کرنا لازماً نہیں لیکن اگر اُس مستقل پانی سے حقیقی نجاست کو دھو ڈالیں تو پاک ہو جاوے گی کیونکہ نجاست حقیقی کے دور کرنے میں یہی شرط ہے کہ بہنے والی چیز اور پاک اور نجاست کو دور کرنے والی ہو اور یہ سب تین مستقل پانی میں موجود ہیں گو کہ اس سے نجاست حکمی پاک نہیں ہوتی) اور کنوئیں کے مسئلے میں تین مذہب ہیں ج ح ط (جیم علامت نجاست کی ہے اور ح علامت بحال خود بہنے کی اور ط علامت طہارت کی اختصار کے لیئے حروف کو رکھ لیا ہے) اسکی تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی مرد ناپاک جو اپنے بدن پر نجاست حقیقی نہ رکھتا ہو کنوئیں میں گر جاوے یا ڈول نہ کھائے کو اس میں غوطہ مارے تو امام عظیم ^{رحمہ اللہ} کے نزدیک کنوئیں کا پانی ناپاک ہو جاتا ہے اور آدمی بھی ناپاک رہتا ہے۔ اور امام ابو یوسف ^{رحمہ اللہ} کے نزدیک کنوئیں بحال خود پاک ہے اور آدمی بدستور ناپاک اور امام محمد ^{رحمہ اللہ} کے نزدیک کنوئیں اور آدمی دونوں پاک ہیں) اور جو چمچر کہ دباغت دیا جاوے وہ پاک ہو جاتا ہے مگر سوراہی کا چمچر (پاک نہیں ہوتا۔ دباغت یہ ہے کہ چمچرے کی طوبت اور بدبو اور اُسکا مٹر جانا اول سے خواہ مٹی ملنے سے خواہ آفتاب میں سوکھانے سے دور کر دیا جاوے۔ اور معلوم ہے کہ یہ حکم ہے ہوئے جانور کے چمچر کا ہے ورنہ بیچ کیے ہوئے جانور کا چمچر بدن دباغت کے بھی پاک ہے) اور آدمی اور مردہ جانور کے بال اور پٹیاں پاک ہیں اس لیئے

۱۱۲؎ چنے زنجارِ حیاتِ تعلیمی ہوئی تو کنواں سے زنجیرِ نازکِ مالکِ پوجا و سدا

کہ انہیں جان نہیں کیونکہ ان کو بذات خود در معلوم نہیں ہو تا تو مرجان باعث نجاست
 نہیں نہیں کیا۔ کنوئین کے مسائل۔ کنوئین میں اگر ناپاکی گر پڑے تو اسکا پانی کھینچا جاوے
 الا اونٹ یا بکری کی دو میٹگینوں اور کبوتر اور چڑیا کی بیٹ سے پانی نہ نکالا جاوے
 (اور تین میٹگینوں میں اختلاف ہے) اور جو جانور کھائے جاتے ہیں انکا پیشاب
 نجس ہے ہرگز پینا نہ چاہیے (اور امام محمد رحمہ کے نزدیک پاک ہے) اور امام ابو یوسف کے
 نزدیک دوا کے واسطے اسکا پینا جائز ہے اور امام اعظم رحمہ کے نزدیک ناجائز) اور جو چیز
 باعث بے وضو ہوجانے کا نہ ہو وہ ناپاک نہیں (یعنی تھوڑی سی سی قے یا خون اور
 پیپ کہ بچی نہیں اگر پانی میں گرجاوین یا کپڑا اور بدن انہیں بھرجاوے تو ناپاک
 نہیں ہوتا) اور چوہے کے مانند جانور کے مرجانے سے بیس ڈول بیج کی رس کے
 نکالنے چاہئیں اور چالیس ڈول کبوتر کی برابر کے مرنے سے اور بکری جیسے جانور کے
 مرنے یا کسی جانور کے بھول جانے اور بچٹ جانے سے (خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا) تمام پانی کا کھینچنا
 چاہیے اور اگر تمام پانی کا نکالنا نہ ہو سکے (مثلاً کنواں چشمہ وایہو کہ اسکا پانی ٹوٹا نہ ہو)
 تو دو سو ڈول نکالے جاویں۔ اور اگر چوہا بھول جاوے یا بچٹ جانے اور اس کے گرنیکا وقت
 معلوم نہ ہو تو کنوئین کو تین دن رات سے ناپاک کر دیتا ہے۔ اور اگر پھولا نہ ہو تو ایک دن رات
 (مترجم کہتا ہے کہ قنوی امام محمد رحمہ کے قول پر ہے کہ جسوقت جانور کو کنوئین میں
 دیکھیں اسوقت سے ناپاک متصور ہوگا خواہ پھولا ہو یا نہ ہو) اور پسینے کا حال مثل
 جھوٹے کے ہے اور آدمی اور گھوڑے اور ان جانوروں کا جھوٹا جھکا گوشت
 کھا جا جاتا ہے پاک ہے۔ اور گتے اور سور اور درندہ چوپایوں کا جھوٹا مثلاً شیر اور
 جیتے اور بھڑے کا جھوٹا ناپاک ہے اور بلی اور گلیوں میں پھرنے والی مرغی کا اور درندہ

پسند و تنکاش (مثل بارہ جزو کے) اور گھر کے پہننے والے جانوروں کا (جھوٹا مثل چپے اور سانپ کے) کردہ ہو (کہ طہارت میں نقصان رکھتا ہو مگر نقصان بہت نہیں) اور گدھے اور خچر کے جھوٹے کے پاک ہونے اور ناپاک ہونے میں شک ہے (یعنی بعض دلیلین اسکی باقی کو چاہتی ہیں اور بعض اسکی ناپاکی کو پس) اس سے وضو کر کے تیمم بھی کرے اگر پاک پانی میسر نہ ہو وضو اور تیمم میں سے جسکو اول کرے برتے بخلاف اس پانی کے جس میں خرابی تیرہ کیے ہوں (اور میں علما کا اختلاف ہے بعض اس سے وضو جائز کہتے ہیں اور بعض ناجائز اور یہ اختلاف اسی صورت میں ہے کہ پانی پتلا اور بہتا ہو اور کھٹا اور نشہ آور اور گاڑھا ہو ورنہ سب کے نزدیک اس سے وضو کرنا جائز نہیں) یا تیمم کے پیراں ہیں۔ جس صورت میں کہ ناری پانی سے ایک میل دور ہو یا مرض یا دیگر سے ضرر رکھتا ہو یا درندہ یا دشمن یا پراس کا خوف ہو یا سامان پانی کا مثل ٹول اور تھی کے نہ رکھتا ہو تو (اسی صورت میں) تیمم کرے (واضح ہو کہ میل کی مقدار چار سہ ارگڑ ہے جو بیس انگل کے گز سے) اور تیمم کی صورت یہ ہے کہ جنس زمین پر جو پاک ہو گو غبار نہ رکھتی ہو نیت تیمم کر کے دو ضرب لگا دو اول ضرب کے بعد اپنے ٹام نہ پر یا تھ بھر لے اور دوم ضرب کے بعد دونوں ہاتھوں پر مینوں تک یا تھ بھر دے اگر چہ ناپاک ہو یا حیض والی عورت ہو (یعنی انگڑا جی دو ضرب چاہئیں) اور اگر باوجود میسر ہونے جنس زمین کے غبار سے تیمم کرے تب بھی درست ہے اور زمین نیت کے تیمم جائز نہیں (مخفی نہیں ہے کہ جنس زمین ان چیزوں سے مراد ہے جو زمین کہیں جیسے خاک اور ریت اور پتھر اور سر نہ اور انکے مثل ہیں) پس کافر کا تیمم کرنا پاک ہے نہ وضو کرنا (اس لیے کہ تیمم میں نیت شرط ہو نہ وضو میں اور کافر اپنے کفر کی وجہ سے نیت ادا نہیں) اور تیمم کو اسلام سے مرتد ہونا نہیں توڑتا (انہو سٹے کہ تیمم کے وقت ایسا نہ کرنا

تیمم کے پیراں ہیں

کہ اسکی نیت (درست تھی) بلکہ جو چیز وضو کو توڑتی ہے اور نماز میں کافریت پانا ایسی ہے پانی پر جو
 اسکی حاجت ضروری سے بچ رہے ہیں ابتدا تیمم کرنے کو منع کرتا ہے اور پہلے اگر تیمم کیا ہو وہ
 اس قدرت سے جا رہا ہے۔ اور جس شخص کو توقع پانی ملنے کی ہو وہ آخر وقت تک
 نماز نہ پڑھے اور تیمم کرنا وقت سے پہلے اور دو فرضوں کے لیے اور نماز جنازہ اور
 عیدین کے جاتے رہنے کے خوف سے درست ہے اگرچہ بنا ہی کے طور پر ہو (یعنی نماز تو
 وضو سے شروع کی تھی الا نماز میں نے وضو ہو گیا تو ہو سکتا ہے کہ تیمم کر کے اسی نماز کو پورا
 کر لے) اور جبکہ جاتے رہنے اور وقتی نماز کے جاتے رہنے کے خوف سے تیمم درست
 نہیں (اسی لیے کہ ان دونوں نمازوں کا بدلہ موجود ہے کہ جمعے کا بدلہ ظہر ہے اور وقت
 نماز کا بدلہ اسکی قضا اور جنازہ اور عیدین کی نمازوں کا کچھ بدلہ نہیں) فائیل کی جاننا
 چاہیے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک تیمم طہارت ضروری ہے یعنی ضرورت کی واسطے
 مشروع ہوا ہے پس وقت سے پہلے اور دو فرضوں کے واسطے اسکی کچھ ضرورت
 نہیں ایسی اُن کے نزدیک تیمم وقت سے پہلے اور دو فرضوں کے واسطے جائز نہ ہوگا اور
 امام عظیمؒ کے نزدیک تیمم صرف طہارت ہے مگر اوس میں پانی کا نہونا یا نہ ملنا شرط ہے پس شرط
 کے موجود ہونے پر پانی اور مٹی پاک کرنے میں ایک حکم رکھتی ہے خواہ وقت سے
 پہلے ہو یا نہیں اور ارشاد آنحضرت صلی علیہ وسلم کا کہ خاک مسلمان کی پاک کرنے والی ہے اگرچہ
 دن بریں تک استعمال کرے ظاہر میں تا یہ اسی بات کو کرتی ہے جو امام عظیمؒ نے فرمائی ہے
 اور اگر نماز میں اپنے خیمہ میں پانی بھونچا ہے اور (اسی وجہ سے) تیمم کر کے نماز ادا کرے (اور
 نماز کے بعد یاد آوے کہ پانی تھا) تو نماز کو دوبارہ نہ پڑھے اور پانی کو مقدار ایک تیرہ
 ملاش کرے۔ اگر یہ گمان ہو کہ پانی نزدیک ہے ورنہ تلاش نہ کرے۔ اور اگر قیاس کے

پس پانی ہر تو اس سے طلب کرے اگر وہ نہ دے تو تیمم کرے اور اگر بد بون دام
 واجب کے نہ دے اور اسکے پاس دام ہوں تو تیمم نہ کرے ورنہ تیمم کرے (یعنی اگر وہ
 دام زیادہ مانگے یا نمازی کے پاس واجب دام ہوں تو تیمم جائز نہ ہوگا) اور اگر نمازی کے
 اکثر اعضا (جنکو دھونا چاہیے) زخمی ہوں تو تیمم کرے۔ اور اگر اکثر درست ہوں تو
 انکو دھو دے اور دھونے اور تیمم میں جمع نہ کرے (مثلاً اس طرح نہ کرے
 کہ منہ پر تیمم کرے اور ہاتھوں کو دھو لے یا ہاتھوں پر تیمم کرے اور منہ کو دھو لے)
 باب دوموزون پر مسح کرنے کے بیان میں۔ مسح کرنا موزون پر اگرچہ عورت ہو درست ہے
 مگر ناپاک کے لیے درست نہیں اور شرط مسح کر نیکی یہ ہے کہ دونوں موزون کو ایسی طرح پہنا
 ہوئے کہ حدیث کے وقت وضو کامل ہو (گومرہ پہننے کے وقت کامل نہ ہو مثلاً ایک شخص نے
 پاؤں دھو کر مٹے پہنے بعد اسکے باقی وضو تمام کیا پھر نے وضو ہوا تو اس صورت میں شخص
 نے وضو ہونیکے وقت وضو کامل رکھتا تھا اگرچہ موزے پہننے کے وقت وضو ناقص تھا اب
 اسکو ان موزون پر مسح کرنا درست ہے) اور مدت مسح کی قیم کے واسطے ایک دن رات اور سفر
 کی واسطے تین دن رات حد کے مشروع سے ہے۔ اور صورت موزون پر مسح کر نیکی یہ ہے کہ بھیگے ہوئے
 ہاتھ کی تین انگلیاں موزون کے اوپر کچا جب پاؤں کی انگلیوں پر رکھ کر ایک بار پٹریوں تک کھینچ
 اور بہت بھٹن مسح کی مانع ہے اور وہ بقدر پاؤں کے تین چوٹی انگلیوں کے ہر لور اس سے
 کمتر بھٹن مانع نہیں (اور اگر ایک موزہ میں کسی جگہ بھٹن ہو تو اسکو ایک جا کیا جائیگا) یعنی
 اگر سب ملکر مقدار تین انگلیوں کے ہو جائیگی تو مسح کی مانع ہوگی اور اس سے کمتر مانع نہ ہوگی
 اور دونوں موزون میں (اگر تھوڑی تھوڑی بھٹن ہوگی) تو ایک جانہ کی جاوے گی لیکن (اگر)
 سب (دونوں موزون میں تھوڑی تھوڑی ہو تو وہ) جمع کجاوے گی (یعنی اگر دونوں

باب دوموزون پر مسح کرنے کے بیان۔

موزن کی نجاست مقدار ایک درم کے ہو جاوے گی تو ان پر بدون پاک کیے مسح درست نہوگا
اس طرح برہنگی کا حال ہے لاکر تھوڑی تھوڑی کٹی جگہ سے کھلتی ہو تو اس کو جمع کر کے
حساب کرنا چاہیے اگر چوتھائی عضو کی برابر ہو تو نماز جائز نہوگی ورنہ نماز درست ہوگی
اور جو چیز وضو کو توڑتی ہے وہ مسح کو توڑتی ہے اور مسح کو موزے کا نکالنا اور دست مسح کا
پورا ہو جانا بھی توڑنا ہے بشرطیکہ مدت پوری ہونے پر سردی کے باعث پاؤں کے جاتے
رہنے کا خوف نہو (اور اگر خوف ہوگا تو مسح بحال خود رہیگا) اور موزے کو نکالنے اور دست
مسح پورا ہو جانیکے بعد صرف دونوں پانوں دھو ڈالے (یعنی اگر وضو اس وقت موجود ہو تو
سارے وضو کا پھر سے کرنا ضرور نہیں) اور بہت سے پانوں کا موزے باہر چلا آنا بھی نکالنا ہی
(یعنی موزے کے نکالنے میں سارے پانوں کا نکالنا معتبر نہیں اگر اکثر حصہ نکل آئیگا تب بھی
مسح جاتا رہیگا) اور اگر کسی مقیم نے مسح کیا اور ہنوز ایک دن رات نہوا تھا کہ وہ مسافر ہو گیا
تو اس صورت میں وہ تین دن رات مسح کرے اور اگر مسافر مسح کرنا تھا اور ایک دن رات کے
بعد مقیم ہو گیا تو وہ موزے کو نکال کر پاؤں دھوے اور اگر ایک دن رات پورا نہوا تھا کہ مقیم ہو گیا
تو ایک دن رات کو پورا کرے۔ اور مسح کرنا موزے کے اوپر کے موزے پر اوچھڑ کر کے
جبر البون برہنہ ہونے کی شکل کا چمڑا لگا ہوا یا ایسے سخت ہون کہ بغیر باندھے پنڈلی پر
ٹھہر جاوین درست ہے۔ اور مسح کرنا گلابی اور ٹوپی اور برقع اور دستاؤں پر درست نہیں
اور ٹوٹی ٹہنی کی بنائش پر اور زخم کی پٹی پر یا اسطرح کی اور چیز پر (مثل فصد کی پٹی کے)
مسح کرنا دھوئے کے حکم میں ہی یعنی اس کے لیے کوئی وقت معین نہیں اور غسل کے ساتھ
جمع ہو سکتا ہے اس طرح کہ بعض اعضا کو دھوئیں اور بعض پر مسح کریں) اور یہ مسح پٹی کا
درست ہے اگرچہ پٹی کو نہیہ وضو باندھا ہو۔ اور مسح تمام پٹی پر کرے خواہ اس کے نیچے زخم ہو یا نہو

پس اگر (بٹی یا بچا یا جسر مسح کیا تھا) باعث زخم کے اچھے ہو جانے کے گرنے پڑے تو مسح باطل ہو جاویگا۔ اور بدون اچھا ہوئے گرنے تو مسح نہ جاوے گا۔ اور روزے کے مسح کرنے اور سر پر مسح کرنے میں نیت کی احتیاج نہیں (یعنی مسح تیمم کی طرح نہیں ہے کہ بدون نیت کے جائز ہووے)۔

باب جنس کے بیان میں

باب حیض کے بیان میں۔ حیض اُس خون کو کہتے ہیں جو ایسی عورت کے رحم میں سے بہے جو مرض اور لاکین سے سلامت ہو (اس سے معلوم ہوا کہ جو خون مرض سے یا لاکین میں نکلے گا اسکو حیض نہ کہیں گے بلکہ اسکا نام استحاضہ ہے) اور مدت حیض کی کم سے کم تین درازات ہی اور زیادہ سے زیادہ دس دن رات۔ اور جو خون تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے۔ اور فیہدی خاص کے سوا جو رنگ ہو وہ حیض ہے اور حیض نماز اور روزہ کا مانع ہی مگر عورت روزے کی قضا کرے نماز کی قضا نہ کرے (یعنی ان ایام کی نماز عوات ہی) اور اس حالت میں مسجد کے اندر جانا اور خانہ کعبہ کے گرد چھڑنا اور ناف سے لیکر عورت کے زانو تک مرکوز نہ کی کرنا اور قرآن پڑھنا اور اُس کو ہاتھ لگانا ممنوع ہے مگر خلاف کے ساتھ (ہاتھ لگانا منع نہیں) اور بے وضو ہونا بھی ہاتھ لگانے کا مانع ہے (مگر قرآن پڑھنے کا مانع نہیں) اور ناپاکی اور نفاس دونوں کا مانع ہے (یعنی ناپاکی اور حیض اور نفاس کی حالت میں قرآن کا پڑھنا اور اسکو ہاتھ لگانا دونوں ممنوع ہیں اور نہ وضو ہونے کی حالت میں چھونا ممنوع ہے اور پڑھنا جائز) اور عورت سے صحبت کیجاوے بدون غسل کے جس صورت میں کہ خون حیض اکثر مدت (یعنی دس روز) پر قطع ہوا ہو اور جس صورت میں کہ کتر مدت کے بعد (یعنی تین روز سے لیکر نو روز تک کے بیچھے) بند ہوا ہو تو صحبت کیجاوے یہاں تک کہ عورت غسل کرے یا خون بند ہونے پر کتر وقت نماز کا گذر جاوے (یعنی

اگر خون دس روز کے بعد بند ہوا ہی تو صحبت کرنی مرد کو درست ہے اگرچہ عورت نے غسل نہ کیا ہو۔ اور اگر خون دس روز سے کم مدت میں بند ہوا ہی تو صحبت کرنی جائز نہیں جب تک کہ غسل نہ کر لے یا اتنا وقت گزر جاوے کہ اطمینان ہانا اور نماز کی نیت ہو سکے) اور پاک ہو جانا دو خون کے درمیان خون کی مدت میں حیض اور نفاس ہی ہے (یعنی اگر عورت مدت حیض و نفاس میں کچھ دنوں کو پاک ہو جاوے اور خون بند ہو جائے تو اسکو حکم پاک ہونے کا ہوگا بلکہ وہی حیض و نفاس ہوگا) اور کتر مدت پاک رہنے کی پندرہ دن ہیں اور زیادہ مدت کی کچھ انتہا نہیں مگر جس صورت میں کہ خون ہمیشہ جاری رہے اور اس عورت کی کوئی عادت مقرر ہووے (یعنی پاک رہنے کے لیے زیادہ مدت کی کچھ عادت نہیں جتنی کہ بعض عورتیں برسوں تک پاک رہتی ہیں لیکن اگر کسی کو خون اس طرح جاری ہو جاوے اور پاک رہنے کے لیے اسکی کچھ عادت مقرر تھی تو ایسی صورت میں اسی عادت کی حد تک پاک رہنے کی مدت کہیں سکے) اور خون استحاضہ مانند دم کی نکسیر ہر نماز کے روزہ اور صحبت کا مانع نہیں اور اگر خون اکثر مدت حیض و نفاس سے بڑھ جاوے تو بقدر اسکی عادت قانچم سے بڑھیکہ وہ استحاضہ ہوگا۔ اور اگر عورت کو پہلے ہی پہل استحاضہ ہو جاوے تو اسکا حیض دس دن کا ہوگا اور نفاس چالیس دن کا۔ اور جو عورت استحاضہ کھتی ہو اور جس شخص کا پیشاب جاری ہو یا میٹ چلتا ہو یا کچھ ٹھکتی رہتی ہو یا کسی بند ہوتی ہو یا رخم کا خون نہ ختم ہوا ایسے شخص پر فرض کے وقت وضو نیا کرین اور اس وضو سے نماز فرض اور نفل ادا کرین اور یہ وضو صرف وقت کے نکلنے سے جاتا رہتا ہے (یعنی دوسری نماز کے وقت اس پر نہیں جانا جیسا کہ بعض علماء کا قول ہے اور نہ وضو کے بعد وہی عذر واقع ہونے سے جاوے) اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ ان عذر والوں پر کوئی فرض کا

وقت ایسا نہ گزیرے جس میں عذر نہ کرنا نکو نہ ہو (ورنہ معذور نہ کہلاوینگے اور ان کا وضو عذر نہ کر کے جاتا رہیگا) اور نفاس دہ خون ہے جو بچے کے پیدا ہونے کے بعد آیکر آتا ہے اور جو خون کہ حاملہ عورت کو آتا ہے وہ استحاضہ ہوتا ہے۔ اور میٹ جو گر پڑتا ہے اگر وہ میں بعض اعضاء موجود ہوں تو اس کا حکم بچے کا ہے (اُس کے بعد کا خون نفاس ہو گا۔ اور اگر محض گوشت کا تو تھڑا ہو تو وہ بچہ نہیں اور نہ لُسکے بعد کا خون نفاس ہے) اور کمتر مدت نفاس کی کچھ حد نہیں (یہاں تک کہ بعض عورتوں کو ایک گھنٹہ بھی نہیں ہوتا) اور اس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس روز ہے (اور چالیس سے بھی اگر بڑھ جاوے تو) جس قدر بڑھے گا وہ استحاضہ ہو گا۔ اور جڑوان بچوں کے ہونے میں مدت نفاس کی اول سے ہوتی ہے (دوسرے بچے سے نہیں ہوتی) یا پب نجاستوں کے بیان میں۔ بدن اور کپڑا پانی سے اور ہر بہتی چیز نجاست کی دور کر نیوالی سے پاک ہو جاتا ہے مثلاً سر کے اور گلابے (اگر دھوین تو پاک ہو جاتا ہے) اگر تیل سے پاک نہیں ہوتا۔ اور موزے پر اگر نجاست کا ٹہری لگی ہو تو خاک ہر گزرنے سے پاک ہو جاتا ہے اور اگر گاڑھی نہ ہو (مثلاً شراب یا دیشاب لگھاوے) تو (موزے کو) دھونا چاہیئے اور خشک نہی رگڑنے سے پاک ہوتی ہے اور اگر خشک نہ ہو بلکہ تر ہو تو دھونی جاوے (واضح ہو کہ امام شافعی کے نزدیک نہی پاک ہے دھونے اور رگڑنے کی حاجت نہیں کرتی الا طبیعت کی لطافت کی جہت سے دھو و النامضاتہ نہیں اور امام مالک رحمہ کے نزدیک ناپاک ہے بدو دھونے کے صرف رگڑنے سے پاک نہیں ہوتی اور امام اعظم رحمہ کے نزدیک بھی ناپاک ہے اگر تر ہو تو دھونا چاہیئے اور اگر خشک ہو تو رگڑنے سے بھی پاک ہو جاتی ہے اور یہ مذہب سب مذہبوں سے بہتر ہے اس لیے کہ منی کا پاک ہونا ایسی صورتوں میں غسل کا باعث ہے اور

نجاستوں کے بیان میں

پیشاب گاہ سے نکلتی ہے اتار اور قیاس سے بہت بعید معلوم ہوتا ہے اور منی خشک کارگاہ سے پاک ہونا بھی خلاف احادیث صحیحہ کے ہے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہیں چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں منی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے پر سے اتر رہی تھی تو دھویا کرتی تھی اور خشک ہوتی تھی تو گرڈالا کرتی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ایسا ہی ارشاد فرمایا تھا (اور تلوار جیسی چیزیں مثلاً چھری اور خنجر اور آئینہ اسقدر) پونچھنے سے پاک ہو جاتی ہیں (کہ نجاست کا اثر دور ہو جائے) اور زمین خشک ہونے اور نجاست کے اثر دور ہو جانے سے نماز کے لیے پاک ہو جاتی ہے مگر تیمم کے لیے پاک نہیں ہوتی (اسی لیے کہ تیمم میں زمین کا پاک ہونا قرآن سے ثابت ہے اور خشک ہونے سے زمین کی طہارت حدیثوں سے ثابت ہے قرآن سے ثابت نہیں اور ایک وجہ یہ ہے کہ خاک اپنی طبیعت سے پاک کر دیتی ہے نیز نہیں تو ضرور ہوا کہ طہارت کی عایت زمین خوب طرح پر کرنی چاہئے اور مقدار ایک کھوٹ کی اور مقدار چوڑائی پھیلی کی بڑی نجاست میں سے معاف ہے جیسے خون اور شراب و مرغی کی بیٹھ اور ایسے جانور و کھا پینا جو کھائے نہیں جاتے اور لید اور گوبر (یعنی بڑی نجاست اگر جسم داسہ تو وزن ایک درم کے ساٹھے تین ماشہ کا ہوتا ہے) معاف ہے اور اگر پتلی ہو جیسے شراب اور پیشاب ہو تو پھیلی کی چوڑائی کی برابر معاف ہے اور اگر ان دونوں مقداروں سے بڑھ کر ہو تو دھوا کر اور جوڑ دے (جوڑ دے) اور چوڑائی کپڑے سے کم بھرنے والی نجاست میں مثلاً ایسے جانوروں کے پیشاب اور خون جو کھائے جاتے ہیں یا گھوڑے کے پیشاب اور ایسے پرندوں کی بیٹھ میں جو کھائے جاتے ہیں اور مچھلی کے خون اور خچر اور گدھے کے لعاب میں معاف ہے اور نیز آدمی کا پیشاب کہ سب سے زیادہ نامک کے برابر چھینٹیں پڑ جانے میں معاف ہے (یعنی ہلکی نجاست میں اگر چوڑائی سے کم کپڑا بھر جائے معاف ہے اور چوڑائی بھرے تو دھونا چاہیے۔ مگر چوڑائی میں مثلاً ایک

میں نے اپنی قیوں کا جائزہ لیتے ہوئے خود بخود کہ جسیرالان کی بی بی میں یہ مزید نہیں رہتا اگر لا راپا کی خواہشیں سے کلکتہ کی ری ہائیڈروفر کے اسکوائر کنکریٹ ۱۲

اختلاف ہی بعضہ کہتے ہیں کہ چہارم اسقدر کپڑے کا مراد ہی جس سے ستر عورت کم سے کم
ہو جائے اور بعضہ کہتے ہیں کہ جو کپڑا بھرا ہو اسکی چوتھائی مراد ہے جیسے دھن اور استین اور
پردہ اور چھچھا اور کلی کہ ہر ایک جگہ کپڑا ہے جو انہیں بھرے اسی کی چوتھائی یعنی چاہیے
اور بعضہ چوتھائی کو ایک بالشت لبا اور ایک بالشت چڑا کہتے ہیں اور اسکو سب سے
زیادہ مناسب جانتے ہیں) اور جو نجاست کہ سو جھتی ہے وہ اسقدر دھونے سے کہ اسکا بھم
جاتا ہے پاک ہو جاتی ہے مگر جب کا اثر دور ہونا شکل ہو (مثلاً رنگ اور بونہ جاسکتی ہو) تو وہ تین بار
دھونے اور ہر دفعہ پخڑنے سے پاک ہو جاتی ہے اسطرح وہ نجاست جو سو جھتی نہ ہو اور
جس چیز کا پخڑنا ممکن نہ ہو (مثلاً لوریا اور چھونا اور پتھر تو ایسی چیزیں) تین بار دھو کر خشک
کرنے سے پاک ہوتی ہیں (یعنی ہر دفعہ دھو کر اتنا چھوڑ دے کہ اوہین سے بانی ٹپکنا
موقوف ہو جاوے) اور مسنون ہے بعد پاخانہ پھرنے کے استنجاسی پاک کر نیوالی چیز مثل پتھر
(اور اینٹ اور ڈھیلے وغیرہ کے کرنا) اور اسکے لیے کوئی شمار مسنون نہیں اور بعد استنجے کے
اُس جگہ کا دھونا مستحب ہے (جاننا چاہیے کہ استنجہ میں طاق حد و امام شافعی کے نزدیک
مسنون ہے کہ تین پانچ یا سات ڈھیلے ہوں اور امام اعظم کے نزدیک پاک ہونا ضروری ہے
نہ شمار اور لفظ دیر کہ بعض حدیثوں میں آیا ہے وہ ایک پر بھی بولا جاتا ہے اور یہ جو حدیث میں
ایک ہے کہ جو کوئی ڈھیلے لے اُسکو چاہیے طاق لے جس نے یہ کیا اُسے اچھا کیا اور
جس نے نہ کیا تو اُسپر کچھ حرج نہیں یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ طاق شمار مسنون نہیں
بلکہ مستحب ہے) اور مقام پاخانہ کا دھونا واجب ہے جس صورت میں کہ نجاست مقام
پاخانہ سے بڑھ جاوے اور بڑھنے میں وہی مقدار معتبر ہے جو پاکی کی مانع ہے (یعنی مقدار
ایک درم یا پتھیلی کے عوض کے برابر) مقام پاخانہ سے زیادہ (ہو جاوے) اسلئے کہ اس مقام کا

بھرنامعاف ہوا اسکے لئے ڈھیلون وغیرہ پر اکتفا ممکن ہے مگر جب اس مقام سے زیادہ ایک ذرم کے برابر بھر جاوے تو دھونا واجب ہے اور کسی کی صورت میں مستحب اگر بڑی اور لید اور کھانے کی چیز سے استنجا کرنا ممنوع ہے اور وہنے ہاتھ سے بھی بدون عذر کے نہ کرنا چاہیئے (بلکہ مخصوص اس کام کے واسطے بایان ہاتھ سے واللہ اعلم)

كتاب الصلوة

(یعنی اس میں نماز کا ذکر ہے۔ جانتا چاہیے کہ بعد ادا کرنے کلمہ طیبہ کے سب سے بڑا
 اسلام کے حکمون میں اور سب سے زیادہ ضروری شریع کے احکام میں نماز ہی جسکے لئے
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **حَافِظُوا عَلَی الصَّلَاةِ** اور فرمایا **وَأَمَّا أَهْلُکَ یَا صَلَوٰةُ**
وَأَصْطَبِ عَلَیْهَا اور حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ جو شخص چھوڑے نماز کو جان بوجھ کر
 وہ کافر ہی رہتا ہے کہ بعض علماء نے نماز کے چھوڑنے والے کو مار ڈالنا جائز رکھا ہے
 (باب نماز کے وقتوں کے بیان میں) فجر کا وقت صبح صادق سے لیکر آفتاب کے نکلنے
 تک ہے اور ظہر کا وقت آفتاب کے ڈھلنے سے اُسوقت تک ہے کہ سایہ ہر چیز کا سوا
 سایہ اصلی کے جو ٹھیک دوپہر کو ہوتا ہے اس چیز سے دونا ہو جاوے (جانتا چاہیے
 کہ امام شافعیؒ کے نزدیک ظہر کا وقت ایک مثل تک رہتا ہے اور اکثر محدثین اسی کی تقویت
 کرتے ہیں اور امام عظیمؒ کے نزدیک ایک روایت میں موافق امام شافعیؒ کے ہے اور ظاہر
 روایت میں دو مثل تک ہے اس وجہ سے کہ حدیث میں حکم ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے کا ہے اور
 عرب کی زمین میں دو مثل سے پیشتر ٹھنڈا کرنا مستحسن نہیں تو جب شک واقع ہوا تو دوسرے
 وقت کا آجانا یقیناً ثابت ہوا) اور عصر کا وقت دو مثل سے لیکر آفتاب کے غروب تک ہے
 اور مغرب کا وقت آفتاب کے ڈوبنے سے شفق کے ڈوبنے تک ہے اور شفق وہ پسپیدی ہے

کتابخانه عمومی
وزارت معارف و اوقاف
و صنایع مستظرفه

باب بیستم از بیان
میراث و تقسیم آن

زنج سُرخی کے بعد پیدا ہوتی ہو اور امام شافعیؒ کے نزدیک شفق اُسی سُرخ کا نام ہے جو غروب کے بعد ہوتی ہے اور امام عظمیٰؒ کی دلیل یہ ہے کہ حدیثوں میں وارد ہوا ہے کہ نماز عشا پڑھے ایسے وقت میں کہ آسمان کے کنارے سیاہ اور تاریک ہو جاوین اور یہ صورت شفق سفید کے جانے کے پہلے متصور نہیں ہوتی (اور عشا اور وتر کا وقت شفق کے جاتے رہنے کے بعد سے صبح صادق کے نمود ہونے تک ہے اور نماز عشا سے پہلے نہ پڑھنا چاہیے ایسے کہ ان دونوں میں ترتیب ضروری ہے۔ اگر یہ دونوں کا وقت ایک ہے) اور جس شخص کو عشا اور وتر کا وقت نہ ملے یہ دونوں اس پر واجب نہیں ہوتے (مثلاً بعض زمین کے حصوں میں صبح صادق شفق کے غروب ہوتے ہی ہو جاتی ہے تو ایسی جگہ کے رہنے والوں پر عشا اور وتر واجب نہیں) اور مستحب ہے نماز فجر کو اور گرمیوں کی ظہر کو دیر کر پڑھنا اور عصر کو دیر سے پڑھنا بشطریقہ آفتاب کا رنگ زردی مائل نہ ہو اور عشا کو ایک تہائی رات تک تاخیر کرنا اور وتر کا آخر شب تک دیر کرنا ایسے شخص کے لیے جس کو اپنے جاگنے پر اعتماد ہو (فائل) امام شافعیؒ کے نزدیک نمازوں میں جلدی کرنی مستحب ہے اور امام عظمیٰؒ کی دلیل یہ ہے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ صبح کی نماز روشنی میں پڑھو اور ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں (اور جاڑوں کی ظہر کو نماز مغرب کو اول وقت پڑھنا اور جن نمازوں کے شروع میں عین ہے (یعنی عصر اور عشا کو) ابر کے دن جلد پڑھنا اور ابر کے دن میں ان دونوں کے سوا اور نمازوں کو دیر کر پڑھنا (یعنی فجر اور ظہر اور مغرب کے لیے ابر و خبار میں تاخیر کرنی مستحب ہے) اور آفتاب کے نکلنے کے وقت اور ٹھیک دوپہر میں (جب آفتاب سر پر ہو) اور اُس کے ڈوبنے کے وقت نماز اور دُعا ماننا اور نماز جنازہ منسحب ہے مگر اسی روز کی عصر (یعنی غروب کے وقت پڑھنا درست ہے) اور

بعد نماز فجر اور عصر کے نفل پڑھنی ممنوع ہے مگر نماز قضا اور سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ ان دونوں مقنن میں درست ہے اور سوائے دو رکعت سنت فجر کے صبح صادق ہو جائے پھر نفل پڑھنا اور قبل نماز مغرب کے اور امام کے خطبہ پڑھنے کی حالت میں جمعے کے روز نفل پڑھنا ممنوع ہے (اور شافعیؒ کے نزدیک جمعے کی سنتین خطبے کے وقت درست ہیں اور دلیل امام عظیمؒ کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو اپنے ساتھی کو کہے کہ چپ رہ اور امام خطبہ پڑھ رہا ہے تو تو حرکت لغو کرتا ہے پس جس صورت میں کہ اچھی بات کے امر کرنے میں جو واجب ہے اپنے لغو کا حکم فرمایا ہو تو نفل کے باب میں کیا تصور کرنا چاہیے علاوہ اسکے نماز خطبہ سننے سے روکتی بھی ہے) اور دو نمازوں کا ایک وقت میں اکٹھا پڑھنا عذر کے ساتھ ممنوع ہے (یعنی بوجہ سفر اور عجز کے دو نمازوں کو ایک ساتھ پڑھے اور امام شافعیؒ اور مالکؒ کے نزدیک جمع کرنا درست ہے ایسے کہ حدیث شریف میں دو نمازوں کا جمع کرنا درست ہے اور دلیل امام عظیمؒ رح کی یہ ہے کہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ قسم ہے اُس خدا کی جسکے سوا کوئی معبود برحق نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کوئی نماز بجز اسکے وقت کے اور کسی وقت میں نہیں پڑھی مگر دو نمازین جمع کی ہیں ظہر و عصر کو عرفات میں اور مغرب و عشا کو مزدلفہ میں اور جو روایتیں کہ دو نمازوں کے جمع کرنے میں وارد ہوئی ہیں وہ اکٹھا پڑھنا ظاہر کی رو سے متنازع وقت کے اعتبار سے یعنی اپنے آخر وقت ظہر میں نماز ظہر پڑھی اور اول وقت عصر میں نماز عصر اور ایسی طرح مغرب و عشا میں کہ اول کو آخر وقت میں پڑھا اور دوم اول وقت میں تو ظاہر کی رو سے اس کی کوئی شک نہیں اور حقیقت میں ہر ایک سے اپنے وقت میں ہوتی واللہ اعلم

باب اذان کے بیان میں۔ اذان کہنا واسطے فرض نمازون کے بدون دوبار کہنے
 شہادتین کے اور بدون لگ کی آواز کے سنت ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک ترجیح
 سنون ہو اور وہ اسطرح ہے کہ اول شہادتین یعنی اشہدان لا الہ الا اللہ اور اشہدان
 محمد رسول اللہ دو دو بار آہستہ آہستہ کہہ کے پھر دو دو بار بلند آواز سے
 کہے اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی مخزومہ کو اسطرح سکھایا تھا اور
 اور امام غلامؒ کے نزدیک ترجیح سنت نہیں ایسے کہ عبداللہ بن زید وغیرہ کی روایت میں ترجیح
 نہیں ہو اور ابی مخزومہ کو سکھانے کی وجہ یہ تھی کہ شروع اسلام میں انہوں نے شہادتین کے
 ظاہر کہنے سے شرم کر کے خود آہستہ آہستہ کیے تھے تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو ارشاد
 فرمایا کہ بلند آواز سے کہو پس انکا آہستہ کہنا اصل اذان میں داخل نہ تھا واللہ اعلم اور
 مؤذن صبح کی اذان میں حتی علی الفلاح کے بعد الصلوٰۃ خیر من النوم دو بار زیادہ کرے
 اور تکبیر مثل اذان کے ہو اور اسکے حتی علی الفلاح کے بعد قد قامت الصلوٰۃ دو بار
 زیادہ کرے اور اذان کے کلمات کو جدا جدا کہے (یعنی ہر کلمہ کے بعد کچھ وقفہ
 کرے) اور تکبیر کے کلمات جلد جلد کہے (بدون بیچ میں وقفہ کر نیے) اور دونوں میں
 قبلہ کی طرف کو منہ رکھے اور اذان و تکبیر کے درمیان میں کلام نہ کرے اور جب حتی علی الصلوٰۃ
 حتی علی الفلاح کہے تو اپنا منہ دلہنے اور بائیں بچہ اڑے اور اذان کے منائے میں گھٹوم کر اذان
 کہے (تاکہ کسی گھر کی طرف سے لوگوں کو آواز پہنچے) اور اپنی انگلیاں کانوں میں رکھے تاکہ
 آواز خوب پہنچی سکے) اور تثنویب کرے اور اذان اور تکبیر کے بیچ میں ٹھہر جاوے
 لیکن مغرب کی اذان کے بعد نہ ٹھہرے (تاکہ نماز مغرب کی تاخیر جو مکروہ ہے لازم
 نہ آوے) واضح ہو کہ تثنویب اسکو کہتے ہیں کہ اذان کے بعد لوگوں کی تاکید کے لئے دوسری

اما واذ کہیں تاکہ لوگ جلد چلے آدین جیسے الصلوٰۃ مثلاً پکار کر کہا کرتے ہیں اور درختا میں
 بتوہب صرف اذان صبح میں لکھی ہے مگر غایہ کا شیعہ بدایین میں بطور یہ کہ متوہب سب
 نمازون میں مکروہ ہی کیونکہ حضرت علی مرتضیٰ سے مروی ہے کہ آپ نے کسی مؤذن کو نماز
 عشا میں متوہب کہنے سنا تو فرمایا کہ اس بدعتی کو مسجد سے نکال دو اور سیطیح حجازی نے
 حضرت ابن عمرؓ سے اسکا بدعت ہونا نقل کیا ہے (اور قضا نماز کے لئے اذان اور تکبیر
 دونوں کہے اور سیطیح (بہت سی قضا نمازین اگر ادا کرے) تو سب سے پہلی کے لئے
 اذان اور تکبیر دونوں کہے اور باقی نمازون میں اذان کے لئے اسکو اختیار ہے
 (یعنی چاہے تو اذان اور تکبیر دونوں کہے چاہے صرف تکبیر پر بس کرے) اور وقت
 سے پہلے اذان نہ دیجائے اور اگر ایسا ہو جائے تو وقت پر دوبارہ کہی جائے
 (اور اس مسئلے میں امام شافعیؒ کا خلاف ہے اور امام عظمیٰ کی دلیل یہ ہے کہ اذان اس لئے ہے
 کہ لوگوں کو وقت نماز ہو جائیگی خبر ہو اور وقت سے پہلے کہنے میں یہ مضمون نہیں رہتا)
 اور مکروہ ہے ناپاک دمی کا اذان اور تکبیر کہنا اور بے وضو کا تکبیر کہنا اور عورت اور
 بدکا شخص کا (جو فسق میں شہور ہو) اور بیٹھے ہوئے مرد کا اور تولے کا اذان کہنا مکروہ
 ہے مگر غلام اور لڑکے اور حرافڑے اور اندھے اور گنوار کا اذان کہنا مکروہ نہیں
 اور مسافر کو اذان اور تکبیر دونوں کا چھوڑ دینا مکروہ ہے اور جو شخص اپنے گھر میں
 شہر کے اندر نماز پڑھے اسکو دونوں کا چھوڑ دینا مکروہ نہیں اور اذان اور تکبیر
 ان دونوں کے لئے مستحب ہیں عورتوں کے واسطے مستحب نہیں (سننے اگر
 عورتیں جماعت کی نماز پڑھیں اور اذان اور تکبیر نہ کہیں تو مکروہ نہیں) ۛ
 باب نماز کی شرطوں کے بیان میں (جاننا چاہیے کہ شرط اسکو کہتے ہیں جو کام سے

خارج ہوا اور وہ کام سپرد وقت ہو اس طرح کہ جب تک شرط نہ ہو لے وہ کام درست نہ ہو
 تنگی شرطین یہ ہیں کہ نمازی کے بدن کا نجاست طہی اور نجاست حقیقی سے پاک
 ہونا اور کپڑے اور نماز کی جگہ کا ظاہر ہونا اور برہنگی کو ڈھانکنا اور برہنگی مرد کے لیے
 ناف کے نیچے سے لیکر گھٹنوں کے نیچے تک ہے۔ اور آزاد عورت کے لیے سواے پہرے
 اور دونوں ہتھیلیوں اور دونوں پاؤں کے تمام بدن برہنگی ہو سب کا ڈھانکنا واجب ہے اور
 نماز میں عورت کی چوتھائی پٹلی کا کھلا رہنا مانع نماز کی درستی کا ہر سطح کے بال اور
 پیٹ اور لان اور شرمگاہ کا حال ہو کہ اگر انہیں سے چوتھائی کسی کی کھل جاوے گی نماز درست
 نہوگی (اور لوٹندی برہنگی کے ڈھانکنے میں مشمول ہے) (فرق اتنا ہے) کہ لوٹندی کا پیٹ اور
 پیٹھ بھی برہنگی میں داخل ہے (مرد کا نہیں) اور اگر نمازی کو ایسا کپڑا ملا جس کا چوتھائی پاک ہے
 اور اس سے نماز تنگے بدن پڑھ لی تو نماز درست نہوگی اور اگر چوتھائی سے کم پاک ہے
 تو نمازی کو اختیار ہے (چاہے تنگے بدن نماز پڑھے خود اس کپڑے کو پہن کر پڑھے)
 اور اگر کپڑا بالکل بے سر نہ ہو تو چاہیے کہ نیاز بیٹھ کر پڑھے اور رکوع اور سجدہ اشارے سے
 ادا کرے اور بیٹھ کر اشارے سے پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ کھڑے ہو کر رکوع
 اور سجدے کے پڑھے اور نماز کی شرط نیت ہے بے فصل (یعنی نماز کے ساتھ ہی نیت
 کرنی چاہیے) اور نیت میں ضروری یہ ہے کہ اپنے دل سے یہ بات جائے کہ کوئی نماز پڑھنا ہے (یعنی یہ
 لازم نہیں کہ زبان سے نیت کے الفاظ کہے) اور مستثنیٰ اور فلقون اور تراویح کے لیے
 مطلق نماز کی نیت کافی ہو اور فرضوں کے لیے فرضوں کا معین کرنا مثلاً عصر کے فرض
 (یا ظہر کے فرض کو دین جان لینا) ضرور ہو اور مقتدری امام کے پیچھے پڑھنے کے بھی
 نیت کرے۔ اور نماز جنازہ میں نماز کی نیت خدا کے واسطے اور دعا کی مردہ کے لیے کرے

اور نماز کی شرط قبلے کی طرف منہ کرنا ہی تو جو شخص مکہ کا رہنے والا ہو اسکو ٹھیک کعبہ کی عمارت کی طرف منہ کرنا فرض ہی اور جو مکہ میں نہ رہتا ہو وہ اسکی طرف منہ کر لے (یعنی اسکے لیے ضرور نہیں کہ ایسی طرح کھڑا ہو کہ خاص عمارت کعبہ کی سمت میں اسکا منہ ہو بلکہ کعبہ کی سمت کو منہ کر لینا کافی ہے) اور جو شخص دشمن یا درندہ کا خوف رکھتا ہو وہ (جس طرف کو ہوسکے نماز پڑھے) اور جس شخص کو قبلہ معلوم نہ ہو وہ اٹکل کر لے اور اسی طرف کو کھڑا ہو جاوے اور اگر اٹکل میں غلطی ہو جاوے تو نماز کو دوبارہ نہ پڑھے اور اگر غلطی عین نماز میں معلوم ہو تو نماز ہی میں قبلے کی طرف کو پھر جاوے اور اگر چند مقتدیوں نے مختلف سمتیں قبلے کے لیے اٹکل کیں اور امام کا حال کسیکو معلوم نہیں (کہ اسکا کھڑے کس طرف کو ہے) تو اسکے لیے کافی ہے (اور جس شخص کو حال اپنے امام کا معلوم ہو اور اس کے خلاف منہ کیے ہو تو اس کی نماز درست نہ ہوگی)۔

باب نماز کی صفت کے بیان میں۔ (یعنی خود نماز اور اسکے اندر کے احوال میں) نماز فرض میں اللہ اکبر کہہ کر نماز میں داخل ہونا اور کھڑا ہونا اور قرآن کا پڑھنا اور رکوع کرنا اور سجدہ کرنا اور آخر کو التعمیات پڑھنے کی قدر بیٹھنا اور نماز میں سے اپنے فعل سے باہر آنا۔ اور نماز کے واجبات یہ ہیں۔ سورہ الحمد کا پڑھنا اور دوسری سورت (خواہ ایک آیت لمبی یا تین چھوٹی آیتوں کا الحمد کے ساتھ) ملانا اور پہلی دو رکعتوں کو قرآن پڑھنے کے لیے معین کرنا۔ اور جو فعل ایک رکعت میں مکررین ان میں ترتیب کا لحاظ رکھنا (جیسے سجدہ ہے کہ اگر دو رکعتیں کو چھوڑ دیا اور دوسری رکعت کے لیے اٹھ کھڑا ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ ناقص ہو جاوے گی مگر ترتیب خیر مگر افعال میں مثلاً رکوع اور قیام میں فرض ہی اسکے چھوڑنے سے نماز نہیں ہوتی) اور ارکان کو درست سے

باب نماز کی صفت کے بیان میں

کرنا (یعنی رکوع اور سجدے میں اچھی طرح ٹھہرنا) اور پہلی دفعہ بیٹھنا اور التحیات پڑھنا اور لفظ
 السلام علیکم ورحمۃ اللہ (آخر نماز میں) کہنا اور دعا و قنوت نماز وتر میں اور دونوں عیدوں
 کی نماز میں تکبیر میں کہنی اور آہستہ اور پکار کر پڑھنا جن نمازوں میں کہ آہستہ اور پکار کر
 پڑھا جاتا ہے اور نماز کی سنتیں یہ ہیں کہ تکبیر تحریمہ کے لیے دونوں ہاتھوں کا اٹھانا اور
 اپنی انگلیوں کو کھلا رکھنا اور امام کو پکار کر اللہ اکبر کہنا اور سبحانک اللہم آخر تک پڑھنا
 اور اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ اور بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا اور (آخر التحمید) آمین
 کہنا اور ان سب کو پوشیدہ کہنا اور اپنے دہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا
 اور رکوع میں جانے کو اور اس سے سر اٹھانے کو اللہ اکبر کہنا اور رکوع کے اندر تین بار
 سبحان بی اعظم کہنا اور رکوع میں اپنے دونوں گھٹنوں کو دونوں ہاتھوں سے پکڑنا اور انکی
 انگلیوں کو کھلا رکھنا اور سجدے کے لیے (اور اس سے اٹھنے کی واسطے) اللہ اکبر کہنا اور اس میں
 تین بار سبحان بی الاعلیٰ کہنا اور دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں کو سجدے کے وقت میں پکڑنا
 (اور التحیات میں) بائیں ہاتھ کو بچھانا اور دہنے کو کھڑکھٹا کر رکھنا اور رکوع اور سجدے کے
 درمیان تین کھڑکھٹا کر رکھنا اور دونوں سجدوں کے بیچ میں بیٹھنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر
 درود بھیجنا اور (اللہ تعالیٰ سے) دعا مانگنا۔ اور نماز کے مستحبات یہ ہیں کہ سجدے کی جگہ
 کی طرف کوٹکتے رہنا اور جمالی کی وقت اپنا منہ منبر لکھنا اور اللہ اکبر کہنے کی وقت آستینوں میں سے اپنے
 دونوں ہاتھوں کو نکالنا اور جیسقدر ہو سکے کھانسی کو ٹالنا اور جب تکبیر میں حٰجی الفلاح کہا جاوے
 اس وقت کھڑکھٹا کر رکھنا اور جب قدامت الصلوٰۃ کہا جاوے اس وقت امام کو نماز شروع کرنا۔
 فصل اور جب نماز میں آیا جائے تو نمازی کو چاہیے کہ اللہ اکبر کہے اور دونوں ہاتھ اپنے
 کانوں کے برابر تک اٹھاوے۔ اور اگر نماز کے شروع میں (اللہ اکبر کی جگہ) سبحان اللہ

یا اللہ الا اللہ کہا یا فارسی میں کہا (کہ اللہ بزرگترست) تو نماز درست (ہوگی) اور یہی حال
ہو اگر قرآن کو فارسی میں پڑھے اوس صورت میں کہ (عربی میں پڑھنے سے) عاجز ہو یا جانور فوج
کرے اور بسم اللہ فارسی میں کہے۔ اور اگر شروع نماز میں اللہم اغفر لی کہے گا تو نماز درست
نہوگی۔ پھر اپنے دہنے ہاتھ کو بائیں پر زناں کے نیچے رکھے (فائلح مترجم کہتا ہے کہ یہ صورت
مردوں کے لیے ہے اور عورت ہاتھوں کو نوٹھوں تک اٹھائے اور ہاتھ سینے پر رکھے) اور
دعاے استسماح (یعنی سبحانک اللہم آخر تک آہستہ پڑھے) اور قرآن پڑھنے کے لیے اعوذ باللہ
بھی آہستہ کہے (یعنی اعوذ باللہ قرآن پڑھنے کے تابع ہے) اس سے یہ نکلا کہ مسبوق
(یعنی جسکو ایک رکعت امام کے ساتھ نہ ملی ہو دوسرے پیچھے آکے ملا ہو وہ) اعوذ پڑھو
(اس واسطے کہ جو نماز اسکو روگئی ہے اویں قراوت قرآن کریگا) اور مقتدی اعوذ نہ پڑھے
(جسے امام کے ساتھ نماز شروع کی ہے اس واسطے کہ اسکو قرآن پڑھنا نہیں) اور عید کی
تکبیر کے پیچھے اعوذ پڑھے (اسی لئے کہ پہلی رکعت میں قرآن پڑھنا تکبیر و نیکے بعد ہے)
اور ہر رکعت میں آہستہ سے بسم اللہ کہے اور بسم اللہ قرآن مجید کی ایک آیت سے
سورۃ نوئے جدا کرنے کے لیے اُتری ہے نہ تو الحمد کا ٹکڑا ہے نہ کسی اور سورۃ کا (اور
اس مسئلے میں امام شافعی کا خلافت ہے وہ اسکو کھڑکا جز فرماتے ہیں اور دلیل امام اعظم رحمہ کی
یہ ہے کہ صحیح بخاری اور مسلم بن النضر سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نماز
پڑھی آنحضرت کے پیچھے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ اور عثمان رضی اللہ عنہ کے پیچھے گریں انہیں سے
کیسے پڑھا کہ بسم اللہ پڑھتے ہوں بلکہ الحمد اللہ سے شروع قراوت کیا کرتے تھے اور اس جیسی باتیں آہستہ
مروی ہیں اگر بسم اللہ کھڑکا جز نہ ہوتی تو بیکار کے پڑھنے کی نمازوں میں الحمد کی طرح اسکو بھی بیکار کر
پڑھتے اور حدیث قدسی میں وارد ہے کہ نماز ٹگئی ہے خدا تعالیٰ اور بندے میں جب بندہ

کہتا ہے محمد سدر رب العالمین اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میری تعریف کی روایت
کیا اسکو مسلم نے اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ سورہ فاتحہ الحمد للہ سے شروع ہوتی ہے
نہ لبسم اللہ سے) پھر الحمد اور ایک سورت یا تین آیتیں پڑھے اور امام اور مقتدی الحمد کے
بعد تہمتہ سے مین کہیں اور اللہ اکبر (دونوں) بے رکے کہیں (یعنی اللہ کے الص کو
نہ کہیں چنانچہ اسلئے کہ مشابہ پھرہ استفہام کے ہو جاوے گا اور وہ درست نہیں اور نہ اکبر کی بار
کوڑ بھاؤں) اور اللہ اکبر کے بعد رکوع کرے اور اپنے دونوں ہاتھ دونوں زانو پر رکھے اور
انگلیاں ہاتھوں کی کھلی رکھے اور بیٹھ کو برابر رکھے اور سر کو سرین کے ساتھ ہموار رکھے
اور رکوع میں تین بار سبحان ربی العظیم کہہ کر سر اٹھاوے اور امام سر اٹھاتے ہوئے
ربیع اللہ الرحمن حمیدہ پر کفایت کرے اور مقتدی اور اکیلا پڑھنے والا ربنا لاک الحمد کہہ لیں
پھر اللہ اکبر کہے اور اپنے دونوں زانو میں پر رکھے پھر دونوں ہاتھ پھر منہ کو دونوں ہتھیلیوں کے
درمیان رکھے اور اٹھنے میں اسکا الٹا کرے (یعنی جب سجدے سے سر اٹھاوے تو اول سر
اٹھاوے پھر دونوں ہاتھ پھر دونوں زانو اٹھاوے) اور سجدے میں ناک اور ہاتھ دونوں زمین کو لیں
اور زمین سے ایک پر کفایت کرنا یا گدی کے بیچ پر سجدہ کرنا کر وہ ہے اور سجدے میں اپنے دونوں
پہلو کو ظاہر رکھے (یعنی بازوؤں کو پہلو سے علیحدہ رکھے اور اپنے پیٹ کو زانو سے دو
رکھے اور اپنے دونوں باؤں کی انگلیاں قبیلہ رخ رکھے) اور ہر سجدے میں تین بار
سبحان بی لا اعلیٰ کہے اور عورت اونچی نہ اُبھرے بلکہ پیٹ کو اپنی دونوں انگوٹھوں کے
پھر اللہ اکبر کہتا ہوا اپنا سر اٹھاوے اور آرام سے بیٹھے پھر اللہ اکبر کہہ کر دوسرا سجدہ آرام کے ساتھ
کے اوکھڑے ہونیکے لئے اللہ اکبر کہے (اور) دونوں کسی چیز کے سپہار اور دونوں بیٹھنے کے
(دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہو یعنی اٹھنے میں ہاتھ پر زانو نہ رکھے اور دوسرے سجدے کے بعد

جلوس استرحت نہ کرے یعنی آرام کے لیے نہ بیٹھے اور دوسری رکعت مثل پہلی رکعت کے ہی
 اتنا فرق ہو کہ دوسری رکعت میں سبحانک اللہم اور احوذ نہ پڑھے اور اپنے ہاتھ سوا
 فقفس صمیع (یعنی اٹھ جگہ) کے اور جگہ نہ اٹھاوے (فت سے مراد اصلاح نماز
 یعنی شروع نماز میں اللہ اکبر کہنے کے وقت قنوت و ترکیب قنوت و عیدین کی تکبیرات
 میں صل استلام یعنی بوسہ دینے کے وقت حجر اسود کے صل صفا پر اللہ اکبر کہنے کے وقت
 ہم مروہ پر اللہ اکبر کہتے تھے سے عرفات میں حج حجروں کو پتھر مارنے میں۔ جاننا چاہیے کہ
 امام شافعی کے نزدیک دونوں ہاتھوں کا اٹھانا نہ کھڑا ہونے اور رکوع کے لیے اللہ اکبر
 کہنے کے وقت ہر رکعت میں منون ہے اور امام عظیمؒ کے نزدیک شروع کی تکبیر میں ہاتھ اٹھانا
 نہ اُسکے سوا دوسری تکبیر میں بدلیل قول پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ نہ اٹھائے
 جاویں مگر اٹھ جگہ جو مذکور ہوئیں روایت کیا اسکو حاکم اور بیہقی اور طبرانی نے اور عبد اللہ بن
 مسعود ائمہ ائمہ تھے مگر شروع نماز میں اللہ اکبر کے وقت روایت کیا اسکو ابو داؤد اور
 ترمذی نے) پھر جب دوسری رکعت کے دوسرے سجدے سے فارغ ہوا اپنا بائیں پاؤں
 بچھا کر اسی پر بیٹھے اور دھینے پاؤں کو کھڑا رکھے اور پاؤں کی انگلیاں قبلے کی طرف رکھے
 اور اپنے دونوں ہاتھ دونوں رانوں پر رکھے اور ہاتھوں کی انگلیاں کھلی رکھے اور عورت
 دونوں پاؤں دائیں طرف کو نکال کر چوڑوں پر بیٹھے اور التیمات (وہ پڑھے جو عبد اللہ
 ابن مسعود سے مروی ہے) واضح ہو کہ اشارہ شہادت کی انگلی سے استہدائے لا الہ الا اللہ
 آخر تک پڑھنے کے وقت التیمات میں بہت سی حدیثوں میں مروی ہے اور اکثر علما اجماعاً ہی
 چنانچہ علما ضعیفہ نے بھی اسکو اختیار کیا ہے اور اس اشارے کی کیفیت حدیث کی کتابوں میں
 چند طور پر ثابت ہوئی ہے اور جو طور کہ ظاہر مذہب امام عظیمؒ کے خلاف نہیں یعنی اُنکے

ظاہر ہے کہ بین الکلیون کا کھولنا پایا جاتا ہے تو جو طور اشارے کا اسکے خلاف نہیں یہ ہے کہ شہادت کے وقت انگشت شہادت سے اشارہ کرے اور اور دو ٹوکوں سے اشارہ کرے خواہ بند کرے اور بعد اشارے کے کھول دے اور یہ طور حدیث سے زیادہ تر موافق معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم اور بعد پہلی دو رکعتوں کے اور رکعتوں میں صرف الحمد پر کفایت کرے (سورۃ نملادے) اور آخر کا بیٹھنا مثل اول بیٹھنے کے ہے (اور شاعری کے نزدیک دوسرے قدرے میں چوڑوں پر بیٹھے جیسے عورتیں بیٹھتی ہیں اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ حضرت انس سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں کتے کی طرح بیٹھے اور چوڑوں پر بیٹھنے سے منع فرمایا اس روایت کو احمد نے بیان کیا ہے اور زفاح بن رافع سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عرابی کو فرمایا کہ جب تو بیٹھے نماز میں اپنے بائیں پاؤں پر بیٹھ اسکو بھی احمد نے روایت کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ صورت دونوں قدر وغیر میں ہونے والی ہے (اللہ اعلم) اور التحیات پڑھے اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے اور ایسی دعا مانگے جو مشابہ قرآن و حدیث کے ہو نہ لوگوں کے کلام سے اور (بعد دعا کے) امام کے ساتھ سلام پھیرنے مثل تحریمہ (یعنی جسطح تحریمہ اپنے امام کے ساتھ کرے ایضا سلام بھی امام ہی کے ساتھ پھیرے اور اپنے بائیں سلام پھیرنے میں لوگوں کی اور کراہا کا تبیین کی نیت کرے) کہ انہی سلام کہتا ہوں اور صیغہ امام ہو دینے خواہ بائیں اس طرف اسکی بھی نیت کرے اور اگر ٹھیک سامنے ہو تو اسکی نیت دونوں طرف کرے اور امام اپنے دونوں طرف کے سلام میں لوگوں کی اور کراہا کا تبیین کی نیت کرے اور قراۃت فجر کی نماز میں اور پہلی دو رکعتوں میں مغرب کی اور عشا کی پکار کر پڑھے گو قضا ہی پڑھتا ہو اور جمعہ اور دونوں عیدوں کی نماز میں (بہی پکار کر پڑھے) اور اس کے سوا اور نمازوں میں قراۃت آہستہ پڑھے جیسے دن کو نفل پڑھنے والا (کہ وہ بھی قراۃت آہستہ

پڑھے) اور جو شخص ایسی نماز جسمیں پکار کر پڑھنا چاہئے کیلا پڑھے اسکو اختیار ہے
 (چاہے پکار کر پڑھے چاہے آہستہ پڑھے) جیسے رات کو نفلین پڑھنے والا اختیار ہی ہے
 پکار کے پڑھے چاہے آہستہ) اور اگر عشا کی نماز میں پہلی دو رکعتوں میں سوڑ چھوڑ
 تو اسکو دو رکعتوں پچھلی میں احمد کے ساتھ پکار کر پڑھ لے اور اگر (پہلی دو نفل رکعتوں میں)
 احمد نہ پڑھی ہو تو (احمد کی) قضا (پچھلی دو رکعتوں میں) نہ کرے (اسی لئے کہ احمد کو دفعہ
 پچھلی دو رکعتوں میں پڑھنا پڑیگا) اور فرض ایک آیت کا پڑھنا ہی (اور امام شافعی وغیرہ کے
 نزدیک سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہے اور انکی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
 کہ اس شخص کی نماز نہیں جسے سورہ فاتحہ نہ پڑھی اور امام عظم کی دلیل قول خداوندی ہی
 قَافُؤًا مَاتِئْسَیَ وَتَ الْفَافِ یعنی پڑھو جو بقدر ہو سکے قرآن اور کلام الہی پر احادیث سے
 زیادتی کرنی درست نہیں الا حدیث احاد پر عمل کرنا لازم ہوتا ہے اسلئے احمد کے پٹھنے کو واجب
 ٹھہرایا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی کو فرمایا کہ پڑھ جو کچھ تیرے پاس ہے
 قرآن سے یعنی جو کچھ تجھے یاد ہے یہ حدیث بھی احمد کے فرض نہ ہونے پر دلالت کرتی ہے اسلئے کہ
 اس حدیث کے آخرین وارد ہوا ہی کہ پھر تیری نماز تمام ہوئی) اور قرأت کی سنت سفر میں
 سورہ احم اور ایک سوڑنے جون ہی چاہے اور حضرتین (یعنی ٹھہرے رہنے کی صورت میں)
 اگر فجر اور ظہر کی نماز ہو تو انہیں دراز مفصل سوڑتین (سنون) ہیں اور اگر عصر اور عشا ہو تو
 میانہ سوڑتین اور اگر مغرب ہو تو چھوٹی مفصل سوڑتین (پڑھنی سنت بن تغفیٰ نے ہے کہ
 سورہ حمرات سے آخر کلام مجید تک جتنی سوڑتین ہیں انکو مفصل کہتے ہیں انہیں سے چھ رکعت
 لے کر سورہ والسماء ذات البروج تک دراز مفصل کہلاتی ہیں اور وہ ان سے لے کر
 لم یکن تک میانہ اور وہ ان سے سورہ ناس تک چھوٹی) اور نماز فجر میں صرف اول رکعت کو

در از کیا جاوے (زائے سوا اور کسی نماز میں یعنی صبح کی نماز میں اول رکعت کو دوسری کی نسبت زیادہ بڑا ناجائز ہے اور نمازوں میں ایسا نہ کرنا چاہیے بلکہ دونوں رکعتیں مساوی ٹہریں) اور کسی نماز کے لیے کوئی صورت قرآن کی مقرر نہیں ہوئی (یعنی ایسا نہ چاہیے کہ کسی نماز کے لیے کوئی خاص صورت مقرر کر لیں اور اسکے سوا دوسری صورت کبھی نہ ٹہریں) اور مقتدی قناعت نہ کرے بلکہ چپکا سنے جاوے اگرچہ امام آیت غیبت یا آیت خوف کی پڑھے یا خطبہ پڑھنے والا خطبہ پڑھے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پروردہ بھیجے (ان سب صورتوں میں چپکا سننا چاہیے لیکن کہتے ہیں کہ جب خطیب پڑھے ^{یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا} تو سننے والے کو چپکا کر تہمتہ درود بھیجے اور (امام اور خطیب سے) دور کا شخص اور پاس کا (اس حکم میں) برابر ہیں (یعنی خواہ امام کا پڑھنا اور خطیب پاس ہو نیکی جہت سے سنا خواہ دور ہو نیکی سبب سے نہ سننا ہو) دونوں حالوں میں کچھ نہ پڑھے اور چپ رہے۔ جاننا چاہیے کہ امام شافعی کے نزدیک مقتدی پر قناعت احمد کی وجہ سے بدلیل ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ^{لَا صَلَوةَ إِلَّا بِهَا تَحْتَهُ الْكِتَابُ} اور اس باب میں بہت سی حدیثیں وارد ہیں اور بدلیل امام عظیم کی یہی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ^{وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا} اور اس آیت کی رو سے مقتدی کو سننا اور چپ رہنا لازم ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جس کیسے کہ امام ہو تو امام کی قناعت اس کی قناعت ہو اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی سے چپ پڑھنا حکماً ثابت ہے اور حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جو کوئی امام کے پیچھے پڑھتا ہے وہ فطرت سلیم کو چوکتا ہے یعنی طبع سلیم کے خلاف چلتا ہے اس کو ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے اپنی کتابوں میں روایت کیا ہے اور حضرت جابر رضی عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ

۱۔

۲۔

۳۔

امام کے پیچھے ستر پڑھ کر وہ پکار کر پڑھتا ہے یا آہستہ روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے
باب امامت کے بیان میں۔ جماعت سنت مکملہ ہو۔ امامت کے لیے لائق ترقی و حسب میں
 زیادہ عالم ہوا سکے بدو وہ ہے جو قرآن سب اچھا پڑھتا ہوا سکے بدو جو زیادہ پرہیزگار ہو سکے
 جو حسب میں عمر زیادہ رکھتا ہو (اور امام شافعی کے نزدیک قرآن کا اچھا پڑھنے والا عالم پر
 مقدم ہے اور امام اعظم کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت نے حضرت ابو بکر رضی کو حکم امامت کا فرمایا
 اس لیے کہ آپ علم زیادہ رکھتے تھے قرآن کے قاری سب سے زیادہ نہ تھے کیونکہ
 صحابہ میں قرآن مجید سب سے اچھا بالاتفاق حضرت ابی بن کعب پڑھتے تھے اور یہ آنحضرت
 کے آخر عہد مبارک میں ہوا تھا اور اسی سے لوگوں نے حضرت ابو بکر رضی کی خلافت کا
 استحقاق ثابت کیا ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے وقت میں قرآن کے عمدہ پڑھنے والے
 زیادہ علم والے ہوتے تھے اسی وجہ سے آنحضرتؐ نے زیادہ علم والے کو مقدم
 فرمایا بخلاف اس زمانہ کے کہ بہت سے قاری جاہل تر ہوتے ہیں علاوہ ازیں قرأت پر
 صرف ایک رکن نماز کا موقوف ہے اور علم پر نماز کے سب ارکان منحصر ہیں) اور بندہ
 اور گنوار اور فتنہ خیز (جو بدکاری میں مشہور ہو) اور بدعتی (جو مذہب سنت و جماعت
 کے خلاف رکھتا ہو) اور اندھا اور حرافزہ (جو اس عیب میں مشہور ہو گیا ہو)
 ان سب کا امام ہونا مکروہ ہے اور نماز کو اتنا لمبا کرنا (جس سے لوگ گھبرا جائیں) اور
 جماعت صرف عورتوں کی مکروہ ہے اور اگر (عورتیں) جماعت کریں تو امام صف کے اندر
 کھڑا ہونگونی کی جماعت کی طرح (کہ ان کا امام بھی صف میں رہے آگے نہ بڑھے)
 اور مقتدی اگر ایک ہو تو امام کے دہنی طرف کھڑا ہو اور دو (خواہ زیادہ ہوں) تو
 اسکے پیچھے کھڑے ہوں۔ اور اول مرد صف باندھیں پھر دوسری صف میں لڑکے

(کھڑے ہوں) اُنکے پیچھے عورتیں (صف کرین) اور اگر جس نماز میں رکوع اور سجدہ ہوتا ہے مرد کے برابر ایک ہی جگہ میں بیرون اڑ کے عورت بالغ کھڑی ہو جائے اور نیت اُسکی برابر کرے اور ادا بھی اُسکے ساتھ کرے اور امام نے اُس عورت کے امام نیکی نیت کر لی ہو تو اس صورت میں مرد کی نماز جاتی رہیگی (اور نماز جنازے میں یہ حکم نہیں) امین و نون کی نماز ہو جاوے گی اور امام شافعی کے نزدیک پہلی صورت میں نماز نہیں جاتی اور امام عظیم کے قول کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ عورتوں کو پیچھے کر دجہان اللہ تعالیٰ نے اُنکو مؤخر کیا ہے اس حکم کے مخاطب مرد ہیں پس صورت مذکورہ بالا میں جو مرد برابر عورت کے کھڑا ہوا ہے اُس نے فرض مقام کو چھوڑا ہے نہ عورت نے اس لئے مرد کی نماز جاتی رہی اور یہ سب شرطیں کہ مذکور ہوئی ہیں اسی واسطے ہیں کہ مرد و عورت کی نماز میں اتحاد اچھی طرح ہو جاوے اور عورتیں جماعتوں میں حاضر نہ ہوں (یعنی خوف فتنے کی جہت سے) اور ناجائز ہے اقتدار کرنا مرد کو عورت یا لڑکے کے پیچھے اور پاک کو عذر والے کا (مثلاً جسکو سلسل بول ہو یا سچ نہ تھمتی ہو یا پیٹ چلتا ہو اچھے شخص کو ایسے لوگوں کے پیچھے نماز پڑھنا ناجائز ہے) اور پڑھنے والے کو ایسے کا اقتدار جو قدرت پڑھنے کی نہ رکھتا ہو اور کپڑا پہنے ہوئے کو ننگے کا جو ستر نہ رکھتا ہو اور تندرست کو ایسے شخص کا جو رکوع اور سجدہ اشارے سے کرے اور فرض پڑھنے والے کو نفل پڑھنے والے کا یا اُس شخص کا کہ دوسرے فرض پڑھتا ہو (اسی لیے کہ یہ مقتدی اپنے امام کی نسبت عمدہ حال رکھتے ہیں پس امامت اوٹھی طرح ہو جاوے گی) لہذا اقتدار وضو والے کا تیمم والے کے پیچھے اور دھونے والے کا مسح کرنیوالے کے پیچھے اور کھڑا ہونے والے کا بیٹھنے والے کے پیچھے یا کھڑے کے پیچھے اور اشارہ کرنیوالے کا اپنے جیسے شخص کے پیچھے اور نفل پڑھنے والے کا فرض پڑھنے والے کے پیچھے نماز کو خراب

نہیں کرتا (یعنی جائز ہے) اور اگر (مقتدی کو بعد نماز کے) معلوم ہو کہ امام وضو تھا تو (اپنی) نماز کو پھر سے پڑھ لے۔ اور اگر ایک ان پڑھا اور ایک پڑھا ہو کسی ان پڑھے کے پیچھے نماز پڑھیں یا امام پڑھا ہو پچھلی دو رکعتوں میں کسی ان پڑھے آدمی کو خلیفہ کرے تو سب کی نماز جاتی رہے گی (اس لیے کہ پڑھے ہوئے کے ہوتے ان پڑھے کی امامت جائز نہیں ہوتی اور یہی حال ہے اگر پڑھا شخص ان پڑھے کو پڑھے ہوؤں پر خلیفہ کرے اور پچھلی رکعتوں کی قید اس لیے لگا دی ہے کہ اس حکم میں مبالغہ ہو جاوے یعنی باوجودیکہ پچھلی رکعتوں میں قرأت نہیں ان میں اگر خلیفہ کرے گا تو نماز جاتی رہے گی تو اگر پہلی دو رکعتوں میں کہ قرأت فرض ہے خلیفہ کرے گا تو بطریق اولیٰ نماز ناسد ہو جاوے گی) باب نماز میں بے وضو ہونے کے بیان میں جس شخص کا وضو (نماز میں) ٹوٹ جاوے وہ وضو کرے اور جس جگہ سے نماز چھوڑی ہو وہاں سے شروع کرے اور اگر امام ہو تو اپنا خلیفہ کسی کو کرے اور یہی حال ہو اگر قرأت سے رک جاکو (یعنی اسکو بھی چاہیے کہ خلیفہ کرے تاکہ لوگوں کو قرأت سے نماز پڑھاوے اور اس مسئلے میں امام شافعیؒ کا خلاف ہے آگے نزدیک جتنی پہلی پڑھی ہو وہ جاتی رہی نئے سرے پڑھے اور امام عظیمؒ کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جس کسی کو آجاوے فی بانکسیر تو چاہیے کہ نماز سے ہٹے اور وضو کرے اور پھر اپنی نماز پڑھنا کرے یعنی جتنی پہلے پڑھی ہے اُس میں اور ملا کر پوری کر دے روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اس طرح کا مضمون حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ علیؓ اور ابن مسعودؓ اور سلمان رضی اللہ عنہم سے بیان کیا ہے) اور اگر وضو ٹوٹنے کے خیال سے مسجد کے باہر نکلا ہو یا دیوانہ ہو جاوے یا خواب میں انزال ہو جاوے یا بیہوش ہو جاوے تو ان صورتوں میں نماز از سر نو پڑھے (پہلے کی نماز کو دہرا کرے) اس لیے کہ

بے وضو ہونے کی وجہ سے نماز باطل ہے

یہ باتیں بہت کمتر ہوا کرتی ہیں ان کو عادت کے موافق امور پر قیاس نہ کرنا چاہیئے) اور اگر
 الحیات پڑھنے کے بعد وضو ٹوٹا تو وضو کر کے سلام پھیرے (اسی لئے کہ لفظ سلام واجب تھا
 اسکے ذمے پر باقی ہے) اور اگر دستہ وضو ٹوڑا یا بات کی تو نماز پوری ہو گئی (کیونکہ اپنے فعل
 سے نماز کے باہر نہ داخل تھا اور ادا ہو گیا) اور اگر نماز میں تیمم والا پانی دیکھ لے یا مسح
 کرنے والے کی مدت مسح پوری ہو جاوے یا تہورے کو تھوڑے سے عمل سے نکال دے (تو نماز
 باطل ہو جاوے گی اور تھوڑے عمل کی شرط اسلئے ہے کہ اگر عمل بہت ہو گا تو عمل ہی سے نماز
 باطل ہو جاوے گی طہارت قدم کے دور ہونے پر منحصر نہ ہوگی) یا ان بڑھ نماز میں کوئی سورت
 سکھ لے یا ننگے کو کپڑا لجاوے یا آٹا لے سے پڑھنے والا رکوع اور سجدہ پر قادر ہو یا صبا
 ترتیب کو قضا نماز یا آجاوے یا پڑھنے والا کسی ان بڑھ کو نائب کر دے یا صبح کی
 نماز میں آفتاب نکل آدے یا جمعے کی نماز میں عصر کا وقت آجاوے یا رنجم اچھا ہو کر پی ٹی گڑے
 یا حذر والے کا غنڈہ (مثل سلسل بول اور پیٹ چلنے کے) دور ہو جاوے تو (ان سب
 صورتوں میں) نماز باطل ہو جاوے گی۔ اور طہارت نائب بنانا مسبوق کا (اور مسبوق وہ ہے
 جسکو امام کے ساتھ کچھ نماز نہ ملی ہو) پس (مسبوق) جب امام کی نماز تمام کر چکے وہ اسے
 شخص کو اپنا نائب کرے جسکو امام کے ساتھ پوری نماز ملی ہو (اسکو مدرک کہتے ہیں)
 یہ مدرک مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیری (اور مسبوق اپنی نماز پوری کرے) اور مسبوق اگر کوئی کام نماز
 کے خلاف کرے گا (مثلاً وضو ہو جاوے یا کھلکھلاوے یا اور ایسا ہی کام کرے) تو اس (مسبوق)
 کی نماز جاتی ہوگی نہ اور لوگوں کی (اسلئے کہ جیسا کہ مدرک کو اپنا نائب کر دیا تو امام مدرک ہو گا
 نہ یہ مسبوق اب جو کام نماز کا مفسد مسبوق سے سرزد ہو گا اس سے صرف مسبوق کی نماز جاوے گی
 نہ اور لوگوں کی) جیسے اگر امام نے اپنی نماز تمام کر نیلے وقت قہقہہ کیا تو اس صورت میں بھی

نماز مسبوق کی جاتی رہیگی (اسی لئے کہ یہ فعل نماز کا مفرد امام کی طرف سے مسبوق کی نماز کے
 بیچ میں ہوا ہے گو امام کی نماز کے ختم کے وقت ہوا ہے) اور اگر امام مسجد میں سے نکلا ہو
 اور باتین کرنے لگے تو نماز نہیں جائیگی (یعنی ان دونوں صورتوں میں امام کی نماز تمام
 ہو گئی اسی لئے کہ اپنے فضل سے نماز سے باہر ہو گیا کوئی رکن اُسکے ذمے باقی نہیں رہا
 اسی لئے مسبوق کی نماز بھی فاسد نہ ہوئی کیونکہ نماز کے بیچ میں کوئی مفرد پیش نہیں ہوا بخلاف
 پیش کر سنانے کے نماز کے اندر کہ وہ مفرد نماز ہے امام کے حق میں بھی اور مردک اور مسبوق
 کے حق میں بھی) اور اگر رکوع میں خواہ سجدے میں ملے وضو ہوا ہو تو وضو کر کے پہلی نماز پر پنا کرے
 اور جس رکوع خواہ سجدے میں ملے وضو ہوا ہو وہ اُسکو دوبارہ کرے (اسی لئے کہ اُسکا کچھ
 اعتبار نہیں اسوجہ سے اُسکو دوبارہ ادا کرنا چاہیے) اور اگر نماز سی کو حالت رکوع خواہ
 سجدے میں یاد آیا کہ ایک سجدہ رہ گیا ہے اور اُس رہے ہوئے سجدے کو ادا کیا
 تو جس رکوع و سجدے میں وہ یاد آیا ہو اُسکو دوبارہ ادا کرے اور اگر مقتدی ایک ہی ہو تو نائب ہو
 لیے وہی متعین ہو جاتا ہو بدول نیت کے (یعنی اگر امام کے پیچھے صرف ایک ہی مقتدی ہو
 امام نے وضو ہو جا تو وہ مقتدی خود امام ہو جاتا ہے بدول نیت کے اور بدول خلیفہ بنا نیکی)
باب اُن چیزوں کے بیان میں جو نماز کو فاسد کر دیتی ہیں اور جو نماز کے اندر مکروہ ہیں۔
 (نماز کے اندر) بات کرنی اور ایسی دھما گنگنی جو ہم لوگوں کی باتوں کے مشابہ ہو اور بار بار ادا
 سے رونا اور آہ کرنا اور شکار کر رونا مصیبت اور درد بیماری سے نماز کا مفرد نہ ہو
 اور دفع کو یاد کر کے رونا مفرد نہیں اور بدول عذر کے کھانا (یعنی بدول اس بات کے
 کہ گلے یا چھاتی میں بلغم اٹکا ہو یا اثر کھانسی کا ہو) حین اِصین کرنا) اور چھینک کے
 جواب میں یرحمک اللہ کہنا اور اپنے امام کے سوا اخیر کو پڑھنے میں لقمہ دینا اور

جو چیزیں نماز میں
 مکروہ ہیں

کیسے جواب میں لا الہ الا اللہ کہنا اور سلام کرنا اور اسکا جواب دینا اور شروع کرنا نماز
عصر یا فضل کا بعد ایک رکعت ظہر کے نہ خود ظہر کا (یہ سب بھی مفسد نماز ہیں یعنی ایک نماز
کی ایک رکعت پڑھی پھر دوسری نماز شروع کی تو پہلی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر پہلے ہی
نماز کی نیت نئے سرے کی تو فاسد نہ ہوگی) اور نمازی کا پڑھنا قرآن دیکھ کر اور کھانا اور
پینا (یہ بھی مفسد نماز ہیں) اور اگر کسی لکھی ہوئی چیز کو نماز کے اندر دیکھا اور اسکو سمجھ گیا
یا اپنے دانتوں کے درمیان کی چیز کھائی یا کوئی شخص اسکی سجدہ گاہ میں کو گزر گیا تو
ان باتوں سے نماز نہیں جاتی اگرچہ گزرنے والے پر گناہ ہوتا ہے۔ اور کوئی نماز کے
بین نمازی کا اپنے بدن اور کپڑے سے کھیلنا اور ایک دفعہ سے زیادہ سجدہ کر کے لیے کنکرو کو
ہٹانا اور انگلیاں چٹھانا اور ہاتھ کو ہلے پر رکھنا اور بائیں دھننے دیکھنا اور کتے کی طرح
چوڑوں پر بیٹھنا اور دونوں ہاتھوں کو سجدہ سے مٹا کر بچھنا اور سلام کا جواب
ہاتھ کے اشارے سے دینا اور بدون حذر پالتی مار کر بیٹھنا اور سر کے بالوں میں گرہ دینا
اور کپڑے کو زمین پر گرنے سے بچانا اور اسکو بدون باندھے یا انچل مارے لٹکا رکھنا اور
جمائی یعنی اور انگلیوں بند کرنی اور مسجد کی محراب میں کھڑا ہونا مگر سجدہ کرنا محراب میں
مکروہ نہیں اور صرف امام کا چوتھے سے پر کھڑا ہونا اور اسکا اٹھنا یعنی امام نیچے ہوا اور مقتدی سب
چوتھے سے پر ہوں اور ایسا کپڑا پہننا جس میں تصویریں ہوں یا ایسی طرح کھڑا ہونا کہ سر کے اوپر
خواہ سامنے یا برابر میں تصویریں ہوں لیکن اگر تصویر بہت چھوٹی ہو یا سر کٹی ہوئی یا بچان
چیز کی ہو مثلاً خت اور پھول وغیرہ کی تو مکروہ نہیں اور آیتوں اور تسبیحوں کو ہاتھوں پر گنا
اور مکروہ نہیں سانپ اور بچھو کا (تھوڑے سے عمل سے) مار ڈالنا اور ایسے شخص کی پشت کی
طرف کو نماز پڑھنا جو بائیں کرتا ہو یا قرآن مجید کی طرف کو یا لٹکی ہوئی تلوار کی طرف کو نماز پڑھنی

(اور بے شک ہوئی بھی یہی حکم رکھتی ہے) یا شمع یا چرخ کی طرف کو نماز پڑھنی اور ایسے
فرش پرفراز پڑھنی جس میں تصویریں ہوں بشطریقہ سجدہ تصویر دن پر نہ ہو۔
فصل پاخانہ پھرنے میں قبلے کی طرف منھ کرنا اور پیچھ کرنا (مکانات میں) مکروہ ہے
(بہر حال میں بطریق اولیٰ مکروہ ہوگا) اور مسجد کا دروازہ متفصل کرنا اور اسکی چھت پر
صحبت کرنی اور بول و براز کرنا مکروہ ہے نہ ایسے گھر پر پیشاب کرنا جسکے اندر مسجد ہو
(اور مکروہ نہیں مسجد کو گچ اور سونے کے پانی سے منقش کرنا)

باب وتر اور نوافل کے بیان میں۔ وتر نماز واجب ہے (اور امام شافعیؒ کے نزدیک
سنت ہے اور امام غلامؒ کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ وتر حق واجب ہے
پہر سالانہ پر روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ اور نسائی نے) اور وتر تین رکعتیں ہیں
ایک سلام کے ساتھ اور دعا و قنوت تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے ہمیشہ پڑھے اور اول ہاتھ
اٹھا کر اللہ اکبر کہہ لے (اور امام شافعیؒ کے نزدیک وتر میں قنوت پڑھے مگر نصف اخیر رمضان
وتر میں اور فجر کی نماز میں قنوت پڑھے اور انکے یہاں قنوت رکوع کے بعد پڑھے
نہ رکوع سے پہلے اور دلیل امام غلامؒ کی یہ حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قنوت
پڑھتے تھے وتر میں رکوع سے پیشتر روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور نسائی اور دارقطنی
اور طبرانی اور ابونعیم اور ابن ابی شیبہ نے اور نسائی میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
وتر میں تین رکعتیں پڑھتے تھے اور قنوت پہلے رکوع سے پڑھتے تھے) اور وتر کی تینوں رکعتوں میں
الحمد اور ایک سورت پڑھے اور سوا سے وتر کے اور نماز میں قنوت نہ پڑھے (جیسے امام
شافعیؒ کے تابعین فجر میں پڑھتے ہیں) اور جو امام کہ وتر میں قنوت پڑھتا ہو مقتدی
اسکی متابعت کریں اور اگر فجر کی نماز میں امام قنوت پڑھے اسکی متابعت کریں (یعنی

فصل

باب
وتر اور
نوافل کے
بار میں

امام اگر ترمین قنوت پڑھے تو مقتدی بھی اسکے ساتھ پڑھیں اور اگر امام مذہب شافعی ہو اور فجر کی نماز میں قنوت پڑھے تو مقتدی چپ رہیں کچھ پڑھیں اور دعا قنوت یہی
 اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنُتَوَكَّلُ عَلَيْكَ وَنُثْنِي عَلَيْكَ الْحَمْدَ
 وَنُشْكُرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنُحْمَلُ مِنْ تَحْتِكَ مَنْ يَفْعُلْكَ اللَّهُمَّ إِنَّا كَعَبْدِكَ فَصَلِّ
 وَتَسْجُدْ وَإِلَيْكَ تَسْجُدُ وَتَسْجُدُ وَتَسْجُدُ وَتَسْجُدُ وَتَسْجُدُ وَتَسْجُدُ وَتَسْجُدُ وَتَسْجُدُ
 مِلْحَنُ اور حدیث میں یہ دعا بھی آئی ہے اللَّهُمَّ لَقَدْ نِي قِيَمَتُ مَدَنِيَتٍ وَعَاقِبَتِي فِيمَنْ عَاقِبَتِ مَوْلَايَ
 فِيمَنْ تَوَلَّيْتُ وَبَارَكْتَ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ وَقِيَمْتُمْ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يَنْقُضُ
 عَلَيْكَ إِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ وَلَا يَرْفَعُ عَادِيَتُ نَبَاكَ رُبَّنَا وَقَدْ آتَيْتَ
 وَتَسْتَغْفِرُكَ وَتَسْجُدُ إِلَيْكَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ اور فجر کی نماز کے پہلے اور ظہر اور مغرب
 اور عشا کی نماز کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں اور ظہر سے پہلے اور جمعہ کے پیشتر اور جمعہ کے
 بعد چار رکعتیں سنت ہیں اور عصر اور عشا کے پیشتر اور عشا کے بعد چار رکعتیں تحب ہیں اور مغرب کے
 بعد چھ تحب ہیں اور دن کے نفلوں میں ایک سلام سے چار رکعتوں سے زیادہ پڑھنی اور
 رات کی نفلوں میں آٹھ سے زیادہ ایک سلام سے ادا کرنی مکروہ ہے اور دن اور رات میں
 چار چار رکعتیں ایک سلام سے ادا کرنی بہترین اور دیر تک کھڑا رہنا اچھا ہے نہایت بہت
 سجدہ کر نیكے (یعنی اس بات سے بہتر ہے کہ تھوڑا کھڑا ہو اور رکعتیں بہت سی ادا کرے مگر حکیم
 نفل پڑھنے والے اور اکیلے پڑھنے والے کا ہے ورنہ جماعت میں اس قدر رکعت کا
 زیادہ کرنا جس سے لوگ گھبرا جائیں مکروہ ہے اور نفل کا پڑھنا فرضوں کی دو رکعتوں میں
 اور نفلوں اور ترویجی سب رکعتوں میں فرض ہے۔ اور نماز نفل شروع کرنے سے
 لازم ہو جاتی ہے اگرچہ آفتاب کے غروب ہونے اور طلوع ہونے کے وقت (کہ اوقات

منفوع بین شروع کی ہو (اور امام شافعی کے نزدیک چونکہ نفل اصل میں لازم نہیں تو شروع کے بعد بھی لازم نہیں یعنی اگر بعد شروع کے فاسد کر دے گا تو اس کی قضا اس کے نزدیک لازم ہوگی اور دلیل امام عظیم کی قول خدا تعالیٰ کا ہے لَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ یعنی مت بیکار کرو اپنے عملوں کو اور شروع کے بعد توڑ دینا بھی عمل کا باطل کرنا ہے اور حضرت عائشہؓ اور حضرت رضی عنہ سے منقول ہے کہ ہم روز سے سے تھے کہ ہمارے سامنے ایک گانا آیا جسکو ہمارا دل چاہتا تھا ہم نے اسکو گایا تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اسکی قضا دوسرے دن کر لینا روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے اور طبرانی میں یہ بھی ہے کہ اپنے فرمایا کہ پھر ایسا کام مت کرنا) اور اگر چار رکعت نفل کی نیت کی اور بعد پہلے قدرے کے توڑ دی یا قدرے اوسے سے پیشتر فاسد کر دی یا چاروں میں کچھ نہ پڑھا یا صرف اول دو رکعتوں میں پڑھا یا صرف دو پچھلی رکعتوں میں پڑھا یا دو رکعتوں میں اول کی اور ایک پچھلی میں قرأت کی یا ایک پہلی رکعت میں اور دو پچھلی رکعتوں میں پڑھا (ان سب صورتوں میں) دو رکعتیں قضا کرے۔ اور اگر اول کی دو رکعتوں میں سے ایک میں اور پچھلے کی دو رکعتوں میں سے بھی ایک میں قرأت کی یا ایک رکعت میں صرف پہلی دو میں سے پڑھا یا پچھلی دو میں سے تو (ان صورتوں میں) چار دن رکعتیں قضا پڑھے۔ اور ایک خانہ پڑھ کے پھر اس جیسی دوسری نہ پڑھی جاوے (جاننا چاہیے کہ سلف سے یہ مضمون اس طرح چلا آتا ہے اور بعض علماء نے اسکو حدیث خیال کیا ہے اور اس کے معنی چند طور پر بیان کیے ہیں اول یہ کہ جو فرض چار ہیں اس کے بعد اور چار رکعتیں اس طرح نہ پڑھے کہ دو رکعتوں میں قرأت ہو اور دو میں نہ ہو جیسے فرض پڑھتے ہیں اس قول کے بموجب یہ مضمون نفل کی کل رکعتوں میں قرأت کے فرض ہو نہ کہ بیان ہے اور اسی توجیہ کو امام محمد رحمہ

بکرمہ
چار دن رکعتیں
دوسری جیسی
پڑھیں۔

پس فرمایا ہے دوسرے یہ کہ مسجد میں چاعتوں کے مکر کر نیکو منع کیا ہے تیسرے یہ کہ نماز میں دوسرے جاتے رہنے کا ہو تو اس کے از سر نو پڑھنے کو منع کیا ہے (اور باوجود قدرت کثرت ہونے کے نفل پڑھنے والا شروع سے بیٹھ کر پڑھے اور کھڑا ہو کر شروع کی ہو تو بیٹھ کر تمام کرے اور سوار آدمی شہر کے باہر اپنی سواری پر نفل اشارے سے پڑھے اور بیٹھ اس طرف کو کرے جدھر اسکی سواری جاتی ہو اور اگر حرکتی باقی ہے تو اتنی پڑھے اور اگر زمین پر پڑھتا ہو تو سواری پر اسکو تمام کرنا درست نہیں (یعنی اگر سواری پر نماز اشارے سے پڑھتا ہو اور اسی حال میں آتا تو پہلی نماز پر بنا کر سکتا ہو اور اگر زمین پر پڑھتا تھا اور اسی حال میں سوار ہو تو پہلی نماز پر بنا کرے بلکہ نئے سرے نماز پڑھے)

فصل

فصل تراویح کے بیان میں۔ رمضان کے مہینہ میں نماز عشاء کے بعد بیس رکعتیں دس سلام سے وتروں سے پیشتر مسنون ہیں اور وتر کے بعد بھی آئی ہیں اور سنت ہے اور میں جماعت اور قرآن پورا ایک بار سننا اور چار رکعتوں کے بعد بوقت در چار رکعتوں کے بیٹھنا اور نماز وتر صرف رمضان میں جماعت سے پڑھے (غیر رمضان میں جماعت سے نہ پڑھے) باب فرض نماز میں ملنے کے بیان میں۔ فرض ظہر کی ایک رکعت تنہا پڑھ چکا تھا کہ تکبیر ہو گئی تو دو رکعتیں پوری کر کے امام کے ساتھ شامل ہو جاوے اور اگر تین پڑھنے پر تکبیر ہوئی تو نماز کو پورا کرے اور امام کے ساتھ نفل کا اقتدار کرے اور اگر فرض فجر یا مغرب کی ایک رکعت پڑھنے پر تکبیر جماعت کی ہو تو نماز کو توڑ کر شامل جماعت ہو جاوے۔ اور جس مسجد میں اذان ہو گئی ہو اس میں سے نکلنا مکروہ ہے جب تک کہ نماز نہ پڑھے اور اگر اذان سے پیشتر نماز پڑھ چکا ہو تو نکلنا مکروہ نہیں مگر ظہر اور عشاء میں (کہ باوجود نماز پڑھ چکنے کے مسجد سے نکلنا مکروہ ہے جب تک تکبیر شروع ہو گئی ہو۔ اور جو شخص کہ اس باب

مکرمہ
نفل
پہلے
پڑھنا
چاہیے

خوف کرے کہ اگر سنت فجر کی ادا کر دینا تو فرض نہ ملین گے تو اسکو چاہیے کہ مستنون کو ترک کر کے جماعت میں لجاوے اور اگر فرضوں کے نہ ملنے کا خوف نہ ہو تو مستنون کو ترک نہ کرے۔ اور فجر کی سنتیں قضا کی جاویں مگر فرضوں کے ساتھ میں (یعنی اگر سنتیں صرف قضا ہو گئی ہوں فرض قضا ہوئے ہوں تو مستنون کو قضا نہ پڑھے مان اگر سنت و فرض دونوں قضا ہو گئے ہوں تو اسوقت قضا و فرض کے ساتھ میں سنتیں بھی پڑھ لے) اور ظہر کے پہلے کی چار رکتیں ظہر ہی کے وقت میں بعد کی دو رکعت سنت سے پیشتر ادا کیجاویں (یعنی اگر چار سنتیں ظہر سے پہلے نہ ملی ہوں تو ان کو فرضوں کے بعد ہی دو مستنون سے پیشتر ادا کرے اگر وقت ظہر ہو) اور ایک رکعت کے ملنے سے ظہر جماعت کے ساتھ ہوگی بلکہ ثواب جماعت کا ملے گا (یعنی اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں ظہر کو جماعت کے ساتھ نہ پڑھوں گا اور اسکو ایک رکعت راتھ آئی تو اسپر قسم کا کفارہ لازم ہوگا) اور نماز فرض سے پہلے نفلین اس صیرت میں پڑھتے کہ وقت کی نماز کے جلتے رہنے کا خوف نہ ہو ورنہ نفل نہ پڑھے (فرضوں پر کتابت کرنا چاہیے بعض علما نے ان نفلوں سے مراد سنت لی ہے یعنی حکم سنتیں پڑھنے کا اسوقت ہے کہ وقت کی نماز کے جانے کا خوف نہ ہو اور بعضوں نے نفلین ہی عرفانی ہیں یعنی جب کوئی مسجد میں آوے اور جماعت میں دیر ہو تو نفلین پڑھے یہاں تک کہ خوف اس بات کا نہ ہو کہ وقتی نماز جماعت سے نہ ملے گی) اور اگر امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر کہہ کر کھڑا رہا یہاں تک کہ امام نے سر پائے رکوع اٹھالیا تو مقتدی سے رکعت نہ کر خوف ہو گئی (یعنی شرط رکعت کے ملنے کی یہی کہ امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہو جاوے اور اگر رکوع امام کے ساتھ نہ ملا تو سنائی رکعت نہ ملی) اور اگر مقتدی نے امام سے پہلے رکوع کیا اور رکوع ہی میں امام نے اسکو

جہاں لیا تو درست ہے اور اگر امام کے رکوع سے پہلے مقتدی نے رکوع سے سر اٹھا لیا تو نماز اسکی جاتی رہے گی گو اول صورت میں نماز نہیں جاتی مگر تاہم مقتدی کو نچا بیٹے کہ امام سے پہلے کوئی کام کرے

باب قضا نمازوں کے ادا کرنے کے بیان میں - ترتیب نماز قضا اور نماز وقتی میں اور خود قضا نمازوں میں واجب ہو اور (ترتیب تین باتوں سے) ساقط ہو جاتی ہے (اول) وقت کی تنگی سے (جس میں گنجائش قضا نماز اور وقتی کی نہیں) دوم (قضا نماز کے) یا زہد سے سوم قضا نمازوں کا شمار پانچ سے زیادہ ہو جانے سے اور ترتیب نہیں پھر آتی بہت سی قضا نمازوں کے کم ہو جانے سے (یعنی اگر اسکے ذمے بہت سی نمازین تھیں اور اس نے ان میں سے ادا کیں یہاں تک کہ پانچ سے کم رہیں تو اس صاحب ترتیب نہ ہو جائیگا جب تک کہ سب ادا نہ کر چکے) پس اگر کوئی شخص فرض وقت پڑھے حالانکہ اسکو یاد ہے کہ میرے ذمہ ایک نماز ہے گو وہ قضا نماز وتر ہی ہو تو اس شخص کے فرض فاسد ہو دینگے مگر انکاف و موقوف (ایک شرط پر) رہیگا (وہ یہ کہ ان فرضوں کے بعد اگر قضا نماز کو ادا کر لیتا تو یہ فرض فاسد ہو جاوین گے انکو بھی دوبارہ پڑھنا ہے اور اگر اس قضا نماز کو ادا نہ کیا یہاں تک کہ پھر وقتی نماز میں ادا کر لیں تو سب نمازین صحیح ہو جائیں گی ایسا کہ کثرت کی حد میں داخل ہو گئیں اور کثرت ترتیب کو دور کرتی ہے جیسے پہلے لکھا اور وقت کا ننگ ہونا ترتیب کو ساقط کر دیتا ہے مثلاً اگر بھولے سے وقتی نماز پڑھ لے تو جائز ہو جاتی ہے یہ اسطرح اگر وقت تنگ ہو کہ قضا کو پڑھیں تو وقتی نماز کا وقت نہ رہیگا تو اس مرتبہ میں بھی قضا کو اتنی ہی کے وقتی کہ پڑھے اور ترتیب کے واجب ہونے میں امام شافعی کا خلافت ہے اور امام عظیم رح کی دلیل قول

باب قضا نمازوں کے ادا کرنے کے بیان میں

آنحضرت کا ہے کہ جو شخص کوئی نماز نہ پڑھے اور بھول جاوے اور اس وقت یاد کرے کہ امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہو پس اسکو چاہیے کہ جو نماز پڑھ رہا ہے اسکو چھوڑ دے پھر وہ نماز پڑھے جو اسکو یاد آئی ہے یعنی قضا کو پڑھے پھر اس نماز کو دوبارہ پڑھے جو امام کے ساتھ پڑھی تھی اس حدیث سے ترتیب کا لازم ہونا قضا نماز اور وقتی نماز میں معلوم ہوتا ہے اور اس حدیث کو مالک اور وار قطنی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور نیز جب آنحضرت صلعم سے کئی نمازین فوت ہو گئیں تو آپ نے انکو ترتیب وار ادا فرمایا اور ارشاد کیا کہ نماز اس طرح ادا کرو جس طرح مجھے ادا کرتے دیکھا اس حدیث سے قضا نمازوں میں ترتیب کا لازم ہونا پایا جاتا ہے۔ واللہ اعلم

یہ سہو (یعنی بھول کے سجدوں کے بیان میں) جو فعل کہ نماز میں واجب ہو اس کے چھوڑنے سے بعد سلام کے دو سجدے سے مع النیات اور سلام کے واجب ہوتے ہیں اگرچہ ترک واجب مکرر ہو جاوے (یعنی چند سہو کے لیے وہی سجدے کفایت کرتے ہیں اور سجدہ سہو واجب ہوتا ہے) امام کے سہو سے نہ مقتدی کی بھول سے (یعنی اگر امام نے سہو کیا تو مقتدی کو یہ سبب امام کی متابعت کے سجدہ سہو لازم ہو جاتا ہے اور اگر مقتدی سے سہو ہوا امام سے نہ تو مقتدی سے سجدہ سہو ساقط ہو جاتا ہے اور امام شافعی کے نزدیک سجدہ سہو سنت ہی واجب نہیں اور امام حنبلی سے نزدیک اسکے اور دلیل امام عظیم کی ظاہر قول آنحضرت ص کا ہے کہ ہر سہو کے واسطے دو سجدے ہیں بعد سلام کے رہایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے) پس اگر نمازی پہلا قعدہ بھول کر اٹھے مگر قعدے سے نزدیک ہو تو بیٹھ جاوے اور قعدہ کرے اور اگر قیام سے نزدیک ہو تو نہ بیٹھے اور (آخر میں قعدے کی بھول کے واسطے) سجدہ سہو کرے

یہ سہو
چھوڑنے کے
بعد سلام کے
واجب ہوتا ہے

کے کرتین اختیار کرے (یعنی اگر شک تین اور چار تین تھا تو تین کو اختیار کر کے ایک رکعت اور پڑھے) ظہر کی نماز پڑھنے والے کو گمان ہو کہ میں نماز پوری پڑھ چکا اور (اسی مہرے پہن) سلام پیر دیا بعد اسکے جانا کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں (چار نہیں ہوئیں) تو دو اور پڑھ لے اور سجدہ سہو کرے (لیکن یہ حکم جتنا کہ ہے کہ اسنے سلام کے بعد کوئی کام نماز کا مفسد نہ کیا ہو اور اگر کوئی امر خلاف نماز کے واقع ہو ہو تو نماز پھر سے پڑھے)

باب بیار کی نماز کے بیان میں۔ جس شخص کو نماز میں کھڑا ہونا دشوار ہو یا مرض کی زیادتی کا خوف ہو تو (وہ شخص) نماز بیٹھ کر رکوع اور سجدے کے ساتھ پڑھے اور اگر رکوع اور سجدہ بھی مشکل ہو تو اشارے سے پڑھے اور سجدے کو رکوع کی نسبت زیادہ پست کرے اور کوئی چیز اس کے منہ کے سامنے اس لیے نہ اٹھائی جاوے کہ اس پر سجدہ کرے (مثلاً) کہ خواہ لکڑی سجدے کے لیے نہ بٹھاری جائے) اور اگر ایسا بھی ہو مگر سجدے میں سر رکوع سے پست نہ کرنا ہو تو جائز ہے اور اگر سر پست نہ کرنا ہو تو درست نہیں۔ اور اگر بیٹھا بھی نہ جاسکے تو نماز جیت لیٹ کر یا گردن پر لیٹ کر اشارے سے پڑھے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو نماز طوی کی گجاوے (یعنی بعد شفا کے قضا کرے) اور اشارہ دونوں آنکھوں اور دل اور بھون سے کرے (اور بعض علماء کے نزدیک حسب طرح پر ہو سکے ادا کرے اور بعد نذرستی کے قضا کرے اور یہ قول احتیاط کے قریب ہے اور دلیل امام عظیم رحمہ کے قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ نماز پڑھ کھڑا ہو کر اور اگر نہ ہو سکے تو بیٹھ کر اور اگر نہ ہو سکے تو جیت لیٹ کر اور ایک روایت میں آیا ہے کہ اگر نہ ہو سکے تو اللہ سبحانہ تعالیٰ عذر ماننے کیواسطے سزاوارتر ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اشارہ آنکھ اور دل اور ابو کا لازم نہیں (اللہ اعلم) بعد اگر رکوع اور سجدہ مشکل ہو کھڑا ہونا دشوار ہو تو بیٹھ کر اشارے سے پڑھے

بیاب بیار کی نماز سے

اور اگر عین نماز کے اندر بیمار ہو جاوے تو اس کو پورا کرے جب طور پر کہ سوہنے (خوف) بیٹھ کر خواہ کروٹ پر خواہ اشارے سے) اور اگر بیٹھ کر نماز رکوع اور سجدے کے ساتھ پڑھتا تھا اور (نماز ہی میں) تندرست ہو گیا تو کھڑا ہو کر باقی کو پورا کرے اور اگر رکوع سجدہ اشارے سے کرتا تھا (اور صحت پائی) تو (اس صورت میں) اس نماز پر پنا نکرے (بلکہ کھڑا ہو کر نئے سرے نماز پڑھے) اور نقل والے کو تکبیر کرنا کسی چیز (مثل دیوار اور لامٹی) پر درست ہے بشرطیکہ تھک گیا ہو۔ اور اگر کشتی میں بدون عذر نماز بیٹھ کر پڑھے تو درست ہے (اور عذر کشتی کا سگھوٹنا اور قے کا آنا وغیرہ ہی اور شروع نماز کے وقت قبلے کی طرف کو منھ کر لینا لازم ہے اور بعد اس کے جس طرف کو قبلہ پھرے اسی طرف کو نماز کے اندر منھ کر لے) اور شخص بہوش یا مجنون ہو جاوے یا بیچ نمازوں کے وقت تک وہ نمازون کو قضا کرے اور اگر (بیچ نمازون سے) زیادہ ہو جاوے تو قضا کرنا لازم نہیں ہے

پاس تلاوت قرآن کے سجدہ کرنے کے بیان میں۔ سجدہ واجب ہوتا ہی ایک آیت کے پڑھنے سے چودہ آیات (سجدہ میں) سے (اور نزدیک شافعی کے سجدہ تلاوت سنت ہی اور دلیل امام عظیم کی یہ حدیث ہے کہ سجدہ لازم ہے سننے والے اور پڑھنے والے سجدہ پر اور ظاہر الفاظ اس حدیث کے واجب ہونے کو مقتضی ہیں) ان آیتوں میں سے پہلی آیت سجدے کی سورہ حج میں ہے اور ایک آیت سورہ ص میں (اور نزدیک امام شافعی کے سورہ حج کی آخر آیت سجدہ ہی اور سورہ ص میں اُن کے نزدیک سجدہ نہیں اور دلیل امام عظیم کی یہ ہے کہ مصنف عثمانی میں کہ معتدل علیہ اس باب میں ہر ان آیات پر علامت سجدہ کی کی ہوئی ہے فائدہ سجدہ کی آیتیں ان سورتوں میں ہیں

یہ سجدہ تلاوت قرآن کے سجدہ میں ہے

سورۃ اعراف کے آخرین سورۃ رعد میں سورۃ نحل میں سورۃ بنی اسرائیل میں سورۃ مريم میں سورۃ حج میں اول کی آیت سورۃ فرقان میں سورۃ نمل میں سورۃ الممتزل میں سورۃ حم سجده میں سورۃ ص میں سورۃ والنجم میں سورۃ اذا السماء انشقت میں سورۃ اشتراک میں) سجده واجب ہوتا ہے اُس شخص پر کہ آیت سجده کو تلاوت کرے گو امام ہو اور اُس شخص پر جو اُسکو سنے اگرچہ بے ارادہ سنا ہو یا مقصدی ہو اور واجب نہیں ہو تا مقصدی کی تلاوت سے (یعنی اگر مقصدی نے آیت سجده نماز میں پڑھی ہو تو اسپر یا امام پر سجده لازم نہ ہوگا) اور اگر آیت سجده نمازی نے اپنے سوا کسی اور سے سنی تو بعد نماز کے سجده کرے اور اگر نماز میں سجده کرے تو بعد نماز کے پھر سے سجده کرے نماز کو نہ دہراوے۔ اور اگر امام سے آیت سجده سنی پھر اسکا اقتدا کیا پیشتر اس سے کہ امام سجده تلاوت کرے تو امام کے ساتھ سجده کرے اور اگر اقتدا بعد سجده امام کے کیا تو اسکو سجده نہ کرنا چاہیے اور اگر اس امام کا اقتدا نہ کرے تو سجده تلاوت خود کرے۔ اور جو سجده کہ نماز کے اندر واجب ہو وہ نماز کے باہر قضا نہ کیا جاوے اور اگر آیت سجده نماز کے باہر پڑھی اور سجده کر لیا پھر نماز میں اسی آیت کو دوبارہ پڑھا تو دوسری دفعہ سجده کرے اور اگر سجده اول بار نہیں کیا تھا تو ایک سجده کفایت کرتا ہے جیسے وہ شخص کہ آیت سجده کو ایک مجلس میں کہی بار پڑھے نہ کہ دو مجلسوں میں (یعنی اگر آیت سجده کو ایک مجلس میں کہی بار پڑھا تو ایک سجده واجب ہوگا اور اگر کہی مجلسوں میں پڑھا تو ہر مجلس میں ایک سجده واجب ہوگا) اور کیفیت سجده کی یہ ہے کہ نماز کی شرائط کے ساتھ بدون اٹھ اٹھانے کے اللہ اکبر کہہ کر سجده کرے۔ اور پھر اللہ اکبر کہہ کر سر اٹھاوے۔ التحیات اور سلام پھر بنا

اس میں کچھ نہیں۔ اور مکر وہ ہے کہ کسی سورت کو پوری پڑھے اور آیت سجدہ کو چھوڑ دے اور اسکا اٹھا (یعنی آیت سجدہ کو صرف پڑھنا اور سورت کو نہ پڑھنا) مکر وہ نہیں۔

یاب مسافر کی نماز کے بیان میں۔ جو شخص کہ بارودہ سفر میاں دین دن رات کے اپنے شہر کے گھروں سے باہر نکلا جو کجنگل میں خواہ دریا میں خواہ پہاڑ میں تو وہ چار رکعت فرضوں کو دو رکعت پڑھے (جاننا چاہیے کہ نماز کے قصر کرنے کے لیے میاں دھال سے سفر تین دن یا تین رات کا شرط ہے یعنی ایسی چال سے کہ قافلہ بھی پہنچ سکے پس جنگل اور دریا اور پہاڑ میں اسکا فاصلہ مختلف ہوگا اسلئے ہر جگہ میں اسی کے موافق تین دن رات کے سفر کی نیت کرنی چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک دو دن رات کا سفر ہونا شرط ہے اور دلیل امام عظیم کی قول رسول خدا صلعم کا ہے کہ مسافر موزون پر مسح کرے تین دن رات پس ہر مسافر کے لیے تین دن رات مسح ہونی چاہیے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسافر کم تین دن رات سے نہیں ہوتی ہے اور نیز امام شافعی کے نزدیک سفر میں قصر اور پوری نماز پڑھنی دونوں جائز ہیں اور امام عظیم کے نزدیک قصر لازم ہے اور پوری پڑھنی جائز نہیں اس دلیل سے کہ حضرت عائشہ رضی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی پس سفر کی نماز تو ویسی ہی رہی اور حالت قیام میں زائد کی گئی اور نیز ابن عباس رضی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تمہارے نبی کی ربانی اللہ تعالیٰ نے چار چار رکعتیں حالت قیام میں فرض کیں اور دو دو حالت سفر میں روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے) پس اگر سفر میں پوری چار رکعتیں پڑھیں اور دو رکعت کے بعد بیٹھا تو نماز درست ہوگی اور اگر دوسری رکعت کے بعد نہیں بیٹھا تو نماز جائز نہ ہوگی (اسلئے کہ مسافر کے حق میں اول قعدہ ہی قعدہ اخیر ہی

کتاب
الصلوٰۃ

جو فرض ہو تو اسکے ترک سے نماز ہوگی۔ اور یہ حکم قصر کا (جب تک (ہو کہ) مسافر اپنے
 شہر میں داخل ہو یا پندرہ روز کے ٹھہرنے کی کسی شہر میں یا گاؤں میں نیت کر لے نہ
 ملے اور پانی میں (یعنی پندرہ دن کی نیت اگر وجہ میں کر لگا تو اس سے مقیم نہوگا اور
 ذکر کے اور مٹی کا مثال کے طور پر ہے) اور اگر نیت ٹھہرنے کی پندرہ دن سے
 کم کرے خواہ کچھ نیت نہ کرے اور برسوں تک رہے تو سفر ہی کا حکم رہیگا نماز قصر
 کیے جاوے یا نیت کرے پندرہ دن کے ٹھہرنے کی کوئی لشکر کسی دارالحرب میں گم
 وٹان کے کسی شہر کا محاصرہ کیے ہوں (یعنی لشکر اسلام غالب ہو) یا لشکر اسلام نے
 مسکروں کا محاصرہ دارالاسلام میں ایسی جگہ کر رکھا ہو جو شہر نہ ہو (تو ان صورتوں میں بھی
 حکم سفر کا ہوگا نہ اقامت کا) بخلاف اہل خیموں کے (کہ جہاں کہیں گھاس اور پانی
 پاتے ہیں اپنے مویشی کے ساتھ وہاں ہی خیمہ ڈال دیتے ہیں انکا وطن وہی خیمہ
 ٹھہر گیا ہو اور اس قسم کے لوگ ہمیشہ مقیم رہتے ہیں نہ مسافر متن کثرین لفظ اجماع
 خباکی ہے جسکے معنی خیمے کے ہیں) اور اگر کوئی مسافر کسی مقیم کے پیچھے نماز پڑھے
 تو اس نماز کے وقت میں یہ اقتدا درست ہو اور (مقیم کی متابعت سے مسافر بھی)
 پوری نماز پڑھے اور اگر وقت نماز کا نہیں (یعنی مقیم قضا پڑھتا ہو اور مسافر بھی وہی
 نماز قضا پڑھنا چاہے) تو اقتدا درست نہیں اور اگر مقیم مسافر کے پیچھے نماز پڑھے تو
 دونوں صورتوں میں اقتدا درست ہے (خواہ وقت نماز ہو یا وقت کے بعد پڑھتا ہو)
 لیکن جب مسافر اپنی دو رکعت پڑھے مقیم اپنی نماز کو چار رکعتیں کر لے فائدہ مقیم پر
 دو رکعتیں اپنی پڑھے انکو ایسی طرح پڑھے گویا امام کے پیچھے ہے یعنی اُن میں الحمد للہ پڑھے
 بلکہ الحمد کی مقدار تک کھڑا ہو رکوع مسجد کرے اور یہ مسئلہ کارآمد نہ ہو اکثر عوام اس سے

غافل بہن) اور وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے جاتا رہتا ہی سفر سے باطل نہیں ہوتا اور وطن اقامت دوسرے وطن اقامت سے اور اس جگہ سے سفر کرنے سے اور وطن اصلی میں چلے جانے سے باطل ہو جاتا ہے (جانتا چاہیے کہ وطن اصلی اسکو کہتے ہیں کہ آدمی اپنی اور اپنے اہل و عیال کی بود و باش مقرر کرے اور وطن اقامت وہ ہی جہاں پندرہ روز یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے پس اگر ایک وطن اصلی کو چھوڑ کر دوسرے وطن اصلی اختیار کرے تو وطن اصلی اول باطل ہو جاتا ہی اور اس جگہ سے چند روز کے سفر کر جانے سے باطل نہیں ہوتا اور وطن اقامت کو چھوڑ کر اگر دوسرا وطن اقامت کرے تب بھی باطل ہو جاتا ہی اور اگر اس سے سفر کرے یا وطن اصلی کو چلا جائے تب بھی جاتا رہتا ہے) اور سفر کی قضا اور مقام کی قضا دو رکعتیں اور چار رکعتیں پڑھی جاویں (یعنی سفر کی قضا دو رکعت ہیں اور حضر کی چار) اور سفر اور مقام میں معتبر وقت آخر نماز کا ہی (تو آخر وقت میں اگر نمازی مسافر ہو گا تو سفر کی پڑھنی پڑگی اور اگر مقیم ہو گا تو اقامت کی) اور سفر (کی اجازت قصر وغیرہ میں) گناہگار دوسروں جیسا ہے (یعنی اگر بارادہ رہنری یا سرکشی کے مثلاً سفر اختیار کرے تو اس سفر میں بھی اجازت قصر نماز اور افطار روزے کی ہوتی ہی اس لئے کہ نافرمانی اس شخص کی دوسری بات میں ہے جو سفر کے بعد حاصل ہوگی اصل سفر میں نافرمانی نہیں وہ اپنی ذات سے مباح ہے) اور نیت اقامت اور سفر میں اصل کا اعتبار ہے تابع کا نہیں یعنی عورت اور غلام اور سپاہی کی نیت کا اعتبار نہیں (بلکہ شوہر اور آقا اور حاکم کی نیت کا اعتبار ہے)

باب نماز جمعہ کے بیان میں - نماز جمعہ کی ادا کی یہ شرطیں ہیں اول شہر کا ہونا اور شہر وہ جگہ ہی جہاں کوئی حاکم ہو (جس سے اہل اسلام کو تعزیت ہو) اور قاضی ہو

(کہ حدود احکام شرعی کو جاری کرتا ہو) خواہ عید گاہ کا ہونا (کہ شہر کے کٹا ہے پر
ہوا کرتی ہے وہ بھی سب باتوں میں شہر میں داخل ہو اور امام شافعی کے نزدیک شہر
شروط نہیں اور انہی قول حضرت علی رض کا حجت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جمعہ اور
تشریق اور عید الفطر اور عید اضحیٰ سوائے شہر جامع کے اور جگہ نہیں ٹراست کیا اسکو
ابن ابی شیبہ نے اور اس روایت کی تصحیح کی ابن خزم اور عبد الرزاق نے علاوہ
ازین جب صحابہ اور تابعین نے ملک فتح کیے تو شہروں کے سوا اور جگہوں میں
نہ منبر بنائے نہ جمعہ مقرر فرمایا اور منی شہر ہے عرفات شہر نہیں اور ایک شہر میں
جمعہ چند جا ادا کیا جاوے۔ دوسری شرط ادا سے جمعہ کی حاضر ہونا بادشاہ کا ہے یا
اسکے نائب کا (جو قاضی ہے اور اس میں امام شافعی کا اختلاف ہو اور دلیل امام عظیم کی
ارشاد حسن بصری رض کا ہے کہ اپنے فرمایا کہ چار چیزیں جو بادشاہ کو سپرد ہیں
ان میں سے جمعہ اور عید ہے) تیسری شرط وقت ظہر کا ہونا ہے پس اس کے
نکل جانے سے جمعہ باطل ہو جاوے گا چوتھی شرط نماز جمعہ سے پہلے خطبہ ہو اور سنوں میں
کہ امام دو خطبے طہارت کے ساتھ کھڑا ہو کر پڑھے اور دونوں کے بیچ میں کچھ بیٹھے اور کھانا
کرنا ہی ایک رضہ الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ کہنا یا انجین شرط جماعت ہو اور
دہ (امام کے سوا) تین آدمی ہیں پس اگر سبہ کرنے سے پیشتر (جماعت کے لوگ)
بھاگ جاوے تو جمعہ باطل ہو جاوے گا۔ چھٹی شرط اذن عام ہو (بہا تک کہ جو کوئی
چاہے اگر نماز میں مشغول ہو جاوے) اور جمعہ کے واجب ہونے کی شرطیں یہ ہیں
اول مقیم ہونا (کہ مسافر پر جمعہ واجب نہیں) دوسرے مرد ہونا (کہ عورت پر نہیں)
تیسرے تندرستی (کہ بیمار پر واجب نہیں) چوتھے آزاد ہونا (کہ غلام پر جمعہ نہیں) پانچویں

آنکھوں کا سلامت ہونا (کہ اندھے پر واجب نہیں) چھٹے ہاتھوں کا درست ہونا (کہ لنگڑے
 اور اپا ہج پر جمعہ نہیں) اور جو شخص کہ جمعہ اُسپر واجب نہیں اگر وہ جمعہ کو (اَن شَرِطِط کے ساتھ
 جو گزرتا ہے) ادا کرے تو یہ جمعہ فرض وقت (یعنی ظہر) کے بدلے میں ادا ہو جاوے گا
 اور مسافر اور غلام اور بیمار کو جائز ہے کہ جمعے میں امام ہو جاوے اور جمعہ اُن لوگوں سے بھی
 ہو جاتا ہے (یعنی اگر ایسے ہی لوگ ہوں اُنکے سوا اور ہوں اور جمعہ پڑھیں تو جائز ہوگا)
 اور جس شخص کو کوئی عذر نہ ہو اگر وہ ظہر کی نماز جمعے سے پیشتر پڑھے تو مکروہ ہے پھر اگر
 نماز پڑھ کر جمعے کے لیے جاوے تو ظہر کی نماز اُسکی باطل ہو جاوے گی۔ اور عذر اور قیدی کو
 نماز ظہر جماعت کے ساتھ شہر میں پڑھنا مکروہ ہے اور جس شخص کو کہ جمعے کی نماز میں
 التحیات یا سجدہ سہو امام کے ساتھ ملے تو وہ نماز جمعہ تمام کرے اور جب وقت امام
 خطبے کے لیے نکلے اسوقت نہ کوئی نماز درست ہے نہ کوئی کلام اور واجب ہے جمعے کی ساری
 چلنا اور خرید و فروخت کو چھوڑنا پہلے اذان کے ساتھ پھر جب امام منبر پر بیٹھے تو اُسکے
 سامنے اذان دیجاوے اور خطبہ پورا ہونے پر تکبیر نماز کہی جاوے (واللہ اعلم)
 باب دونوں عیدوں کی نماز کے بیان میں۔ نماز عید کی اس شخص پر واجب ہے
 جس پر جمعہ واجب ہے اور شرطین بھی وہی ہیں جو جمعے میں تھیں سوا خطبے کے (کہ عیدین
 شرط نہیں بلکہ سنت ہے) اور عید فطر میں مستحب یہ ہے کہ کچھ کھاوے اور غسل اور
 مسواک کرے اور خوشبو لگاوے اور سب سے عمدہ اپنے کپڑے پہنے اور صدقہ فطر دیکر
 عید گاہ کو چلے اسطرح کہ تکبیر بچا کر نہ کہے اور نہ نماز عید سے پہلے کوئی نفل پڑھے۔
 اور نماز عید کا وقت آفتاب کے اونچے ہونے سے لیکر اُسکے زوال تک ہے اور
 نماز کی دو رکعتیں پڑھے اور دعا شروع یعنی سبحانک اللہم رائے تکبیر میں سے پہلے

کتاب
 روزہ و عید
 نماز کے
 بیان میں

اس جہت سے ہے کہ ان کا ثبوت سنت سے ہوا ہے چنانچہ اسی مسئلے میں لفظ
یحب اور سپردالالت لکھا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام محمد رحمہ اللہ
کے نزدیک آخر ایام تشریق یعنی تیرہویں تاریخ کے عصر تک واجب ہیں
کہ تیئیس نمازیں ہوتی ہیں)

باب سورج گہن (اور چاند گہن) کی نماز کے بیان میں - سورج گہن میں
امام جمعہ دور کعتیں مثل نفل کے (یعنی بدون اذان اور تکبیر کے جماعت کے ساتھ
ایک ہی رکوع سے ہر رکعت میں) پڑھے اور قرأت پکار کر اور خطبہ نہ پڑھے
پھر دعائے گنگہ یہاں تک کہ آفتاب کھل جاوے اور اگر امام جمعہ نہ ہو یا لوگ جمع نہ ہوں تو
اکیلے نماز پڑھیں مثل چاند گہن کے اور (اسی طرح اکیلے پڑھیں) سخت اندھیری اور
اور آندھی اور غوث (میں مثل زلزلے اور رک اور دشمن) کے۔

باب - مینہ کی طلب کے بیان میں - مینہ کی طلب میں نماز تو ہے مگر جماعت کے
ساتھ نہیں اور دعائے گنگہ اور استغفار پڑھنا ہے نہ چادر کا لوٹنا اور اہل ذمہ کا موجود
ہونا بلکہ صرف تین روز نماز کے لیے نکلیں (جاننا چاہیے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک
مینہ کی نماز میں جماعت مسنون نہیں بلکہ مینہ کی طلب میں دعائے گنگہ کے لیے
اور اپنے گناہوں کی مغفرت چاہنی ہے اور اگر اکیلے اکیلے نماز پڑھیں تو ہو سکتا ہے اور
صاحبین کے نزدیک دور کعتیں جماعت سے پڑھیں جیسے عید کی نماز پڑھتے ہیں
اور چادر کو لوٹ لیں یعنی ایک موٹھے کی دوسرے پر کرین اور نیچے کی اوپر
اور چاہیے کہ اہل ذمہ نماز کی جگہ میں حاضر نہ ہوں اور اس کام کے واسطے تین
دن نکلیں واللہ اعلم)

باب خوف (کے وقت) کی نماز کے بیان میں۔ جس وقت کہ دشمن خواہ درندہ سے خوف زیادہ ہو تو امام اپنی جماعت کے دو گروہ کرے ایک کو دشمن کے سامنے کھڑے کرے اور دوسرے کے ساتھ (اگر مسافر ہو) تو ایک رکعت پڑھے اور اگر مقیم ہو تو دو رکعتیں پڑھے پھر یہ گروہ دشمن کے سامنے چلا جاوے اور سامنے والا گروہ ہتھکڑیاں لگا کر امام کے پیچھے آوے اور امام باقی نماز ان لوگوں کے ساتھ پڑھ کر سلام پھیرے (امام کو سلام کے) بعد یہ گروہ دشمن کے مقابل جاوے اور پہلا گروہ اگر اپنی نماز بدولت قراوت کے تمام کرے (اسی لئے کہ وہ لوگ شروع سے امام کے ساتھ تھے اور سلام کے بعد یہ لوگ پھر دشمن کے سامنے جاوین اور دوسرا گروہ اگر اپنی نماز تمام کرے قراوت کے ساتھ (اسی لئے کہ یہ لوگ شروع نماز میں امام کے ساتھ نہ تھے اور جو پیچھے آکر ملتا ہے اسکو قراوت پڑھنی چاہیئے اور جو پہلے سے شامل ہے اور پیچ میں کسی وجہ سے شامل نہیں رہا اسکو قراوت نہیں چاہیئے اسی لئے قراوت پہلے گروہ پر نہ ہوئی اور دوسرے پر ہوئی) اور نماز مغرب میں اول گروہ کو دو رکعت پڑھاوے اور دوسرے کو ایک رکعت اور جو شخص اٹنے لگے گا اسکی نماز باطل ہو جاوے گی۔ اور اگر خوف بہت زیادہ ہو تو حالت سواری میں اکیلے اکیلے اشارے سے نماز جس طرف کو قادر ہوں پڑاؤں اور خوف کی نماز بدولت دشمن کے موجود ہونے کے جائز نہیں۔

یہاں سے
خوارہ کے
بیان میں

باب جنازہ کے بیان میں (جنازہ جیم کے زبر سے بمعنی مردہ کے ہو اور جیم کے سر سے اول تھے کو کہتے ہیں جسپر مردہ کو رکھتے ہیں) جب آدمی کی موت قریب ہو تو اسکا منہ قبلہ کی طرف دہاتی کر دے پھر میں اور اسکو کلمہ شہادت سکھایا جاوے اور جب مر جاوے تو اس کے دونوں جہڑے باندھے جاوین اور دونوں انگلیں بند

کیجا دین اور ایک تختے کو طاق مرتبہ (یعنی ایک باتین یا پانچ یا سات بار) بسا کر اوپر
اُسکو اتارین اور اُسکی برہنگی (ناف سے لیکر گھٹنوں تک) ڈھانپ کر کپڑے اُتار لیں
اور وضو بغیر کُلی اور ناک میں پانی دینے کے کرادیں بعدہ اُسپر وہ پانی ڈالیں جس میں سیر
کے پتے خواہ اشنان جوش دیا ہو ورنہ خالص پانی ڈالیں اور اُسکے سر اور دھڑکی کے
بالوں کو گل خیر سے دھو دین اور بائیں کروٹ پر لٹا کر اتنا دھوین کہ پانی بدن کے اوپر
جسے پر پہنچ جاوے جو تختے سے ملا ہو پھر داہنی کروٹ دیکر اُسی طرح نہلا دین (کہ پانی
نیچے تک پہنچ جاوے) پھر اُسکو سہارا دیکر بٹھلا دین اور اُسکے پیٹ کو آہستگی اور
زہمی سے ستوتین اور جو کچھ اُسکے پیٹ میں سے نکلے اُسکو دھو دالیں اور پھر دوبارہ
خسل ندیوں اور اُسکے بدن کو کپڑے سے پونچھ کر خشک کریں اور خوشبو مرکب اُسکے
سر اور دھڑکی میں لگا دین اور سجدہ کی جگہوں (یعنی پیشانی اور ناک اور تھمیلیوں اور
گھٹنوں اور تلون) پر کافور ملین اور اُسکے بالوں میں اور دھڑکی میں گنگھی نہ کریں اور نہ بال اور
ناخن کمرین اور مرد کا کفن مسنون اندز کی چادر اور پیراہن (یعنی کفنی گردن سے لیکر
گھٹنوں کے نیچے تک) اور پوٹ کی چادر ہو اور کفن کفایتہ اندر اور پوٹ کی چادرین ہیں اور
مردے پر کفن کو اُسکے بائیں طرف سے لپیٹیں پھر داہنی طرف سے اور اگر خوف کفن کے
اُٹنے اور کھلنے کا ہو تو گرد و دیدین اور کفن ضروری جو کچھ میسر ہو جاوے اور عورت کا کفن مسنون
(پانچ کپڑے ہیں) کفنی اور اندر کی چادر اور دامنہ اور سینہ بند (جسکو اُسکی چھاتیوں پر
لپیٹا جاتا ہو اور سینے سے زانو کے نیچے تک ہوتا ہے) اور پوٹ کی چادر اور کفن کفایتہ
(اُسکے لیے تین کپڑے ہیں) دونوں چادرین اور دامنہ (جسکو اوڑھنی کہتے ہیں) اور عورت کو
اس طرح کفن پہنایا جاوے کہ اول کفنی پہنا دین پھر سر کے بالوں کو (دو لٹین کر کے)

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰

پچھاتی پر کہیں اور دھنی پہنا دین کفنی کے اوپر اور پوٹ کی چادر کے نیچے (پھر شہینہ بند اور چادرین لپٹیں) اور کفن کے کپڑوں کو طاق مرتبہ پہنانے سے پیشتر ب لیں فصل جنازے کی نماز کے لیے بادشاہ لائق تر ہے اور یہ نماز فرض کفایہ ہے (یعنی اگر کچھ لوگ اور ان تو سب کے فے سے ساقط ہو جاتی ہے ورنہ سب گناہگار ہوتے ہیں) اور جنازے کی نماز کی شرط مردے کا مسلمان اور پاک ہونا ہے (پس کافر پر نماز جائز نہیں اس طرح غسل سے پہلے نماز درست نہیں) بعد بادشاہ کے لائق تر جنازہ کی امامت کے لیے قاضی ہے اگر دونوں موجود ہوں پھر محلے کا امام پس مڈے کا ولی اور ولی کو جائز ہو کہ اپنے سوا کسی دوسرے کو نماز پڑھانے کی اجازت دیدے پس اگر بادشاہ اور ولی کے کوئی اور نماز پڑھے تو ولی دوبارہ نماز پڑھ سکتا ہے اور ولی کے سوا دوسرا شخص پھر نہیں پڑھ سکتا اور اگر بدو نماز کے دفن کر دیا جاوے تو اس کی قبر پر نماز پڑھی جاوے جب تک کہ اس کا بدن پھٹا نہ ہو اور نماز جنازہ چار تکبیریں میں اول تکبیر کے بعد سبحانک اللہم آخر تک پڑھ کر اللہ اکبر کہے اسکے بعد درود پڑھے اور تیسری بار اللہ اکبر کہے پھر دعائیت کیولستے کرے پھر چوتھی تکبیر کہے دونوں طرف سلام پھیر دے اس کے بعد امام پانچویں دفعہ تکبیر کہے تو مقتدی اس کی پیروی نہ کریں (یعنی وہ پانچویں دفعہ اللہ اکبر نہ کہیں اور دعائیت کے واسطے یوں کہے اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا وَمَوْتِنَا وَمَسَاكِينَنَا وَعَائِلَتِنَا وَصَغِيرَتِنَا وَكَبِيرَتِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مَاتَا فَاحْيِ عَلَيَّ الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ كُنَّا فَوْقَهُ عَلَى الْإِيمَانِ) اور رٹ کے کے لیے استغفار نہ کہے بلکہ یہ دعا پڑھتے اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا حُرّاً وَاجْعَلْهُ لَنَا أَمْراً وَاجْعَلْهُ لَنَا شَافِعاً وَصَفِّقاً اور سبق (یعنی جس سے پہلے کوئی تکبیر ہو چکی ہو) انتظار امام کی تکبیر کا کرے (کہ جب وہ اللہ اکبر کہے اس کے

فصل

۷۷

پھر شہینہ بند اور چادرین لپٹیں اور کفن کے کپڑوں کو طاق مرتبہ پہنانے سے پیشتر ب لیں فصل جنازے کی نماز کے لیے بادشاہ لائق تر ہے اور یہ نماز فرض کفایہ ہے (یعنی اگر کچھ لوگ اور ان تو سب کے فے سے ساقط ہو جاتی ہے ورنہ سب گناہگار ہوتے ہیں) اور جنازے کی نماز کی شرط مردے کا مسلمان اور پاک ہونا ہے (پس کافر پر نماز جائز نہیں اس طرح غسل سے پہلے نماز درست نہیں) بعد بادشاہ کے لائق تر جنازہ کی امامت کے لیے قاضی ہے اگر دونوں موجود ہوں پھر محلے کا امام پس مڈے کا ولی اور ولی کو جائز ہو کہ اپنے سوا کسی دوسرے کو نماز پڑھانے کی اجازت دیدے پس اگر بادشاہ اور ولی کے کوئی اور نماز پڑھے تو ولی دوبارہ نماز پڑھ سکتا ہے اور ولی کے سوا دوسرا شخص پھر نہیں پڑھ سکتا اور اگر بدو نماز کے دفن کر دیا جاوے تو اس کی قبر پر نماز پڑھی جاوے جب تک کہ اس کا بدن پھٹا نہ ہو اور نماز جنازہ چار تکبیریں میں اول تکبیر کے بعد سبحانک اللہم آخر تک پڑھ کر اللہ اکبر کہے اسکے بعد درود پڑھے اور تیسری بار اللہ اکبر کہے پھر دعائیت کیولستے کرے پھر چوتھی تکبیر کہے دونوں طرف سلام پھیر دے اس کے بعد امام پانچویں دفعہ تکبیر کہے تو مقتدی اس کی پیروی نہ کریں (یعنی وہ پانچویں دفعہ اللہ اکبر نہ کہیں اور دعائیت کے واسطے یوں کہے اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا وَمَوْتِنَا وَمَسَاكِينَنَا وَعَائِلَتِنَا وَصَغِيرَتِنَا وَكَبِيرَتِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مَاتَا فَاحْيِ عَلَيَّ الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ كُنَّا فَوْقَهُ عَلَى الْإِيمَانِ) اور رٹ کے کے لیے استغفار نہ کہے بلکہ یہ دعا پڑھتے اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا حُرّاً وَاجْعَلْهُ لَنَا أَمْراً وَاجْعَلْهُ لَنَا شَافِعاً وَصَفِّقاً اور سبق (یعنی جس سے پہلے کوئی تکبیر ہو چکی ہو) انتظار امام کی تکبیر کا کرے (کہ جب وہ اللہ اکبر کہے اس کے

ساتھ سبق بھی کہہ کر مجاہدے) نہ وہ شخص کہ موجود ہو (یعنی جو موجود ہے اور پہلی تکبیر امام کے ساتھ نہیں کہی وہ امام کی تکبیر کا انتظار کرے بلکہ خود تکبیر کہہ کر شریک ہو جائے اور دوسری تکبیر امام کے ساتھ کہے اور سبق کو جو تکبیر رہ گئی ہو نماز کے ہو چکنے کے بعد قضا کر لے) اور امام مرد و عورت کے سینے کے مقابل کھڑا ہو اور اس نماز کو سوار ہو کر نہ پڑھیں اور نہ مسجد کے اندر داخل ہوں (اور امام شافعی کے نزدیک مسجد میں جائز ہے اور دلیل امام عظیم کی یہ ہے کہ مسجد نماز پنجگانہ کے لیے بنی ہے نہ نماز جنازہ کے لیے علاوہ اسکے احتمال مسجد کے آلودہ ہو جائیں گے اور زمانہ صحابہ اور تابعین میں جنازہ کی نماز مسجد میں نہ پڑھتے تھے مگر جب کوئی خاص ضرورت اسکی مقتضی ہوتی تھی تو پڑھتے تھے (واللہ اعلم) اور جو جگہ کہ پیدا ہو کر آواز کرے (اور مرد جاوے) اوپر نماز پڑھی جاوے ورنہ نہیں پڑھنا چاہیے جیسے وہ لڑکا کہ اپنی ماں خواہ باپ کے ساتھ قید میں اگر مرد جاوے (تو اوپر نماز پڑھیں گے ایسے کہ ماں باپ کی متابعت سے وہ بھی کافر گنا جاویگا) لیکن جن صورت میں کہ باپ خواہ ماں مسلمان ہو جاوے (تو اسکی متابعت میں ہیچ کو مسلمان جانینگے اور اوپر نماز پڑھینگے) یا وہ لڑکا خود مسلمان ہو جائے (بشرطیکہ عاقل ہو) یا اسکے ساتھ میں اسکا باپ خواہ ماں قید ہوئے ہوں (تو اس صورت میں بھی اسکو دارالاسلام کی نسبت سے مسلمان تصور کریں گے اور نماز پڑھیں گے) اور ولی اگر مسلمان ہو تو وہ کافر مردہ کو نہ ہلاوے اور کفن دے اور دفن کر دے (مگر سنت کے طور پر یہ امور نہ کرے بلکہ اسے بانی ڈال کر اور کپڑے میں لپیٹ کر گڑھے میں دباوے) اور جنازہ کی چارہائی کے چاروں پہلے پڑ کر جلد جلدے جاویں مگر دو تین نہیں اور نہ پہلے جنازہ رکھنے سے بیٹھیں اور نہ اس سے آگے چلیں۔ اور اسکے سہرانے کو پہلے اپنے دایسے

بمذہبے پر رکھے پھر بائیں پر پھر بائیں کی طرف اول داہنے پر رکھے پھر بائیں پر رکھے
 اگر اٹھانے والے بہتے ہوں تو ہر ایک کو چاہیے کہ فوت نبوت ہی طرح اٹھاویں
 اور قبر کھود کر لحد بنائی جاوے اور قبلہ کی طرف سے گور میں اوتا را جاوے اور جو گور میں
 آتا ہے وہ کہے بسم اللہ علیٰ ملۃ رسول اللہ اور گور میں رکھ کر منحنی قبلہ کی طرف کو کیا جاوے
 اور کفن کے بند کھول دیے جاویں اور کچی اینٹیں خواہ نئے محلہ کے اوپر رکھیں بلکی اینٹیں
 اور لکڑی رکھیں اور عورت کی قبر چھپائی جاوے نہ مرد کی پھر مٹی دیجاوے اور قبر کو اونٹ کی
 گولان کی صورت بناویں جو کھونٹی چوڑے کی شکل نہ بناویں اور قبر کو جوئے کی نہ بناویں
 اور نہ مردہ کو قبر سے نکالیں مگر اس صورت میں کہ زمین زبردستی سے چھینی ہوئی ہو
 یا بے شہید کے حکم کے بیان میں۔ شہید وہ شخص ہے جسکو کافروں یا کفریوں
 یا ہنر نوں نے مار ڈالا ہو یا میدان جنگ میں اسکی نعش ملے اور خرم کا نشان اسپر ہو
 یا اسکو کسی مسلمان نے براہ ظلم مار ڈالا ہو اور مارنے والے پر خون بہا لازم نہوا ہو
 (یعنی واپس نہ مارا ہو) تو ایسے شخص کو کفن دیا جاوے اور نماز پڑھی جاوے بدوں نہلا نیکی
 اور خون اور کپڑے ساتھ دفن کیا جاوے مگر جو کپڑے کفن کے جنس نہ ہوں وہ اوتار لیے جاویں
 اور زیادہ اور کم کیے جاویں یعنی اگر کپڑے کفن سے کم ہوں تو زیادہ کر کے کفن پورا کر دیں
 اور اگر زیادہ ہوں تو کفن سے زیادہ کو کم کریں اور اگر حالت ناپاکی میں مارا گیا ہو
 یا اگر کین میں یا دیر میں موا ہو اس طرح کہ زخمی ہونے کے بعد کھاوے یا پیوے یا سووے
 یا حلاج کیا جاوے یا اسپر ایک وقت نماز کا گزرے اور اسکے ہوش بجا ہوں یا لڑائی کی جگہ
 سے زندہ لایا جاوے یا وصیت کے یا شہر میں مارا جاوے یا اگر مردہ معلوم ہو کہ
 وہ ہتھیار سے براہ ظلم مارا گیا ہے یا حدمارنے کے سبب مرنے والا ہو دوسرے کے

یا بے شہید کے حکم کے بیان میں

یا اگر کین میں یا دیر میں موا ہو

مارڈا لے کے عوض میں مارا گیا ہو (تو ان سب صورتوں میں غسل دیا جاوے گا) اور اگر کوئی شخص باغی ہونے کی جہت سے خواہ رہزنی کے باعث مارا گیا ہو تو اسکو نہ غسل دینا چاہیئے نہ نماز پڑھنی چاہیئے۔

باب کہے کے اندر نماز پڑھنے کے بیان میں۔ کہے کے اندر اور اوپر نماز فرض اور نفل دونوں درست ہیں۔ اور جو شخص کہے کے اندر اپنی پیٹھ امام کی پیٹھ کی طرف کر کے گھوما تو جائز ہوگا لیکن اگر پیٹھ امام کے منحنی طرف کرے گا تو نماز درست نہ ہوگی اور اگر کہے کے حلقہ کے اندر ہی نماز اس شخص کی کہے سے امام کی نسبت قریب تر ہووے بشرطیکہ وہ شخص امام کی طرف نہ ہو (اس مسئلے کی صورت یہ ہے کہ کہے کے چاروں طرف نماز کو کھڑے ہوئے تو جو شخص کہے کی طرف میں ہو جہر امام ہی اسکو نہ چاہیئے کہ کہے کی طرف کو اپنے امام سے نزدیک ہو جائے اس لیے کہ امام سے آگے بڑھنا لازم آویگا اور جو شخص کہے اور تین طرف میں انکو جائز ہے کہ امام کی نسبت کہے سے نزدیک زیادہ ہو جاوے۔

کتاب الزکوۃ

اس میں زکوۃ کا بیان ہے (جانتا چاہیئے کہ زکوۃ اسلام کا تیسرا رکن ہے اور نماز کے بعد سب حکموں سے زیادہ اسی کی تاکید ہے اسلئے کہ قرآن میں اکثر جگہ زکوۃ کے دینے کو نماز کے برابر رکھنے کے ساتھ بیان فرمایا ہے اور بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جب بعض گروہ عرب کے زکوۃ کے دینے سے باز رہے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے انکے مرتد ہو جانے کا حکم فرمایا (انپر جہاد کیا) زکوۃ شریعت میں مالک کرنا مال کا ہی صرف اللہ تعالیٰ کی رضامندی کے طور پر طاعت بلا عوض ایسے مسلمان فقیر کو جو ہاشمی نہ ہوں ہاشمی کا غلام ہو اس شرط سے کہ اور اس کی منفعت ہر طرح مال سے علیحدہ ہو جاوے۔ زکوۃ کے

باب
کہے کے اندر
نماز پڑھنے کے

بعض مسائل

واجب ہونیکے شرطین (یہ ہیں) اول عاقل ہونا دوم بالغ ہونا سوم مسلمان ہونا چہارم
آزاد ہونا (پس باوٹے اور لڑکے اور کافر اور غلام پر واجب نہیں) پنجم مالک ہونا
ایسے مال کا جو نصاب کی مقدار ہو اور برس دن اسپر گزر گیا ہو اور قرض اور حاجت
اصلی سے بچا ہوا ہو اور بڑھنے والا ہو گو فرضا ہی بڑھے (مثلاً سونا اور چاندی)
کہ اگرچہ بدون بڑھے ان پر برس گزر جائے لیکن یہ دونوں چیزیں بڑھنے والے مال کے
حکم میں ہیں اس لیے کہ اگر تجارت کرتا تو انکی مالیت زیادہ ہو جاتی (اور شرط نہ کہ وہ
اداکر نے کی نیت ہو خواہ دینے کے وقت ہو خواہ مقدار واجب کے علیحدہ کر نیکے وقت
یا اہل مال تخیرات کو ڈالنا ہے۔

باب چہنے والے جانوروں کی نکوۃ میں۔ چرنے والے جانور وہ کہلاتے ہیں کہ سال میں بہت دن چرنے پر گزارہ کریں (یعنی گوشت، اوقات گھر سے اُنکو کھاس کھائی جاوے مگر اکثر چرنے پر کفایت کرتے ہوں)۔

فصل اونٹ کی زکوٰۃ کے ذکر میں پچیس اونٹوں میں ایک بنت مخاض ہے اور وہ ایسا بوترہ ہے کہ بچا
 یس کا ہو اور دوسرا سال اسکو لگا ہو اور اونٹ اگر پچیس سے کم ہوں تو ہر پنج اونٹ کی زکوٰۃ
 ایک بکری ہے اور چھتیس اونٹوں میں ایک بنت لبون (ذنی) چاہیے وہ ایسا بوترہ ہے کہ دوسرا
 سال ہو کر تیسرے میں پاؤں دھرا ہو اور چھپالیس اونٹوں کی زکوٰۃ حصہ ہے (یعنی دین بوترہ کہ چھ
 سال میں ہو) اور اکسٹھ اونٹوں میں ایک جعدہ ہے (جسکو پانچواں سال بچہ) اور چھتر
 اونٹوں میں نو سے تک دو بنت لبون ہیں اور اکاونٹ اونٹوں میں ایک سو بیس تک چھ
 ہیں پھر ایک سو بیس سے آگے ہر پانچ اونٹ چھ ایک بکری ہے یہاں تک کہ تیراوا ایک سو بیس ہو جاوے
 اسی قدر میں حصے اور ایک بنت مخاض (مقل زکوٰۃ) اور ایک سو چالیس اونٹوں میں حصے ہیں پھر

ہر پانچ اونٹ پر ایک بکری ہے اور اکیسو چھتر اونٹوں پر تین چھتے اور ایک بنت مخاض اور
 اور اکیسو چھپاسی تین تین چھتے اور ایک بنت لبون ہے اور اکیسو چھپانوسے میں چار چھتے میں دو
 اونٹوں تک پھر دوسو کے بعد دنیا حساب کرے اس طرح جیسا ڈیڑھ سو کے بعد کیا ہے
 (یعنی ہر پانچ پر ایک بکری اور چھپس پر بنت مخاض اور چھتیس پر بنت لبون اور چھپالیس
 چپاس تک ایک حصہ) اور نختی اونٹ مثل عرب کے اونٹوں کے ہیں (انکی زکوٰۃ بھی اسی طرح
 ہونی چاہیئے۔ فصل گائے کی زکوٰۃ میں) تیس گایوں میں ایک چھتر خواہ چھتری ایک سالہ ہی
 اور چالیس میں دو برس کا چھتر خواہ چھتری ہی پھر چالیس سے اگر بڑھیں تو ان کی زکوٰۃ صد
 حساب کر لیا جاوے (یعنی اگر اکتالیس ہوں تو ایک دو برس کا چھتر اور اسکی قیمت کا
 چالیسواں حصہ انکی زکوٰۃ ہوگی سی طرح اگر چالیس سے دو زائد ہوں تو دو چالیسوں حصے
 یعنی بیسواں حصہ قیمت کا بڑھا لیا جاوے گا) یہاں تک کہ تعداد ساٹھ ہو پس ساٹھ گایوں میں
 برس برس کے دو چھترے ہونگے اور ستر میں ایک برس روز کا اور ایک دو برس کی
 اور اسی میں دو چھتر یاں دو برس کی ہونگی پس مقدار زکوٰۃ ہر دہائی پر بدلتی جائیگی کہ
 ایک برس کے چھترے کی جگہ دو برس کا ہو جاوے گا (یعنی ہر دہائی پر دو یکھنا چاہیئے
 کہ اس میں کتنے تیس ہیں اور کتنے چالیس پس تیس کی عوض ایک برس کا چھتر اٹکا لیں
 اور چالیس کے عوض دو برس کا مثلاً اگر تعداد نوے ہو تو تیس اس میں تین دفعہ پورے
 ہیں ایسے انکی زکوٰۃ تین چھترے یک سالہ ہوینگے اور سو میں تیس دو دفعہ اور چالیس
 ایک دفعہ ہی تو اسکی زکوٰۃ دو ایک سالہ چھترے اور ایک دو سالہ چھترے ہوگا اور علیٰ ہذا القیاس) اور
 بھینس مثل گائے کے ہے زکوٰۃ کے باب میں (فصل بکری کی زکوٰۃ میں) چالیس
 بکریوں میں ایک بکری ہی اور اکیسو بیس بکریوں میں دو بکریاں ہیں اور دو سو ایک بکریوں میں

فصل
 بکری کی زکوٰۃ

تیس بکریوں اور
 چھپانوسے کی
 زکوٰۃ چھترے کی
 پانچ بکریوں کا
 سواری کے
 لیے بیسواں حصہ
 ان میں زکوٰۃ
 شکر مال تجارت
 کے بیسواں حصہ

فصل
 چھپاسی
 کی زکوٰۃ

نہیں بکریان ہیں اور چار سو میں چار بچہ ہر سو چھپے ایک بکری دینی چاہیئے اور بچہ مثل
 بکری کے ہو اور بکریوں کی زکوٰۃ میں ایک برس کا بکرا دو دانٹ کا لینا چاہیئے جذع
 (جو ایک برس سے کم کا ہوتا ہے) نہ لینا چاہیئے اور گھوڑوں اور گدھوں اور خچروں میں
 اور صرف بچہ بکری کے بچوں اور محض دو تون اور نرمی پھڑوں اور کام کے مویشی
 اور گھوڑے کھانے والوں میں کچھ زکوٰۃ واجب نہیں اور نہ اس مقدار میں جو معاف ہی
 اور نہ اوس میں کہ بعد زکوٰۃ کے واجب ہونے کے ہلاک ہو گئے ہوں۔ (یعنی اگر فطری ہو)
 ہوں بڑے مویشی ہوں تو ان میں زکوٰۃ نہیں اسی طرح جو جانور کھیتی وغیرہ کے کام میں
 لگے ہوں یا ان کو گھر سے گھاس دانہ دینا پڑتا ہو چرنے پر بسر کرتے ہوں ان پر بھی
 زکوٰۃ نہیں ایسا ہی دو نصابوں کے بیچ میں جو عدد معاف ہیں جیسے تیس اور چالیس
 گایوں کے بیچ میں مثلاً پینتیس ہوں تو تیس کی زکوٰۃ ہے پانچ کی کچھ نہیں اور یہی
 حال ہے جبکہ مال بعد زکوٰۃ واجب ہونے کے جا تا رہے کہ مال کے جاتے رہنے سے
 زکوٰۃ واجب بھی جاتی رہتی ہے) اور اگر کسی عمر کے جانور کا دینا زکوٰۃ میں لازم آوے اور
 اس عمر کا جانور زکوٰۃ کے گلے میں پایا نہ جاوے تو زکوٰۃ دینے والے کو چاہیئے کہ (تین
 باتوں میں سے ایک کرے) یا اس جانور سے زائد عمر کا دیوے اور زکوٰۃ لینے والے سے
 اوپر اون پھیر لے یا اس سے کم عمر کا مع اوپر اول زکوٰۃ لینے والے کے حوالے کرے قیمت
 اس جانور کی جو لازم ہوا ہو دیدے (مغنی نہ ہے کہ مقدار واجب کی قیمت دینے میں
 امام شافعی خلاف کرتے ہیں اور ان کے اوپر قول حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا حجت ہے جو
 آنحضرت کی طرف سے میں والوں سے زکوٰۃ لیتے تھے کہ انہوں نے فرمایا کہ تم جتنے
 جو کے بدلے میں کمل دیدو کہ تم پر بھی آسان ہو اور مدینہ منورہ میں اصحاب رضی اللہ عنہ کے کار آمد ہو

عمر دونوں اور
 عمر دونوں میں
 زکوٰۃ نہیں ہے
 و سب کو
 کے لیے ہوں
 مردان میں
 زکوٰۃ
 مال تجارت کے
 دینی ہوگی

روایت کیا اسکو بخاری نے اور ثابت ہوا ہے کہ آنحضرتؐ نے زکوۃ کے ادا کرنے میں ایک اونٹنی نہایت عمدہ دیکھی استفسار فرمایا کہ اسکو زکوۃ میں کیوں لیا ہے لوگوں نے عرض کیا کہ یہ دو اونٹوں کی عوض میں آئی ہے آپ نے فرمایا کہ خیر اس روایت سے بھی مقدار واجب کا بدل لینا ثابت ہوتا ہے واللہ اعلم اور زکوۃ میں میانہ جانور لینا چاہیئے (نر سبکے اچھا ہوا در نہ سبکے بُرا ہو) اور جو کچھ جنس نصاب سے سال کے بیچ میں حاصل ہو وہ نصاب میں ملا لیا جائے (یعنی اگر سال کے بیچ میں اونٹ خواہ گائیں یا بکریاں اور حاصل ہوئیں تو یہ بھی اسی جنس میں ملالی جاوینگے کہ گویا برس روزا دینے پر پہونچ گیا) اور اگر باغی خرچ اور وہ بکری اور زکوۃ کے لیون تو دوسری بار نہ لینا چاہیئے۔ اور اگر مال والا اپنے مال کی زکوۃ کئی برسوں کی خواہ کئی نصاب کی پیشتر سے ادا کر دے تو جائز ہے۔

باب مال نقد کی زکوۃ کے بیان میں۔ چاندی اگر وزن میں دوسو درم ہو اور سونا بیس دینار تو ان میں چالیسواں حصہ زکوۃ واجب ہوتی ہے خواہ انکی ڈلیان ہوں خواہ زیور خواہ برتن (خواہ روپیہ اشرفی) پھر ہر پانچویں حصہ میں درم اور دینار کی تعداد سے اسی حساب سے ہے (یعنی دوسو پر جب چالیس درم وزن بڑھیکا اور بیس دینار سونے پر جب چار دینار زائد ہونگے تو ان کا بھی چالیسواں حصہ دینا پڑیکا) اور زکوۃ کے ادا کرنے اور واجب ہونے میں درم اور دینار کا وزن معتبر ہو (یعنی اگر چاندی یا سونے کے برتن کی قیمت مال کی نسبت زیادہ ہو تو اسکا اعتبار نہیں بلکہ وزن کا اعتبار ہے) اور درم و تین وزن سبعة معتبر ہے یعنی دس درم چاندی کے سات مثقال سونے کے برابر ہونے چاہئیں۔ اور جسمین چاندی غالب ہو وہ چاندی ہے نہ اسکا الٹا (یعنی اگر برتن یا روپیہ تانے کا ملا ہوا ہو تو جسمین چاندی زیادہ ہوگی وہ ایسا ہی جیسا خالص چاندی کا

کتاب
مال نقد کی
زکوۃ کے
بیان میں

اور جس میں تانہا زیادہ ہے وہ نصاب کے حکم میں ہوگا) اور واجب ہو زکوۃ اسباب تجارت میں جس کی قیمت مقدار نصاب چاندی خواہ سونے کو پہنچ جائے (یعنی اگر کپڑا خواہ لکڑی یا پتھر یا گھوڑا یا گدھا تجارت کے واسطے لیا تو اگر اس کی قیمت دو سو درم چاندی کے خواہ بیس دینار سونے کے برابر ہوگی تو اس کا چالیسواں حصہ زکوۃ دینی پڑیگی) اور سال کے بیچ میں مقدار مال کا نصاب کم ہو جانا زکوۃ کے واجب ہونے کو مضر نہیں بشرطیکہ مال کے دونوں سرون پر پوری نصاب ہو۔ اور اسباب تجارت کی قیمت نقد چاندی سونے میں ملا لیا جائے اور سونے کو چاندی میں قیمت کے اعتبار سے ملا لیا جائے نہ وزن کے اعتبار سے (یعنی اگر سو درم چاندی کے اور دس دینار سونے کے ہوں جن کی قیمت سو درم ہو تو دو سو درم کی زکوۃ کہ پانچ درم ہوئے ویدے اور وزن کے اعتبار سے نہ ملاوین مثلاً اگر مثال مذکور میں دس دینار سو درم کے نہوں بلکہ نوے درم کے ہوں تو اس صورت میں گو وزن کے اعتبار سے آدھی نصاب چاندی کی اور آدھی سونے کی ہے مگر زکوۃ لازم نہ ہوگی۔

باب زکوۃ لینے والے کے بیان میں۔ (جس کو عاشر کہتے ہیں) عاشر وہ شخص ہے جس کو بادشاہ سودا گردن سے زکوۃ لینے کے واسطے مقرر کرے۔ پس اگر کوئی شخص سودا گردن میں سے کہے کہ میرے مال پر ابھی برس دن نہیں گننا یا میرے ذمہ قرض ہے یا میں نے خود ایک فقیر کو دیدی ہے یا دوسرے عاشر کو مال کی ہے جو اسی سال میں ہوا ہے اور ان باتوں پر قسم کھاوے تو اس کی بات مان لی جاوے گی (یعنی زکوۃ اُس سے نہ لیوین) مگر چرنے والوں کی زکوۃ میں اس کا قول آپ دیدینے کا نا میں گے (یعنی اگر وہ کہے کہ میں نے خود ایک فقیر کو زکوۃ اُن چرنے والوں کو فرون کی دیدی ہے تو باوجود اُس کے قسم

کیا یہ
زکوۃ لینے
والے کے
بیان میں

کہانے کے نامین گے اور دوسری دفعہ اُس سے زکوۃ لیگے اور جس باب میں مسلمان کا
 تول مانا جاوے اسی میں جزیہ دینے والی کا قول بھی مانا جاوے نہ کافر حرئی کا لیکن
 اہل ولہ کے باب میں کافر حرئی کا قول بھی مانا جاتا ہے (یعنی اگر کوئی حرئی اہل بیکر دارالاسلام
 میں سوداگری کو آوے اور اپنی ٹونڈی کو کہے کہ یہ میری حرم ہے سوداگری کی نہیں
 تو اسکے قول کو مان لین گے) اور عاشر کو چاہیے کہ مسلمانوں سے چالیسواں حصہ زکوۃ
 لے اور دمی سے (یعنی جو کافر جزیہ یعنی چٹی دیکر دارالاسلام میں رہتا ہو اُس سے) بیسواں
 حصہ زکوۃ لیوے اور حرئی سے دسواں حصہ بشرطیکہ نصاب پوری ہو اور حرئی بھی مسلمانوں
 سے لیتے ہوں (یعنی اگر کافر دارالحرب میں مسلمان سوداگردن سے راہداری لینے ہوں
 تو عاشر بھی کافر سوداگردن سے لیوے ورنہ نہ لیوے) اور بدون دارالحرب سے دوبارہ
 آنے کے ایک برس میں دوبارہ زکوۃ لیجاوے (یعنی اگر حرئی ایک برس میں دوبارہ دارالحرب
 دارالاسلام میں آمد و رفت کرے تو اُس سے دوبارہ دیکے لیوین) اور شراب کی وہ یکے
 لیجاوے نہ سوڑکی (اسی لیے کہ شراب مثلی چیز دن میں سے ہو یعنی ایسی چیز ہے کہ اسکے تلف
 کرنے سے ویسی ہی دینی پڑے تو اس کی قیمت خود شراب نہ ہوگی اور سو قیمت والی
 چیز دن میں سے ہو کہ اسکے تلف سے قیمت دینی پڑتی ہے تو اس کی قیمت اس کی ذات کا
 حکم رکھتی ہے اور ان دونوں چیزوں کی ذات کا لینا ممنوع ہے) اور نہ اُس چیز کی زکوۃ
 لین جو اسکے گھر میں ہو اور نہ اُس مال کی لیوین جو کسی نے اس کو تجارت کے لیے دیا ہو
 اور نہ مال مضارب کی اور نہ اُس مال کی جو اسکے غلام نے پیدا کیا ہو جس کو اُسے تجارت
 کی اجازت دے رکھی ہو (یعنی اگر کوئی سوداگر ایسا گزرے جس کے گھر میں مال تجارت اتنا ہے
 کہ اس پر زکوۃ واجب ہو تو اُس قدر مال کی زکوۃ لین جو موجود ہے اور جو اسکے گھر میں ہے

ہشکی زمین ایسا ہی حال زکوٰۃ مال بضاعت اور مال مضاربت اور غلام کی کمائی کا ہے کہ اسکو بھی نہ لینا چاہیے اور وہ یکے دوبارہ لی جاوے۔ اگر خراجیوں نے راہداری سے لی ہو (یعنی اگر باخیزوں نے ملک بادشاہ پر غالب ہو کر حربی سودا گروں سے راہداری لے لی ہو تو ان سے دوبارہ لیجاوے)

باب رکاز (یعنی زمین کی چیزیں مثل کان اور خزانہ مدفون) کی زکوٰۃ کے ذکر میں کان اگر نقد کی ہو (یعنی سونے اور چاندی کی) خواہ لوہے جیسی چیز کی ہو (مثل تانبہ اور سے کی سطح کی کان) اگر زمین خراجی اور وہ یکے والی میں بائی جاوے تو اس میں سے پانچواں حصہ لیا جاوے اور اگر یہ کان پانچواں حصہ زمین یا اشکی ملک کی زمین میں نیکے تو کچھ نہ لیا جاوے۔ اور ایسا ہی پانچواں حصہ خزانہ مدفون کا لیا جاوے اور باقی چار حصے زمین اور قدیم کو ملین گے اور بارہ میں سے بھی پانچواں حصہ لیا جاوے۔ اور جو زمین اور کان کہ دارالحرب میں نیکے خواہ فیروزہ اور موتی اور غیر دارالاسلام میں سے نیکے اس میں سے پانچواں حصہ نہ لیوین۔

باب عشر (یعنی محصول زمین میں سے وہ یکے کے لینے) کے بیان میں وہ یکے واجب ہر زمین عشری کے شہد میں سے اور اس زمین کے پیداوار سے جسکو عقیقہ کا خواہ روکا بانی ہو چکا ہو اور اس میں کچھ شرط مقدار نصاب کی اور باقی رہنے کی نہیں (یعنی ایسی چیزیں خواہ تھوڑی ہوں خواہ بہت ٹھہرتی ہوں یا نہیں سب میں سے وہ یکے لیوین) لیکن لکڑی اور زرق اور گھاس (اگر پیداوار میں) میں وہ یکے نہیں۔ اور مہسواں حصہ لیا جاوے اگر زمین کو چرس اور بڑے ڈول سے بانی دیا ہو۔ اور مردی کا خرچ مجاز نہ دیا جاوے (یعنی وہ یکے اور مہسواں حصہ کلی پیداوار سے

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

لیا جاوے یہ لکھا جاوے کہ بیٹوں اور کارکنوں کا خرچ مجرا دیکر باقی کی دوستی اور
 پانچواں حصہ لیا جاوے قلبی شخص کی زمین عشری کے پیداوار میں گودہ مسلمان ہو گیا ہو
 یا اس سے کسی مسلمان یا خزیہ دینے والے نے خرید لی ہو (اور قلبی ایک فرقہ نصاریٰ میں کا
 ہے جو جزیرہ کے عوض دو چاندہ کی دیتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 عہد مبارک میں اس طرح ٹھہر گیا ہے) اور اگر زمین عشری کو مسلمان کے پاس سے کوئی ذی
 ہول سے لے لے تو خرچ لیا جاوے گا اور اگر زمین عشری مذکور کو اس ذمی کے پاس سے کوئی
 شخص شفعہ کی جہت سے لے لے تو اس ذمی اس زمین کو بیع فاسد ہو نیکی جہت
 سے پھر بائع کو پھر دے جو مسلمان تھا تو اس صورت میں دوہری لیا جاوے گی۔ اور اگر کوئی مسلمان
 اپنے گھر کو بنالے تو اس کا مقدار واجب پانی کے ساتھ بدلتا رہتا ہو (یعنی اگر پانی عشر والا
 دیا تو اس بائع کی پیداوار سے دوہری لیا جاوے گی اور اگر پانی خرچ کا دیا تو خرچ دینا پڑے گا)
 بخلاف جزیرہ دینے والے یعنی ذمی کے (کہ وہ اگر اپنے گھر کو باغچہ کر دے گا تو اس میں
 دونوں صورتوں میں خرچ ہی دینا پڑے گا) اور ذمی کے گھر کی زمین آوار ہے (یعنی اوپر
 کچھ واجب نہیں) مانند چشمہ قبر اور فسطح کے زمین عشری میں (کہ اس پر بھی کچھ واجب
 نہیں) اور اگر یہ دونوں چشمے زمین خرچ میں ہو تو اس پر خرچ واجب ہوتا ہے
 واقع ہو کہ عشر کا پانی میٹھا اور کنوؤں اور دیاؤں کا ہے کہ کیسے تابع حکم نہیں اور
 خرچ کا پانی ان ہندو کا پانی ہے جسکو حجم کے بادشاہوں نے کھدوایا ہے اور
 ان چشموں کا جو زمین خرچ میں ہوں اور قبر اور فسطح کے کسرہ سے گوند کی
 طرح کی چیز ہے کہ آگ کے شعلے لے اٹھتی ہے جیسے رال وغیرہ۔

باب مال زکوٰۃ کے مصرف کے بیان میں۔ زکوٰۃ جسکو دیجاوے وہ فقیر سے

باب مال زکوٰۃ کے مصرف کے بیان میں

اور مسکین فقیر سے بھی خراب حال ہے (اسی لئے کہ مشہور یہ ہے کہ فقیر وہ ہے جو مالک نصاً
 نہ ہو اور مسکین وہ ہے جسکے پاس ایک رات دن کی غذا نہ ہو) اور جو شخص بادشاہ کی طرف سے
 مال زکوۃ کی تحصیل کا عامل ہو اور مکاتب (یعنی وہ غلام اور لونڈی کہ اُسکے مالک نے
 ایک مقدار معین مال پر اسکو آزاد کیا ہو) اور قرضدار اور شکستہ حال غازیوں میں سے
 (جو گھوڑا اور تھیلا رکھتا ہو) اور مسافر (کہ مال اپنے پاس نہ رکھتا ہو گو وطن میں مالدار ہو)
 پس مال زکوۃ خواہ ان سب کو دیا جاوے خواہ ایک قسم کے شخص کو - اور زکوۃ
 ذمی کو نہ دیا جاوے - اور زکوۃ کے سوا اور صدقوں کا اسکو دینا جائز نہ ہو - اور مال
 زکوۃ سے مسجد بنادے اور نہ مَرُوے کو کفن دے نہ مردے کا قرض ادا کرے نہ آزاد کرے
 لیے غلام خریدے اور نہ اپنی اصل (یعنی ماں باپ دادا و امی نانا نانی وغیرہ کو دے)
 اور نہ اپنی اُفرع (یعنی بیٹا بیٹی اور انکی اولاد) کو دے نہ عورت اپنے خاوند کو دے
 نہ خاوند اپنی بی بی کو نہ اپنے غلام اور مکاتب اور بدبر اور ام ولد کو اور نہ اس غلام کو
 جسکا کچھ حصہ آزاد ہو گیا ہے اور ایسے شخص کو بھی نہ دے جو تو انگر ہو نصاً
 مالک ہونے سے اور نہ اُسکے لڑکے اور غلام کو دے - اور بنی ہاشم کی قوم کو
 اور انکے آزاد کیے ہوئے کو بھی نہ دیوے (جاننا چاہیئے کہ بعض روایتوں کے
 بموجب بنی ہاشم کے فقر کو زکوۃ نہیں دے سکتے اور بعض روایتوں میں یہ ہے کہ
 چونکہ ذمی القرے کا حصہ ان لوگوں سے موقوف ہو گیا ہے تو ناچار زکوۃ کا مال
 انکو دینا جائز ہے واللہ اعلم) اور اگر زکوۃ اشکل سے دیدی پھر معلوم ہوا کہ جسکو
 دی وہ تو انگر تھا یا ہاشمی تھا یا کافر تھا یا اس خود کا باپ یا بیٹا تھا تو جائز ہے
 اور اگر یہ معلوم ہوا کہ وہ شخص اسکا غلام یا مکاتب تھا تو جائز نہیں (دوبارہ)

۷۹
 زکوۃ کے مال کو جو شخص دے
 جسکو اسکا مال دے
 اسکو دینا جائز ہے

صبح سے پہلے مراد سے یا صبح کے بعد مسلمان ہو یا پیدا ہوا ہو اور سپر صفت فطر واجب ہو گا۔ اور اگر صدقہ عید کی صبح سے پہلے خواہ تیجے اور کسے تو درست ہے۔

کتاب الصوم

اس مہینہ روزہ کا بیان ہے (جانتا چاہیے کہ روزہ اسلام کے پانچوں رکن میں سے جو تھا کر ن ہے اور قدیم سے فرض ہوا ہے کہ پہلی استون پر بھی فرض تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ روزہ کو فرض کیا گیا جیسے ان لوگوں پر فرض کیا گیا جو تم سے پیشتر تھے) روزہ اسکو کہتے ہیں کہ جو شخص روزے کا اہل ہے (یعنی مسلمان اور عورت پاکہ حیض و نفاس سے) وہ نیت کے ساتھ کھانا اور پینا اور صحبت کرنی صبح صادق سے آفتاب کے دہسنے تک چھوڑ دے۔ اور رمضان کا روزہ جو فرض ہے اور نذر معین کا روزہ جو واجب ہے (مثلاً کہے کہ اس جمعرات کا روزہ رکھونگا) اور نفل کا روزہ ان (تینوں روزوں کے لیے اگر نیت مع تعیین رات سے لے کر وہ پھر تک کر لے خواہ مطلق نیت کر لے (یعنی فرض اور واجب اور نفل کو معین نہ کرے) خواہ نفل ہی کی نیت کرے تو درست ہونگے اور ان تینوں قسموں کے سوا اور روزے (جو رہے مثلاً قضاء اور رمضان اور کفارے کے اور نذر خیر معین کے جیسے یوں کہے کہ خدا کے واسطے روزہ رکھونگا تو یہ روزے درست نہیں ہوتے جب تک کہ نیت رات سے نہ کرے اور عین روزے کی نہ کرے اور رمضان چاند دیکھنے سے یا شعبان کے میں دن ہو جانے سے ثابت ہو جائے اور شک کے روز (یعنی قیسوین تاریخ شعبان کی اگر اونیسوین کو ابرو غبار میں چاند معلوم ہوا ہو) روزہ نفل کی نیت کے سوا نہ کھا جاوے (جانتا چاہیے کہ روز

کتاب الصوم
اس مہینہ
روزہ کا بیان

شبک کا روزہ امام شافعی کے نزدیک ممنوع ہے ایسے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی شاکہ کے روز روزہ رکھے گا وہ میری نافرمانی کرے گا اور برہان میں مذکور ہے کہ اس روز کا روزہ امام احمد کے نزدیک واجب ہے۔ اور امام عظیم کے نزدیک نفل کی نیت سے روزہ رکھنا جائز ہے اور فرض رمضان کی نیت سے ناجائز اور اس نیت سے بھی جائز نہیں کہ اگر کل رمضان ہو تو روزہ رکھو گا اور اگر نہیں ہو تو روزہ نہ رکھو گا اور دلیل امام عظیم کی یہ ہے کہ حدیثوں میں رمضان کے مہینے سے پیشتر روزہ رکھنے سے مانعت آئی ہے اور بعضی حدیثوں میں شروع ماہ شعبان اور اسکے آخروں کا روزہ رکھنے کے لیے حکم آیا ہے جو امام احمد رحمہ اللہ کے لیے دلیل ہے ان دونوں حدیثوں کی رعایت کرنے سے روزہ نفل جائز ہوگا اور فرض رمضان کی نیت سے جائز نہ ہوگا۔ اور یہ تین ذکر کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا ہے کہ شاکہ کے روز روزہ نہ رکھا جاوے مگر نفل کی نیت سے اور یہ حدیث خواہ مرفوع ہو یا موقوف یعنی اسکی اسناد حضرت تکب پہنچی ہو یا نہ پہنچی ہو اسی مذہب کے موافق ہے اور احتیاط زیادہ اس میں ہے کہ قاضی اور مفتی اور خواص شاکہ کے روز نفل کی نیت سے روزہ رکھیں اور عوام کو افطار کا حکم لیں) اور جو کوئی چاند رمضان کا خواہ عید کا دیکھ لے اور اسکی گواہی نہ مانی جاوے تو اسکو چاہیے کہ روزہ رکھے پس اگر افطار کر لے تو صرف ایک روزہ قضا رکھے (یعنی کفارہ اسپر لازم نہیں۔ اور روزہ رمضان میں اسپر بسبب چاند کے کے لازم ہے اور عید میں بسبب سب مسلمانوں کی پیروی کے) اور آسمان میں ابر و غبار کی بہت سے ایک ٹال کی خبر اگرچہ غلام یا عورت ہو رمضان کے لیے مقبول ہوگی اور ماہ شوال کے لیے دومردوں خواہ ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی لجا دیگی۔ اور اگر آسمان میں ابر و غبار نہ ہو تو بڑی جماعت کا دیکھنا مستحب ہوگا رمضان اور شوال دونوں میں

لالہ خاں دہلوی کے نزدیک نفل کی نیت سے زیادہ جائز ہے

(اور بڑی جماعت کے لیے پچاس آدمی مقرر کیے گئے ہیں) اور عید الفصحی ملتہ عید
 فطر کے ہے (یعنی چاند کے دیکھنے میں اور گواہی کے قبول ہونے میں دونوں کا
 ایک حکم ہے) اور مطلقوں کا تحلف ہونا مقبرہ نہیں (بہا تک کہ اگر تمام جہان میں
 ایک ہی جگہ چاند دیکھیں تو پورے سے پچھم تک اور شمال سے جنوب تک چاند معلوم
 ہونے کا حکم ہوگا اور بعض علماء کے نزدیک اختلاف اطراف کے مطلقوں کا مقبرہ
 اس روایت کے بموجب ہر ولایت میں اسی کے مطلع کا حکم مقبرہ ہوگا) ؛
 باپ ان چیزوں کے بیان میں جسے روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور جسے نہیں ہوتا۔
 اگر روزہ دار کھائے یا پیوے یا صحبت کرے (وگرنہ باتین) بھول کر (موجادین) یا خواب میں
 نہانے کی حاجت ہو یا شہوت سے دیکھنے کے باعث منی نکل پڑے یا تیل ملے یا تنگی سے
 خون نکلواوے یا سر ہر لگاوے یا بوسہ لے اور اس سے انزال نہو یا اسکے گلے میں
 غبار یا کھسی چلی جاوے اور اسکو اپنا روزہ یاد ہو یا اپنے دانتوں میں لگی ہوئی چیز کو
 کھا جاوے یا قے کرے اور وہ ہٹ کر اسکے حلق میں خود چلی جاوے تو اسکا روزہ
 ٹوٹے گا اور اگر قے خود نکل جاوے یا جان بوجھ کر قے کرے یا کنکر یا لوہے کا ٹکڑا (یعنی جو چیز
 کھانے کی نہ ہو) نگل جاوے تو ان صورتوں میں صرف روزے کی قضا کرے (یعنی کفارہ لازم
 نہ ہوگا) اور جو مرد صحبت کرنے خواہ عورت صحبت کیجاوے یا غذا کھائے یا دوا پیوے
 (اور یہ باتین) جان بوجھ کر (نہوں) تو (یعنی کسی) قضا کرے اور ظہار کا سا کفارہ دے (یعنی
 ایک بروہ آزاد کرے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاوے یا دو مہینے برابر روزے رکھے) اور کفارہ لازم
 نہ ہوگا اگر شرمگاہ کے سوا (اور کسی عضو) میں صحبت کرنے سے انزال ہوگا اور ایسا ہی
 حال ہر رمضان کے سوا اور روزے کے توڑنے کا اور اگر حقہ کر اوے یا ناک میں

کتاب
 ان چیزوں
 کے بیان
 میں جسے
 روزہ فاسد
 ہو جاتا ہے
 اور جس سے
 نہیں ہوتا

دراپکاٹنے یا کان بن یا زخم پیٹ یا زخم کو پڑی کا علاج کسی خشک خواہ تر دواسے کرے اور وہ دوا کے پیٹ یا دوا رخ بن پہنچ جاوے تو ان صورتوں میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ اور اگر سر راخ ذکر میں کوئی دوا ڈالے تو روزہ بجاوے گا اور مکروہ ہے بدون عذر کے کسی چیز کا جکھنا اور جانا اسی طرح خلک کا چابنا (جو ایک قسم کا گوند ہے اور عذر یہ ہے کہ (ٹکے کے لیے چیرائے کہ بدن اس کے چارہ نہو یا کسی درد کے لیے چباوے کہ ٹکے چبانے سے آرام ہو) اور سرمہ لگانا اور موچھو نہر تیل ملنا اور مسواک کرنی اور بوسہ لینا اس شرط سے کہ خوف (صحبت کر ڈھٹھنے اور انزال ہو جانیکا) نہو مکر وہ نہیں روزہ مکر وہ ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک دن ٹھٹھ سے غروب آفتاب تک مسواک کرنی مکروہ ہے اور انہر حجت ارشاد آنحضرت م کا ہے کہ فرمایا اگر تین اپنی امت پر محنت نہ جانتا تو مسواک کا حکم ہر نماز کے وقت کر دیتا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رمضان میں بھی مسواک ظہر اور عصر کی نماز کے لیے مسنون ہے اور ابراہیم نے عاصم سے پوچھا کہ آیا روزہ دار تر مسواک کرے انہوں نے کہا البتہ اسلئے کہ مسواک کی تری پانی کی تری سے بڑھ کر نہیں ایسی کئی ہر وضو میں کرتے ہیں اور تری منہ میں پہونچتی ہے پھر مسواک کی تری تو اس سے کم ہی ہے۔ ابراہیم نے پوچھا کہ دن کے شروع میں مسواک کرے یا آخر میں عاصم نے کہا کہ دونوں وقتوں میں ابراہیم نے پوچھا کہ یہ بات تم کس شخص سے روایت کرتے ہو انہوں نے کہا کہ میں انس سے روایت کرتا ہوں اور وہ نبی صلم سے راوی ہیں روایت کیا اس حدیث کو بیہقی نے (فصل جو شخص بیماری کے بڑھ جانیکا خوف رکھتا ہو اسکو روزہ کا انظار کرنا درست ہے اور (جائز ہے انظار کرنا) مسافر کو (بھی) اور مسافر اگر روزہ رکھے تو مستحب ہے بلشہ طبع اسکو ضرر نہ کرے (یعنی مسافر کو اگر مشقت اور ماندگی

فصل

سفر کی نہ تو باوجود افطار کے مباح ہونے کے روزہ رکھنا مستحب ہی اور اگر اشتہ ہو تو افطار کرنا مستحب ہے۔ اور بیمار اور مسافر اگر حالت بیماری یا سفر میں مرجوین تو انہیں روزے کی قضا نہیں یعنی بیمار اگر صحت نہ پاوے اور مسافر نہ ٹھہرے تو اس پر لازم نہیں کہ اپنے وارثوں کو وصیت کرے کہ میرے ان روزوں کا فدیہ دیدینا) اور اگر وہ دونوں اپنے وارثوں کو وصیت کر جاویں تو ان کا وارث ہر روز کے عوض میں صدقہ دیوے مثل صدقہ عید فطر کے (اور بدون وصیت کے لازم نہیں اور میت کی طرف سے روزہ اور نماز درست نہیں) اور اگر وہ دونوں روزہ رکھنے پر قادر ہو جاویں تو قضا رکھ لین بدون شرط پے درپے رکھنے کے (یعنی رمضان کے روزوں کی قضا میں یہ قید نہیں کہ سب ایک ساتھ ہوں اگر جدا جدا رکھے گا تب بھی جائز ہے) پس اگر اس عرصہ میں دوسرا رمضان آ جاوے اور اُن کے فمے قضا کے روزے باقی ہوں تو اُن کو چاہیے کہ رمضان حال کے روزے اول رکھیں اور قضا و رمضان کے پیچھے اور عورت حاملہ اور دودہ بلانے والی کو افطار کرنا روزے کا درست بشرطیکہ دونوں کو بچے کا خوف ہو یا حاملہ کو اپنی جان کا خوف ہو اور جائز ہے افطار نہایت بڑھے شخص کو (جو ناطقتی کے باعث روزہ نہ رکھ سکے اور آئندہ کو بھی توقع نہ رکھتا ہو) اور صرف اس طرح کا بڑا اپنے روزے کے عوض میں فدیہ دیوے (یعنی پیٹ والی عورت اور دودہ بلانے والی کو فدیہ دینا لازم نہیں) اور جائز ہے نفل روزے کو افطار کرنا (عذر کے ساتھ سب روایتوں میں اور) بدون عذر کے ایک روایت میں اور اس روز کی وہ قضا کری (اسی کے نفل کو شروع کر کے اگر توڑ دالیکا تو اسکی قضا لازم ہو جاوے گی) اور اگر رمضان کے دنوں میں کوئی لڑکا بالغ ہو یا کوئی کافر مسلمان ہو تو اس روز اس کا کرے

(یعنی افطار کرنے والی چیزوں میں سے کچھ نکرے) اور کوئی روزہ اُس دن کی عوض
 قضا نہ کرے۔ اور اگر کوئی مسافر افطار کی نیت کر کے چلے پھر اپنے شہر کو پھر آئے اور
 روزے کے وقت میں نیت روزے کی کرے (یعنی دوپہر ٹھہرے پہلے نیت کرے)
 تو اس کا روزہ درست ہوگا اور اگر روزہ دار کو بیہوشی حاض ہو جائے تو بیہوشی کے (ایام کے
 روزے قضا کرے مگر جس رات میں بیہوشی ہوئی ہو اس کے دن کے روزے کی قضا نہ کرے
) یعنی اگر چند روز رمضان کے مہینے میں بیہوش رہا تو سب دنوں کی قضا کرے اسلئے کہ نیت روزے
 کی نہیں بانی گئی مگر اُس دن کی قضا نہ کرے جس کی رات میں بیہوش ہوا ہو اسلئے کہ ظاہر یہی ہے
 کہ اُس رات میں نیت اُس روز کی کی ہوگی) اور قضا کرے روزے کو سبب ایسے جنوں کے
 جو مدت تک کا نہ ہو (یعنی مہینہ میں کبھی ہو گیا ہو اور کبھی نہ ہوا ہو۔ اور اگر تمام مہینے جنوں
 رہا ہو تو اس پر قضا نہ ہوگی۔ اس لیے کہ ماہ رمضان میں اس کو موجود ہونا یا نہ ہونا حکمِ شریعت
 روزے کے واجب ہونے کی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ
 فَلْيَصُمْهُ یعنی پس جو کہ حاضر ہوئے تم میں سے مہینے میں وہ اس کے روزے رکھے) اور بھی
 قضا کرے وہ شخص کہ افطار کی چیزوں سے بدون نیت کے باز رہے (یعنی اگر کوئی
 کچھ نیت نہ کرے نہ افطار کرنے کی اور نہ روزہ رکھنے کی رمضان کے روزوں میں تو
 وہ شخص اُن روزوں کی قضا کرے اسلئے کہ روزہ بدون نیت کے جائز نہیں ہوتا) اور اگر
 دن کو رمضان میں مسافر اپنے شہر میں پہنچ جائے یا حیض والی عورت پاک ہو تو وہ
 رات گمان سے سحر کھائے حالانکہ صبح ہو گئی ہو یا رات ہو جانے کے گمان پر افطار
 کرے حالانکہ آفتاب موجود ہو ایسے لوگ دن کو افطار کی چیزوں سے باز رہیں اور اُس دن
 کی عوض قضا رکھیں اور کفارہ ندین اور یہی حکم ہے بھول کر کھانے کے بعد جان بوجھ کر کھا لینے کا

(یعنی اگر کسی نے بھول کر کھالیا اور نادانی سے یہ سمجھا کہ میرا روزہ جاتا رہا پھر دستہ
 کھایا تو اسکو روزہ قضا رکھنا پڑیگا کفارہ لازم نہوگا) اس طرح اگر سوتی ہوئی اور دیوانی
 عورت سے صحبت کچا رہے تو اُن دونوں پر قضا لازم ہوگی کفارہ نہوگا فصل او شجر جس
 قربانی کے دن (یعنی عید اضحیٰ کے روزہ رکھنے کی منت مانے تو وہ اُس روزہ افطار کرے
 اور اس کے عوض دوسرا روزہ رکھے اور اگر اُس منت سے قسم مرادے تو قسم کا کفارہ بھی دے
 (اسی لئے کہ اُس دن کا روزہ رکھنا جائز نہیں اسی لئے افطار کر کے قضا رکھے اور قسم کی
 نیت میں قسم کا کفارہ بھی لازم آتا ہے اور یہی حکم اور نوٹ کے روزے کی نذر کا ہے جن میں روزہ
 رکھنا منع ہو جیسے ایام تشریق اور عید فطر کا روزہ) اور اگر نذر کرے کہ اس برس کے روزے
 رکھوگا تو چاہیئے کہ جن دنوں میں روزہ ممنوع ہے یعنی دو عید و نئے دن اور تین دن
 تشریق کے ان پانچوں روزوں میں افطار کرے اور اُن کے عوض اور دن رکھے اور قضا
 ان روزوں کی لازم نہیں جس صورت میں کہ ان دنوں میں روزہ شروع کر کے افطار کر لیا ہو
 (یعنی جس طرح اور روزوں میں ہے کہ نفل میں شروع کر کے افطار کرنے سے قضا
 لازم آتی ہے قضا اُن روزوں کی لازم نہیں ہوتی) ۴۔

باب اعتکاف کے بیان میں۔ مسجد میں روزہ اور نیت اعتکاف کے ساتھ ٹھہرنا (اعتکاف کہلاتا ہے اور وہ) مسنون ہے۔ اور کثرت نفل اعتکاف کی ایک ساعت ہی اور عورت اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے۔ اور اعتکاف والا بدون حاجت شریعی یا طبیعت کی حاجت کے مسجد سے باہر نہ نکلے (حاجت شرعی جیسے نماز جمعہ اور اذانہ جنازہ اور بیاز پرسی ہی اور حاجت طبیعی مثل) بلبل و براز (کے ہے) پس اگر بدون غدرگہ ایک ساعت کو باہر نکلیگا اعتکاف جاتا رہیگا۔ اور جائز ہے اعتکاف والے کو کھانا اور پینا

فصل

२३

سید بن

1990

۱۰۰

۱۰۰

پیشکش

ایکین

۱۱

بی ایف اے کی تعلیم

مجلس

بجی

۱۰۰

بیان بین

اور سونا اور خرید و فروخت کرنا جس مسجد میں کہ اعتکاف کیا ہوا اور مکروہ ہے بچے کی حیرت کو مسجد میں لانا (بلکہ صرف زبانی معاملہ داد و ستد کا کرے) اور مکروہ ہے اسکو چُپ رہنا اور نیک کلام کے سوا دوسری باتیں کرنی۔ اور حرام ہے اسکو صحبت کرنا اور اس کے لوازم (مثل بوسہ لینے اور گلے جٹانے کے) اور صحبت کرنے سے اعتکاف باطل ہو جاتا ہے اور اگر چند روز کے اعتکاف کی نذر کرے تو اُن روزوں کی راتیں بھی اوسپر لازم ہو جاتی ہیں اور دو روز کی اگر نذر کرے تو دو راتیں لازم ہوں گی۔ ۛ

کتاب الحج

اسمین حج کا بیان ہے (جاننا چاہیے کہ حج کرنا خانہ کعبہ کا اسلام کے پانچوں رکنوں میں سے پانچواں رکن ہے اسیلئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْمَكَّةَ مِنْ اَسْتَطَاعَ الْاَيُّهَا سَبِيْلًا لِّعَنِ الْمَدَرِ** کے واسطے ہے لوگوں پر حج کرنا خانہ کعبہ کا جسکو قدرت ہوا اور راہ کی) خاص طور پر زیارت کرنا خانہ کعبہ کا حج کے مہینوں میں حج کہلاتا ہے اور وہ عمر بھر میں ایک بار بغور پائے جانے شرطوں کے فرض ہے اور شرطیں اوسکی یہ ہیں اول آزاد ہونا دوم بالغ ہونا سوم عاقل ہونا چہارم تندرستی مرض سے۔ بیہوش قادر ہونا راہ کے خرچ اور سواری پر چوڑا ہونا اور سکے مکان اور ضروری چیزوں سے بیہوشم قادر ہونا خرچ آنے جانے اور گھر والوں کے اخراجات پر ہشتم راستے کا مامون ہونا آٹھویں شرط عورت کے لیے ہے کہ محرم (یعنی باپ یا بیٹا) یا خاوند ساتھ ہو اوس صورت میں کہ اسکے اور کعبہ کے درمیان میں فاصلہ سبفر شرعی (یا اوس سے بڑھ کر) ہو (اور اگر کچھ سی ایک دو منزل پر ہی ہو تو محرم کا ہونا شرط نہیں) پس اگر کوئی لڑکا یا غلام احرام باندھے اور بعد احرام کے وہ لڑکا بالغ ہو جاوے یا غلام آزاد کیا جاوے اور پھر یہ دونوں باقی افعال حج کے

کتاب الحج
ۛ
فصل فی حج
اور اس کے بعد
معمولہ احکامات
ذیارت اور حج
پانچوں میں سے
میں سے اولی
اور اس کے بعد
معمولہ احکامات
ذیارت اور حج

ہیں۔ لے اندر دس اور عفران اور کسم کا رنگ مت پہن مگر یہ رنگین کپڑا اگر دھویا ہوا ہو
 کہ بونہ آتی ہو (تو اسکا مضائقہ نہیں) اور سر اور چہرے کے ڈھانپنے اور انگلی غیر وغیرہ
 دھونے اور خوشبو لگانے اور اپنے سر کے بال منڈانے اور کترانے اور ناخن دور
 کرانے سے بھی پرہیز کر۔ اور نہانے اور حمام میں جانے اور مکان کے خواہ کچا سے کے
 سایے میں ٹھہرنے اور بمبائی کمر میں باندھنے سے (پرہیز کرنا) ضرور نہیں۔ اور جب تو
 نماز پڑھے یا اونچی جگہ پر چڑھے یا پستی میں اترے یا سواروں سے ملے اور سحر کے وقت
 میں تلبیہ کثرت سے پکار کے کہتا رہ۔ اور جب وقت مکہ میں داخل ہو تو اہل مسجد حرام میں جا
 اور خانہ کعبہ کو دیکھ کر اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ زبان پر لا اور پھر حجر اسود کے سامنے
 جا کر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ کہتا ہوا اسکو بوسہ دے (خواہ ہاتھ لگا کر ہاتھ کو بوسہ دے)
 بدوین دوسرے شخص کو تکلیف دینے کے اور خانہ کعبہ کے گرد اپنی چادر اپنی بغل کے نیچے
 سے نکال کر بائیں کندھے پر ڈال کر خطیم کو شامل کر کے سات بار پتھر (اور خطیم ایک دیوار کا
 ٹکڑا ہے کعبہ کے ایک کنارے کو) اور پھر ناگرد کعبہ کے اپنی دہنی طرف سے شروع کر (اور جبکہ سے جو
 دروازہ کعبہ کے پاس ہے اور اہل کے تین پھیر دن میں رمل کر (یعنی منڈھے ہلاتا ہوا
 جھپٹ کر چل) اور جب حجر اسود کے پاس کو گزرے تو اگر ہر کے تو بوسہ دے (یا ہاتھ لگا دے)
 اور ختم کر گزروں کو حجر اسود کے بوسہ دینے پر بعد اسکے دو رکعت نماز مقام ابراہیم میں
 خواہ جگہ مسجد میں ہو سکے ادا کر (ادبیہ) طواف خانہ کعبہ کے سامنے آنیکا (یعنی اسکو
 طواف قدم کہتے ہیں) اور یہ طواف کے کہتے رہتے والوں کے سوا کے لیے سنت ہی
 (کیونکہ یہ طواف اول آنے کے واسطے ہی اور اہل مکہ تو وہاں ہی رہتے ہیں دوسری جگہ سے
 نہیں آتے) پھر مسجد میں سے نکل کر صفا کی پہاڑی پر جا اور خانہ کعبہ کی طرف کوٹھکر کے تکبیر اور

ممنوع چیزیں سوا عورت سے صحبت کرنے کے جائز ہو جائیگی پھر اسی تاریخ و منوں کو یا
 کیا رہیں خواہ بارہویں کو کسے میں آ اور طواف رکن کے (جسکو طواف زیارت بھی کہتے ہیں)
 سات پھر بے بدن رمل اور صفا مارہ دوڑنے کے بجالا اگر یہ دونوں باتیں طواف قدوم
 میں کی گئی ہوں اور اگر نہ کی ہوں تو طواف رکن میں کیا وین اس طواف کے بعد تکبیر عورت سے
 صحبت کرنا درست ہو جائیگا اور مکروہ ہے اس طواف کو فحج کے دنوں (یعنی دسویں
 گیارہویں بارہویں تاریخ) سے پیچھے ڈالنا۔ پھر (طواف رکن کر نیلے بعد) منے کو جا اور
 قربانی کے دوسرے دن (یعنی گیارہویں کو) دو پہر چلے سے پیچھے تینوں جہن کو
 سات سات کنکریاں بار اور شرف اس جہرے سے کہ جو مسجد حریف کے قریب ہے پھر جوار سے
 قریب ہے پھر جمرہ عقبہ کو مار اور جس کنکر مارنے کے بعد دوسرا کنکر مارنا ہو تو اس کے بعد
 کچھ توقف کر (یعنی جمرہ اول اور دوسرے کو کنکر مارنے کے بعد توقف کر اور جمرہ عقبہ کو
 مارنے کے بعد توقف مت کر) پھر گیارہویں کو بیٹھ کر اور بارہویں کو بھی ایسا ہی کر اگر منے
 میں ٹھہرا ہے اور اگر تیرہویں تاریخ کو کنکر مارے تو زوال سے پہلے کنکر مارنا درست ہے اور اول
 اور دوم جہرے کو کنکریاں پیادہ ہو کر مارنی چاہئیں اور تیسرے کو سوار ہو کر بھی مارنا درست
 اور مکروہ ہے کہ اپنا اسباب اور سامان مکے کو روانہ کرے اور خود کنکریاں مارنے کو مٹی میں
 ٹھہرا ہے پھر ٹھہرے میں پہنچ (اور محض ایک پتھر بلی زمین مکے کے کنارہ پر چڑھان
 رات کو رہنا سنت ہے پھر محض سے مسجد حرام میں داخل ہو کر) طواف خست کے سات پھر
 پھر اور یہ طواف سوائے اہل نکر کے اور دیگر واجب ہے (اسکو طواف صدر بھی کہتے ہیں اور
 مکے والوں پر اسلئے نہیں کہ وہ اپنے وطن کو رخصت نہیں جاتے) پھر (طواف خست کے
 بعد زمرہ کا پانی پی اور زمزم سے لپٹ (اور یہ جگہ حجر اسود سے لے کر دروازہ کعبہ تک ہے)

پھر یہ سجدہ کی جگہ ہے کہ اس پر چڑھ کر

اور خانہ کعبہ کے پردوں کو پکڑا اور دیوار سے لگ (کر اور دھاما لگ کر یہ فراری کرنا علیہ السلام)
فصل اور جو شخص کے مین بخاؤے اور عرفات میں ٹھہرے لگے فمے سے طواف
 قدوم جاتا رہیگا اور جو شخص عرفے کے روز زوال کے بعد سے دسویں کی صبح تک ایک سات
 بھی توقف کریگا تو اسکا حج پورا ہو جاویگا گوئے جانے یا سوتے ہوئے خواہ بیہوشی کی
 حالت میں توقف کرے اور اگر اسکی طرف سے بیہوشی کی بہت سی اسکا رفق احرام باندھ لے
 تو جائز ہے (یعنی اسکا حج ہو جائے گا) اور (حج کے تمام افعال میں) عورت کا حکم مثل
 مرد کے ہے اتنا فرق ہے کہ عورت اپنا منہ کھولے مگر سر نہ کھولے اور لیک باندھ لے
 نہ کہے اور طواف میں موٹڑھے ہلاوے اور نہ سبیلو کے درمیان دوڑے اور نہ سر
 سٹرائے بلکہ بال تھوڑے سے کتر لے اور سیاہو اکپڑا پہنے (مترجم کہتا کہ عورت مرد میں
 ایک فرق یہ بھی ہے کہ عورت کو بیاعت عذر حیض کے طواف رکن میں تاخیر کرنی درستی)
 اور جو شخص کہ نفل کی بد نہ یعنی قربانی کے گلے میں خواہ نذر کی بد نہ کے خواہ شکار کے
 عوض کے بد نہ کے گلے میں خواہ اور اسکی مانند (مثل تمتع کے بد نہ کے) کلاوہ باندھ
 اور اسکو حج کے ارادے سے اپنے ساتھ لیکر کہے کی طرف متوجہ ہو تو اسکا احرام
 بندھ گیا (یعنی بدون تلبیہ کے اس عمل سے محرم ہو جاتا ہے) اور اس مسئلے میں امام شافعی کا
 خلاف ہے اور دلیل اونپر ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ آپ نے فرمایا
 جو کوئی کلاوہ باندھے بد نہ کو تو وہ محرم ہو گیا پس اگر بد نہ کو اول بد نہ کرے بعد
 اس کے خود روانہ ہو تو محرم ہوگا جب تک کہ راہ میں اس سے نہ ملے مگر بد نہ
 تمتع میں (کہ بدون ملنے کے محرم ہو جاتا ہے) پھر اگر اس بد نہ پر چھوٹا ملے
 یا اس کے کوٹان میں زخم لگا دیا یا بکری کے گلے میں کلاوہ باندھا تو محرم نہ ہوگا

بیان قرآن

الحج اس کے معنی میں ہے کہ تیرا خدا کا ادراک ہے تیرا خدا کا پہچان

اور بظہر شریعت میں اونٹ اور گائے کا معتبر ہے (بکری کا نہیں)۔
 یا سب قرآن کے بیان میں (جانتا چاہیے کہ حج کے افعال تین قسم ہیں قرآن اور تمتع اور
 اِفراد۔ قرآن ایک احرام سے حج اور عمرے کے ادا کرنے کو کہتے ہیں اور تمتع ایک
 سفر اور دو احرام سے حج اور عمرہ کرنے کو کہتے ہیں۔ اور افراد اکیلا حج بدون عمرے کے
 کرنا کہتے ہیں۔ ان تینوں قسموں میں سے) افضل قرآن ہے اس لیے کہ اس میں دو عمل
 ادا کرنے ہوتے ہیں اور احرام بہت دنوں تک رہنا جو حسین سب کاموں کی نسبت زیادہ
 شقت ہوتی ہے (قرآن کے بعد تمتع ہے (اس لیے کہ اس میں دو عمل ادا ہوتے ہیں
 لیکن چونکہ احرام اول کے بعد حلال ہو جاتا ہے اس لیے اس میں محنت کم ہوتی ہے
 نسبت قرآن کے) اور تمتع کے بعد افراد ہے (کہ اس میں صرف حج کا ادا کرنا ہی نہ عمرے کا
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے آل محمد احرام باندھو حج اور عمرہ کا ایک ساتھ
 اس حدیث کو طحاوی نے بیان کیا ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک قرآن کی نسبت تمتع
 بہتر ہے و اللہ اعلم) اور قرآن کی صورت یہ ہے کہ میقات (یعنی احرام باندھنے کی جگہ سے)
 حج اور عمرے کا احرام اٹھا باندھے اور یہ دعا پڑھے **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ**
نِیْسَةً وَآلَی وَتَقْبَلُہُمْ مَّکَیَّتَیْ پھر مکہ میں داخل ہو کر طواف اور سعی عمرے کی کرے پھر جب
 بیان گذشتہ بالا کے حج ادا کرے پس اگر حج اور عمرے کے لیے دو طواف کرے اور وہی سعی
 کرے (یعنی صفا اور ودان دوبارہ دو بارہ کرے تو جائز ہوگا مگر اگر ایک (یعنی اس طرح کرنا مکروہ ہے)
 اور جب قربانی کے روز حجہ عقبہ کو کنکریاں مار چکے تو ایک بکری یا بید نہ کا ساتواں حصہ
 فسخ کرے (اس لیے کہ یہ ذبح واجب ہے) اور جو شخص ذبح کرنے سے عاجز ہو
 وہ ذل روزے رکھے اس طرح کہ تین تو ساتویں اور آٹھویں اور نویں تا سب کو

رکھے اور سات روز جبکہ افعال حج سے فارغ ہو چکے گو مکہ ہی میں ٹھہرا رہے اور اگر قربانی کے دن تک روزہ نہ رکھے گا تو حج کرنے کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ اور اگر قرآن والا لگے میں بجاوے (کہ حج سے پہلے عمرہ ادا کرے) اور عرفات میں توقف کرے (یعنی حج کے ارکان شروع کر دے) تو اُس پر عمرے کے چھوڑنے کا دم دینا لازم ہو گا اور عمرے کی قضا کرے۔

پاب تمتع کے بیان میں۔ اُسکی صورت یہ ہے کہ میقات پر عمرے کا احرام باندھے پھر طواف عمرے اور سعی کرے اور سر کے بال منڈا دے یا کترا دے اور احرام کھو لکر حلال ہو جاوے ایسا شخص طواف کے اول ہی پھیرے میں لبیک کہنا موقوف کرے پھر آٹھویں تاسیخ ذیحجہ کی احرام حج کا حرم سے باندھے اور حج کرے اور حج کرے پس اُس حج سے عاجز ہو تو اُس کا حکم گزر چکا (کہ دس دن روزے رکھے) اور اگر تین روزے ماہ شوال میں رکھے (یعنی حج کے مہینوں میں سے کوئی سے تین دن رکھے) اور روزوں کے بعد عمرہ کرے تو (یہ روزے) تمتع (کے تین روزوں) کے عوض کافی نہ ہونگے لیکن اگر عمرے کا احرام باندھ کر طواف عمرہ سے پیشتر (تین روزے) رکھیں گا تو (البتہ تمتع کے روزوں کی عوض میں) کافی ہونگے۔ پس اگر تمتع کرے تو الا قربانی اپنے ساتھ لیجانا چاہیے (کہ یہ دوسری قسم تمتع کی ہے) تو وہ احرام باندھ کر قربانی کو نہ بکتا چلے اور اُس کے گلے میں توشہ دان یا جوتی ڈال دے مگر اُس کے کوبان میں زخم نہ کرے اور عمرہ کرنے کے بعد (احرام کی قید میں لگی رکھے) حلال نہ ہو جاوے اور آٹھویں ذیحجہ کو حج کے لیے احرام باندھے اور (آٹھویں ہی) پہلے باندھنا مستحب ہے پھر جب دسویں کو بال منڈا چکے اس وقت دونوں احراموں (یعنی عمرہ اور حج سے) حلال ہو جاوے۔ اور کیا اگر اُس کے قریب آئے باشندہ دن کو تمتع اور قرآن

کتاب
تمتع کے
بیان میں

دست نہیں پس اگر تمتع کرنے والا اپنے شہر کو عمرے کے بعد لوٹ آوے اور قربانی کو روانہ کیا تو اسکا تمتع باطل ہو جاویگا اور اگر قربانی روانہ کر چکا تھا (اور عمرے کے بعد اپنے شہر کو واپس آیا) تو تمتع باطل نہوگا۔ اور جو شخص عمرے کے طواف میں کمتر پھرے (یعنی تین پھرے یا ان سے کم) حج کے مہینوں کے بیشتر کرے اور حج کے مہینوں میں اس طواف کے باقی پھرے پورے کرے اور حج ادا کرے تو تمتع اسکا باقی رہیگا اور اسکے عمر کی صورت میں (یعنی حج کے مہینوں میں زیادہ پھرے کرے بلکہ کمتر کرے تو وہ) تمتع والا ہوگی اور حج کے مہینے ماہ شوال اور ذیقعدہ اور دس روز ذیحجہ کے ہیں اور حج کے لیے ان مہینوں سے پیشتر احرام باندھنا جائز ہے مگر مکہ وہ ہے اور اگر کسی کو سفے کے پہننے والے نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور مکے میں خواہ بصرے میں ٹھہر گیا (یعنی اپنے وطن کو واپس نہ گیا) اور حج کیا تو اسکا تمتع جائز ہوگا اور اگر عمرے کو فاسد کر دیا اور مکے خواہ بصرے میں ٹھہرا اور عمرہ فاسد کو قضا کر کے حج کیا تو (اس صورت میں) تمتع والا نہ ہے مگر ایک صورت سے کہ اپنے وطن کو واپس جائے (اور پھر آوے اور عمرہ فاسد کو حج کے مہینوں میں قضا کر کے حج ادا کرے اس صورت میں البتہ اسکا تمتع درست ہوگا) اور ان میں سے جو جس سے کو فاسد کرے چاہیے کہ اس کے افعال کرتا رہے اور ذبح لازم نہوگا (اس لیے کہ حج خواہ عمرے کے فاسد کر دینے سے تمتع والا نہ رہا) اور اگر کسی نے تمتع کیا اور قربانی کی تو یہ قربانی تمتع کے دم کے عوض نہوگی (اس لیے کہ تمتع کا دم قربانی کے سوا ہے) اور اگر عورت احرام باندھنے کے وقت حائض ہو گئی تو طواف کے سوا سب ارکان حج کے ادا کرے اور اگر طواف رخصت کر نیکی وقت حائض ہو تو طواف رخصت کو چھوڑ دے اور اپنے وطن کو جلی بڑے (یعنی اس طواف کے چھوڑنے سے ابھر کچھ لازم نہوگا) جیسے وہ شخص کہ مکے میں

رہنا اختیار کر لے (یعنی حج کے بعد اگر کوئی شخص کمے کی قیامت اختیار کر دے تو اس پر بھی طواف رخصت لازم نہیں رہتا)

باب احرام اصح کے اعمال میں قصور من کے بیان میں (فح کرنا) ایک بکری کا واجب (ہوتا ہے) اگر محرم (اپنے) ایک عضو (کامل) پر خوشبو لگا دے اور اگر (ایک عضو سے) کم کو لگا دے تو صدقہ دے اور اگر اپنے سر کو مہندی سے رنگین کرے یا تیل کا تیل لے یا کپڑا سیاہوا پہنے یا دن بھر سر کو چھپائے تو (ان صورتوں میں) بکری فح کرے اور (ایک روز سے) کم (اگر سر کو) چھپا دے تو صدقہ دے اور اگر چوتھائی سر کے خواہ یا رخصی کے بال منڈا دے تو دم دے اور (چوتھائی سے) کم میں صدقہ دے مثل مونڈنے والے کے (یعنی اگر محرم کسی کے بال مونڈے تو اس پر صدقہ واجب ہوتا ہے) اور اگر گردن کے بال خواہ دونوں نعلوں کے یا ایک کے یا تھپنے لگانے کی جگہ کے منڈا دے تو (ان سب صورتوں میں) دم دے اور مونچھ مونڈانے میں حکم ایک مرد خاں کا (کہ چونچہ وہ کہے صدقہ دے والے) اور محرم شخص اگر حلال آدمی کی مونچھیں مونڈے یا ناخن کترے تو پکا کاٹا دے اور اگر یہ دونوں ہاتھ پاؤں کے ناخن ایک مجلس میں کاٹے یا ایک ہاتھ خواہ ایک پاؤں کے کاٹے تو دم دے اور (اگر اس سے) کم کترے تو صدقہ دے اور یہی حال ہے اگر پانچ ناخن متفرق (دونوں ہاتھ پاؤں میں سے) لے ڈالے اور اگر ٹاٹا ہوا ناخن دو رکے تو کچھ واجب نہیں ہوتا اور اگر کسی عذر کی جہت سے (مثلاً بیماری سے) باعث خوشبو لگا دے یا سیاہو کپڑا پہنے یا سر منڈا دے تو بکری فح کرے یا تین صاع گہوہں چھ مسکینوں کو دے یا تین روزے رکھے (اور بعد ان چیزوں کے مرتکب ہونے سے فح کر نیکی سوا اور کوئی چیز درست نہیں

باب احرام اصح کے اعمال میں قصور من کے بیان میں

فصل
۱۵
تین مسائل
اور اگر کسی نے حج کو فاسد کر دے اس طرح کہ عرفات میں ٹھہرنے سے پیشتر صحت کر بیٹھے تو دم دے اور اعمال حج کے کیے چلا جاوے اور اسکی قضا کرے اور مرد و عورت (جنہوں نے ہم بستری کی ہو) قضا کرنے میں (حج کے لیے ضرور نہیں کہ جدا جدا ہوں اور اگر عرفات پر ٹھہرنے کے بعد صحبت کی ہو تو بدتر واجب ہوگا اور حج فاسد نہ ہوگا اور اگر صحبت کرے (حج میں) بعد سر منڈانے کے یا عمرے میں طواف کے اکثر پھر دن (یعنی چار یا زیادہ) سے پیشتر تو دم دے اور عمرہ اس صحبت سے فاسد ہو جائیگا اسکے اعمال بجا لاوے اور اسکو قضا کرے اور اگر (عمرے میں) طواف کے اکثر پھر دن کے بعد صحبت کر لیگا تو عمرہ فاسد نہ ہوگا (مگر اس صورت میں دم دینا لازم ہوگا) اور بھوکے صحبت کرنی مثل طواف بوجہ کر صحبت کرنے کے ہی اور بکری ذبح کرے جس صورت میں کہ طواف کن بیوضو کرے اور بدتر نہ ذبح کرے اگر طواف کن حالت ناپاکی میں کرے اور اس طواف کو (اس صورت میں) دوبارہ کرے اور اگر طواف قدوم کو یا طواف رخصت کو نہ وضو کرے تو صدقہ دے اور بکری ہے اگر طواف رکن میں کے اکثر پھرے چھوڑ دے اور اگر زیادہ (پھرے) کو اس طواف کے (چھوڑ دیگا تو محرم ہی بنا رہیگا (چاہیے کہ اسکو دوبارہ کرے یا دونوں نئے احرام کے) اور بکری دے اگر طواف رخصت کے اکثر پھرے ترک کرے یا اسکو حالت ناپاکی میں کرے اور اگر اس طواف میں سے اکثر پھرے (یعنی تین یا دو یا ایک) ترک کرے تو صدقہ دے اور بکری دے اگر طواف رکن نے وضو کرے اور طواف رخصت با وضو ایام تشریق کے آخر دن میں (یعنی تیسرے دن تا پنج) کرے اور اگر طواف رکن کو

اقبیل اور کچھ واجب نہیں ہوتا اس صورت میں کہ محرم کسی عورت کی شرمگاہ کی طرف شہوت سے دیکھے اور منی نکل پڑے اور اگر بوسہ دے خواہ شہوت سے اسکو چھوئے یا اپنے حج کو فاسد کر دے اس طرح کہ عرفات میں ٹھہرنے سے پیشتر صحت کر بیٹھے تو دم دے اور اعمال حج کے کیے چلا جاوے اور اسکی قضا کرے اور مرد و عورت (جنہوں نے ہم بستری کی ہو) قضا کرنے میں (حج کے لیے ضرور نہیں کہ جدا جدا ہوں اور اگر عرفات پر ٹھہرنے کے بعد صحبت کی ہو تو بدتر واجب ہوگا اور حج فاسد نہ ہوگا اور اگر صحبت کرے (حج میں) بعد سر منڈانے کے یا عمرے میں طواف کے اکثر پھر دن (یعنی چار یا زیادہ) سے پیشتر تو دم دے اور عمرہ اس صحبت سے فاسد ہو جائیگا اسکے اعمال بجا لاوے اور اسکو قضا کرے اور اگر (عمرے میں) طواف کے اکثر پھر دن کے بعد صحبت کر لیگا تو عمرہ فاسد نہ ہوگا (مگر اس صورت میں دم دینا لازم ہوگا) اور بھوکے صحبت کرنی مثل طواف بوجہ کر صحبت کرنے کے ہی اور بکری ذبح کرے جس صورت میں کہ طواف کن بیوضو کرے اور بدتر نہ ذبح کرے اگر طواف کن حالت ناپاکی میں کرے اور اس طواف کو (اس صورت میں) دوبارہ کرے اور اگر طواف قدوم کو یا طواف رخصت کو نہ وضو کرے تو صدقہ دے اور بکری ہے اگر طواف رکن میں کے اکثر پھرے چھوڑ دے اور اگر زیادہ (پھرے) کو اس طواف کے (چھوڑ دیگا تو محرم ہی بنا رہیگا (چاہیے کہ اسکو دوبارہ کرے یا دونوں نئے احرام کے) اور بکری دے اگر طواف رخصت کے اکثر پھرے ترک کرے یا اسکو حالت ناپاکی میں کرے اور اگر اس طواف میں سے اکثر پھرے (یعنی تین یا دو یا ایک) ترک کرے تو صدقہ دے اور بکری دے اگر طواف رکن نے وضو کرے اور طواف رخصت با وضو ایام تشریق کے آخر دن میں (یعنی تیسرے دن تا پنج) کرے اور اگر طواف رکن کو

حالت جنابت میں کرے تو دو دم (واجب ہوتے) ہیں۔ اور بکری فسخ کرے اگر عمرہ کا طواف اور سعی بے وضو کرے لیکن اس عمرے اور سعی کا دوبارہ کرنا لازم نہیں اور بکری ہے اگر سعی چھڑوے یا عرفات پر سے امام سے پیشتر چلا آوے یا مژدہ میں رہنا چھوڑ دے یا سب دنوں کی کنکریاں مارنے کو خواہ ایک دن کی کنکریاں مارنے کو ترک کرے یا بال بارہویں تاسیخ کے بعد منڈا دے یا طواف رکن کو بارہویں کے بعد کرے یا سر کو حرم کے باہر حل میں منڈا دے۔ اور اگر قرآن کرنے والا فسخ سے پیشتر سر کے بال منڈا دے تو دو دم دینے لازم ہونگے۔

فصل

فصل اگر کوئی محرم شکار کو مار ڈالے یا ایسے شخص کو شکار بتلا دے جو اسکو مار ڈالے تو اس پر جزا واجب ہوتی ہے اور (جزا شکار کی) وہ قیمت ہے جو دو دم و عادل اس کے مار ڈالنے کی جگہ میں یا اس کے قریب ٹھہرا دیں (اور امام شافعی کے نزدیک صورت مذکورہ میں اس شکار کی صورت کا جانور واجب ہوتا ہے اور دلیل اون پر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ شکار شکار پر تحم میں کے دو صاحب عدل حکم کریں اگر صورت کا مثل اس سے مراد لیا جاوے تو دو خصوص کے حکم کی کیا حاجت ہے صورت کے یکساں ہونے کو تو ہر کس اور کس پہ چاہتا ہے پس ضرور ہوا کہ مثل سے غرض مال میں یکساں ہونا ہے اور وہ قیمت ہے صورت نہیں) پس اس قیمت سے بڑے خرید کر کے فسخ کرے اگر قیمت میں ہدی کی گنجائش ہو اور اگر اتنی قیمت نہ ہو تو اس سے جو اور گہیوں خرید کر مساکین پر صدقہ کرے مثل صدقہ فطر کے (یعنی ہر مسکین کو ایک صاع جو انصاف صاع گہیوں سے) یا ہر مسکین کے پورے صدقے کے عوض میں ایک روزہ رکھے (یعنی حساب کرے کہ یہ اناج کتنے مساکین کو تقسیم ہوگا اور یہ قدر روزہ رکھے) اور اگر حساب میں مسکینوں کو دیکر

نصف صاع سے کم بیچ رہے تو اسکو خیرات کر دے یا اس کے عوض ایک دن نذرہ رکھے۔ اور اگر شکار کو زخمی کرے یا اسکا عضو کاٹ ڈالے یا بال اوکھاڑے تو (ان افعال سے) جس قدر نقصان شکار کی قیمت میں ہو جاوے اس قدر دام لیکر صدقہ کر دے۔ اور اگر شکار کے شہ پر اکھاڑ دالے یا اس کے ماتھ پائون کاٹ ڈالے یا اسکا دودھ دوسے یا اسکا انڈا توڑے یا اس میں سے مردہ بچہ نکلے تو (ان سب صورتوں میں ہر ایک کی پوری) قیمت واجب ہوگی۔ اور کوڑے اور چیل اور بھیڑیے اور سانپ اور بچھو اور جوہے اور باؤلے کتے اور مچھڑ اور چنٹی اور پتو اور کتنی اور کھجور کے مار ڈالنے سے کچھ لازم نہیں ہوتا اور جون اوٹیرمی کے مار ڈالنے میں جو چاہے صدقہ دے (مثلاً ایک مٹھی انارخ خواہ اور ایسی ہی چیز دیدے) اور درندے کے مار ڈالنے میں ایک بکری سے زیادہ قیمت نکچا دیگی (یعنی اگر قیمت درندے کی زائد ہو مگر بکری سے زیادہ واجب نہیں ہوتی) اور اگر دندہ محرم پر حمل کرے تو اس کے مار ڈالنے سے کچھ واجب نہیں ہوتا بخلاف نے اختیار کے (یعنی اگر محرم بھوک سے مجبور ہو کر شکار کو کھانے کے لیے مارے تو اس پر جزا لازم آتی ہے) اور محرم کو ذبح کرنا بکری اور گائے اور اونٹ اور مرغی اور گھر کی پلی بطخ کا جائز ہے۔ اور اگر بامز کو تر کو یا پلے ہوئے بہرن کو ذبح کرے تو جزا لازم ہوتی ہے۔ اور اگر محرم کسی شکار کو ذبح کرے تو وہ حرام ہو جاتا ہے اور تاوان دے اگر اسکو کھالے (یعنی ذبح کئے ہوئے کو کھالے تو قیمت اسکی مساکین پر صدقہ کرے) اور اگر اس جانور کو دوسرا محرم کھالے تو اس پر کچھ (تاوان) واجب نہیں اور محرم کو اس شکار کا گوشت حلال ہے جسکو حلال شخص نے مار کر ذبح کیا ہو بشرطیکہ محرم نے اسکو شکار نہ بتلایا ہو اور نہ حکم شکار مارنے کا کیا ہو۔ اور مرد حلال اگر حرم کے

۴
وہ جن شکاروں
اور میں جن
دوسرے اور
چند میں جن
یہ اس میں جن
دینی ہوگی
کذا فی القوانین
۵
باز شکار میں

شکار کو بیچ کرے تو واجب ہے کہ اسکی قیمت خیرات کرے نہ روزہ رکھنا (یعنی روزہ نہ رکھے جیسا شکار مارنے میں رکھتا تھا) اور جو شخص کہ حرم میں شکار ساتھ لاوے تو اسکو چھوڑ دینا چاہیے پس اگر اسکو بیچ لے اور شکار موجود ہو تو اس بیع کو واپس کرنا چاہیے اور اگر شکار مر جاوے تو اس شخص بائع پر جزا لازم ہوگی۔ اور اگر کوئی شخص حرم باندھے اور اسکے گھر میں یا اسکے ساتھ پنجرے میں شکار ہو تو اسپر لازم نہیں کہ اس شکار کو چھوڑ دے۔ اگر کوئی حلال شخص شکار پکڑ کر احرام باندھ لے تو جو کوئی اسکو چھوڑ دے وہ ڈالہ بھرتے (اسی لئے کہ احرام کی حالت کے سوا میں شکار منوع نہ تھا جو بکڑنے والا نقصان اٹھاوے تو اسکے چھوڑنے والے پر تاوان لازم ہوگا) اور اگر کوئی محرم اس شکار کو بکڑے تو چھوڑنے والا تاوان نہ دے (اسی لئے کہ بکڑنا شکار کا حالت احرام میں منوع ہے تو اسکے چھوڑنے والے پر تاوان نہ ہوگا) پھر اگر کسی دوسرے محرم نے اسکو مار ڈالا تو دونوں محرم تاوان دین (اول تو شکار بکڑنے کی جہت سے اور دوسرا اسکے مار ڈالنے کے سبب سے) اور جس نے شکار پکڑا تھا وہ اپنا تاوان مارنے والے سے بھرتے (اسی لئے کہ اگر وہ نماز تا تو شاید بکڑنے والا اس شکار کو خود چھوڑ دیتا تو اسکے ذمے کچھ بھی واجب نہ ہوتا اب جو تاوان دینا پڑا تو اسکے مار ڈالنے کی جہت سے دینا پڑا) پس اگر محرم حرم کی گھاس کاٹے یا ایسا درخت جو کسی ملک نہ ہو اور نہ ان خیر و عین سے ہو جنکو لوگ بویا کرتے ہیں تو اسکی قیمت کا تاوان دے لیکن اگر گھاس اور درخت خشک ہو تو اس میں کچھ تاوان نہیں۔ اور حرام ہو حرم کی گھاس کا جڑانا اور کاٹنا سوا حق و حق کے (اور وہ ایک گھاس خوشبودار ہے اسکا کاٹ لینا حاجت کے واسطے درست ہے) اور جو قصور ایسے ہیں کہ انکے باعث تنہا حج کرنے والے پر ایک دم لازم آتا ہے تو اوہ کی

۱۱ اس لئے کہ ایک دم صید حرم ہو گیا ۱۲ سلاہ یعنی اسکی قیمت کاٹ کر دے ۱۳

جہت سے قرآن واسے پر دوم لازم آئے ہیں ایک حج کے واسطے اور ایک عمرہ کے لیے
 مگر ایک صورت میں کہ قرآن والا احرام باندھنے کی جگہ سے بدون احرام کے آگے بڑھ جاوے
 (تو اس صورت میں تنہا حج کرے والے اور قرآن والے پر دونوں پر لکیرم سے زیادہ لازم نہیں)
 اور اگر دو محرم مگر ایک شکار مارین تو جزا دو دینی پڑیگی اور اگر دو حلال مگر حرم کا شکار مارین
 تو ایک جزا سے زیادہ لازم نہوگی (اسی لئے کہ یہ جزا حرم محترم کی تعظیم کے لیے ہے اور
 وہ ایک ہی ہے اور پہلی جزا احرام میں امر ممنوع کرنے کی جہت سے ہے اور وہ
 دو شخصوں سے سرزد ہوا ہے) اور اگر محرم شکار کو بیچے یا خریدے تو یہ خرید و فروخت
 باطل ہے اور اگر کوئی شخص حرم میں سے ہرنی پکڑ لاوے اور اسے کچھ پیدا ہو اور
 دونوں مرد جاوین تو اسکو دو ذلن کا تاوان دینا چاہیے اور اگر وہ ہرنی کا تاوان دیکھ کے
 اس کے بعد وہ بچھرنے اور دونوں مرد جاوین تو بچے کا تاوان نہ دے۔

باب میقات پر سے بدون احرام کے آگے بڑھنے کے بیان میں۔ جو شخص
 بدون احرام کے میقات سے گزر جاوے اور پھر میقات کو احرام باندھ لیکر آتا ہے
 لوٹ آوے یا بدون احرام کے گھر گیا تھا پھر عمرے کا احرام باندھ لیا اور عمرہ کو فاسر کر کے
 اسکو قضا کیا (اس طرح کہ دوسرا احرام میقات پر سے باندھا) تو (جو) منج کرنا (اس کے
 فیمے میقات پر سے بدون احرام کھلانے کے باعث لازم ہوا تھا وہ) ساقط ہو جائے گا
 اور اگر کوئی کہنے کا کوئی رہنے والا (یا کسی اور شہر کا) نبی عالم کے باغ میں کسی اپنے کام کو
 (اور یہ باغ حرم کے باہر میقاتوں کے اندر واقع ہے) تو اس شخص کو مکے میں بدون احرام
 داخل ہونا جائز ہے اور (حج کے واسطے) اس شخص کی میقات وہی باغ ہے۔
 اگر کوئی مکے میں بدون احرام کے داخل ہو پھر اسی سال میں اپنے فیمے پر کے حج اسلام کو

باب
 میقات پر سے
 بدون احرام
 کے آگے
 بڑھنے کے
 بیان میں

ادا کرے تو بیچ عوض اس حج کے جو اُس کے ذمے پر کے مین بدون احرام داخل ہونے سے ہوا تھا جائز ہوگا اور اگر سال بدل جاوے (یعنی حج اسلام دوسرے برس کرے) تو (اُسکی عوض) جائز نہ ہوگا (عوض کہ جو کوئی کے مین بدون احرام چلا آتا ہے اُسپر حج لازم ہو جاتا ہے اور اگر اُسی سال مین حج اسلام ادا کرے تو دوسرے حج کی ضرورت نہیں ایک ہی دونوں کے عوض ہو جائے گا۔

باب ایک احرام پر دوسرے احرام کر لینے کے بیان مین۔ ایک مکے کے رہنے والے نے عمر کے طواف کا ایک پھیر کیا پھر احرام کا حج باندھ لیا تو حج کو ترک کر دے اور اُسپر حج اور عمرہ دونوں کی قضا اور دم لازم ہوگا واسطے ترک کرنے حج کے پھر اگر حج اور عمرے کے افعال پورے کرے تو جائز ہوگا اور دم لازم آوے گا (کہ کئی ہو کر دونوں کو اکٹھا کیا) اور اگر کسی شخص نے حج کا احرام کیا پھر قربانی کے دن (یعنی دسویں تاریخ) دوسرے حج کا احرام کر لیا تو اگر اول حج مین اسنے بال منڈائے مین تو واسکو دوسرے حج کرنا لازم ہوگا اور دم دینا نہ پڑے گا اور اگر بال نہ منڈائے ہوں تو حج دوم بھی لازم ہوگا اور دم دینا بھی پڑے گا گو بال کترائے یا نہ کترائے (یعنی دوسرے احرام مین کہ پہلے احرام کے بعد باندھے بال کترانے سے دم ساقط ہوگا اور کترانے سے مراد دور کرنا بالوں کا ہے خواہ منڈانے سے ہو یا کترانے سے اور) شخص سوائے بال منڈانے کے اپنے عمرے کے سب افعال سے فارغ ہو جائے پھر احرام دوسرے عمرے کا باندھ لے تو اُسپر دم لازم آوے گا (اسی لئے کہ اسنے دوا حراموں کو جمع کر دیا) اور جس شخص نے احرام حج کا باندھا پھر عمرے کا احرام کر لیا پھر عرفات مین ٹھہرا تو اسنے عمرے کو ترک کیا اور اگر عرفات کی طرف کو چلے تو (جب تک وہاں وقت نہ گریگا عمرہ) کا ترک کرنا متحقق

باب
ایک احرام
پر دوسرے احرام
کر لینے کے
بیان مین
۱۰۲۵
احسن السائلین
اور کئی اور
دست بہین

نہوگا، پھر اگر حج کا طواف کر کے عمرے کا احرام باندھ لے اور اُس کے اعمال بجا لا دے
تو نہ حج کرنا اُس پر واجب ہے اور سبب یہی کہ اُس عمرے کو ترک کرے۔ اور اگر قربانی کے روز
عمرے کا احرام باندھے تو عمرہ لازم ہو جاتا ہے مگر اس وقت اُس کا ترک کرنا لازم ہے اور
اُس عمرے کی قضا مع دم کے لازم ہے اگر اس وقت عمرے کو نہ چھوڑا اور حج اور عمرے کے
افعال دونوں کیے تو جائز ہو جاوے گا اور دم دینا پڑیگا اور جس شخص سے حج فوت
ہو جاوے پھر وہ عمرے یا حج کا احرام کر لے تو دونوں کو اس وقت ترک کرے (اور
عمرے کی قضا میں تو صرف عمرہ کرے اور حج کی قضا میں حج اور عمرہ دونوں کرے)۔

باب حج اور عمرے سے رک جانے کے بیان میں۔ جو شخص کہ دشمن یا مرض کی جہت سے
حج خواہ عمرے سے رک گیا ہو اسکو چاہیے کہ ایک بکرہ ہی روانہ کرے اور اگر قرآن والا
ہو تو دو دم روانہ کرے یہ دم اس کی طرف سے ذبح کیا جاوے اُس کے بعد وہ احرام
کھوارے اور اس دم کا ذبح ہونا حرم میں چاہیے یہ نہیں کہ قربانی کے روز ذبح ہو۔ اور
جو کوئی کہ حج سے رک کر حلال ہو جاوے تو اُس پر قضا ایک حج اور ایک عمرے
کی ہے اور اگر عمرے سے رکے تو ایک عمرے کی قضا ہے اور قرآن واسے پر ایک
حج اور دو عمرے کی قضا ہے۔ پھر اگر بدی کے روانہ کر نیکی کے بعد رکاوٹ جاتی رہی اور
وہ شخص بدی کو بکڑ سکتا ہے اور حج ادا کر سکتا ہے تو حج کو چلا جاوے ورنہ نہ جاوے
(بدی رکاوٹ کو کافی ہوگی اور حج یا عمرے کی قضا کرے) اور جب عرفات میں ٹھہر چکا
تو پھر روکا جانا مقبر نہیں (ایسے کہ اسکا حج پورا ہو گیا اور جو رکن سب میں عمدہ تھا
وہ تو ادا ہو گیا باقی رطواف رکن اور طواف خیمت اور منڈانا تو ان اعمال کو
دیر سے ادا کر لے گا) اور جو شخص دو رکنوں سے روکا جاوے (یعنی عرفات پر

باب حج اور عمرے سے رک جانے کے بیان میں۔ جو شخص کہ دشمن یا مرض کی جہت سے حج خواہ عمرے سے رک گیا ہو اسکو چاہیے کہ ایک بکرہ ہی روانہ کرے اور اگر قرآن والا ہو تو دو دم روانہ کرے یہ دم اس کی طرف سے ذبح کیا جاوے اُس کے بعد وہ احرام کھوارے اور اس دم کا ذبح ہونا حرم میں چاہیے یہ نہیں کہ قربانی کے روز ذبح ہو۔ اور جو کوئی کہ حج سے رک کر حلال ہو جاوے تو اُس پر قضا ایک حج اور ایک عمرے کی ہے اور اگر عمرے سے رکے تو ایک عمرے کی قضا ہے اور قرآن واسے پر ایک حج اور دو عمرے کی قضا ہے۔ پھر اگر بدی کے روانہ کر نیکی کے بعد رکاوٹ جاتی رہی اور وہ شخص بدی کو بکڑ سکتا ہے اور حج ادا کر سکتا ہے تو حج کو چلا جاوے ورنہ نہ جاوے (بدی رکاوٹ کو کافی ہوگی اور حج یا عمرے کی قضا کرے) اور جب عرفات میں ٹھہر چکا تو پھر روکا جانا مقبر نہیں (ایسے کہ اسکا حج پورا ہو گیا اور جو رکن سب میں عمدہ تھا وہ تو ادا ہو گیا باقی رطواف رکن اور طواف خیمت اور منڈانا تو ان اعمال کو دیر سے ادا کر لے گا) اور جو شخص دو رکنوں سے روکا جاوے (یعنی عرفات پر

تہائی لے کر حج اسکی طرف سے اسی جگہ سے کرایا جاوے جہاں وہ رہتا تھا نہ اس جگہ سے جہاں نائب مبرا ہے) اور جو شخص حج کے لیے اپنے ماں باپ دونوں کی طرف سے احرام باندھے پھر اس کے بعد ان میں سے ایک کے لیے معین کر دے تو جائز ہوگا۔ باب ہدی کے بیان میں (جو حرم میں فحج کے لیے بھیجا جائے) کہ سے کہ ہدی بکری (کہ اس سے کمتر درست نہیں) اور ہدی اونٹ اور گائے اور بکری سبکی ہو سکتی ہے اور جو جانور قربانی کے لیے درست ہیں وہ ہدی میں جائز ہیں اور بکری ہر قصور میں درست ہے مگر جو طواف فرض (یعنی طواف رکن) ناپاکی میں کیا ہو یا بعد عرفات پر ٹھہرنے کے بعد کی ہو (تو ان صورتوں میں بکری جائز نہیں باندھ لازم آتا ہے جو اونٹ اور گائے کا ہوتا ہے) اور ہدی نفل اور تمع اور قرآن کا کھانا درست ہے (یعنی اگر صاحب ہدی چاہے تو ان میں سے کھاے) اور تمع اور قرآن کے دم کا فحج کرنا قربانی کے روز مخصوص ہے صرف (اسی روز فحج کرے اور ان کے سوا اور دم جب چاہے فحج کرے) اور تمام اقسام ہدی کا فحج کرنا حرم میں مخصوص ہے فقیر حرم پر مخصوص نہیں (بلکہ غیر حرم کے فقیروں کو بھی انکا دینا درست ہے) اور واجب نہیں ہدی کا عرفات کو بیجانا اور ہدی کی جھول اور کھیل کو صدقہ کر دے اور قصائی کی ضروری اس میں سے نہ لے اور بدون سخت ضرورت کے اسپر سوار نہ ہو اور نہ اسکا دودھ نہ نکالے اور اس کے تھنوں پر ٹھنڈا پانی چھڑک دے (کہ دودھ نہ ٹپکے۔ کمتر میں جو افناخ کا لفظ ہے وہ لون کے پیش اور قاف اور ضا و بحیرہ سے آب منور کے معنوں میں ہے) پس اگر ہدی واجب مبرا دے یا عیب دار ہو (مستعنی اس میں ایسا عیب ہو جو ہدی میں درست نہیں) تو اسکی جگہ دوسری ہدی قائم کرے اور عیب دار اسکی نقد کی رہے گی (اسکو جو چاہے کرے) اور اگر ہدی نفل کی ہو

اور غیب دار ہو جائے تو اسکو ذبح کر دے اور اس کے خون سے اس کے سم بھر دے اور ایک بچا ہوا خون کا اسکی گردن کی طرف لگا دے (جس سے معلوم ہو کہ ہدی ہی اور اسکو کوئی غنی نہ کھا دے اور (کلاوہ صرف نفل کے بذتہ اور قرآن اور متع کے بذتہ کے گلے میں باندھا جاوے) یعنی اس کے سوا اور دم مثل رگ جانے کے اور قصور کے دم کے گلے میں کلاوہ نہ باندھیں) اور اگر لوگ اس بات کی گواہی دین کہ حاجی عرفات میں عرفے سے ایک روز پہلے ٹھہرے ہیں تو انکی گواہی قبول کیا دیگی (یعنی دوسرے روز پھر عرفات پر ٹھہرنا چاہیے) اور (اگر یہ گواہی دین کہ عرفے سے (ایک روز) بعد (ٹھہرے ہیں تو) قبول کیا جاوے گی) (اور مراد گواہی سے ماوراء نجد کے چار مکینے کی گواہی ہی اس طرح کہ عرفات پر ٹھہرنا عرفے کے روز سے ایک دن پہلے یا بچے لازم آئے حاصل یہ ہے کہ اگر عرفات پر ٹھہرنے کی خطا کا تدارک ممکن ہو تب تو گواہی قبول کیا دیگی ورنہ مقبول نہ ہوگی) اور اگر کوئی شخص اول جمرے کو کنکریں مار لی گیا نہ ہوں تاریخ ترک کرے تو (اسکی قضایا میں چاہے) سب کو بترتیب کنکریاں مارے خواہ صرف اول کو مارے (اور یہی حال ہی بارہویں اور تیرہویں تاریخ کا بخلاف روز اول کے یعنی ہوں گے کے کہ انیس سو اے جمرہ عقیقہ کے اور حجرات کو کنکریں نہیں مارتے) اور جو شخص اپنے اوپر حج کو پایادہ واجب کر لے مثلاً نذر وغیرہ سے تو اسکو چاہیے کہ سوار ہو جائے جیتک کہ طواف رکن نہ کر لے (اسلئے کہ یہ طواف فرض ہے اور حج کے ارکان اسپر تمام ہو جاتے ہیں بعد اس طواف کے اسکو اختیار ہے چاہے سوار ہو یا پایادہ رہے) اور جو شخص کہ محرم نوٹندی خریدے (اور اس سے صحبت چاہے تو) چاہیے کہ اسکو حلال کر لے پھر صحبت کرے (یعنی نوٹندی کے احرام میں

یہ بچا بیٹے کہ اس سے صحبت کرے اور اپنی صحبت سے اسکو حلال کرنے بلکہ
بہنے اسکو حلال کر لے پھر صحبت کرے واللہ اعلم بالصواب

کتاب النکاح

اسم نکاح کا بیان ہی جانتا چاہیے کہ نکاح دنیا کی ضروری باتوں میں سے ہو مثل کھانے
اور پینے اور لباس اور رہنے کے مکان کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ
نکاح کرنا میری سنت سے ہے جو شخص کہ میری سنت سے منہ پھیرے وہ میری امت میں سے
اور میرے طریق نہیں (نکاح ایک معاملہ ہے کہ عورت سے فائدہ لینے کے لیے قصد اسکا کرنا اور
لینے اس معاملے میں قصد اصلی صحبت کا حلال کرنا ہوتا ہے ورنہ لوندی کے خریدنے
میں بھی صحبت حلال ہو جاتی ہے مگر قصد اقلی سے نہیں ہوتی بلکہ اول ملک اس لوندی کی
خود کی ہوتی ہے اسکی تبعیت میں صحبت حلال ہو جاتی ہے) اور نکاح سنت ہے۔ اور
جبکہ خواہش صحبت زیادہ ہو اس صورت میں نکاح واجب ہے (ناگزنا میں مبتلا ہونے سے
محفوظ ہے) اور نکاح (ایک کے) ایجاب اور (دوسرے کے) قبول سے ہو جاتا ہے (مگر شرط یہ ہے
کہ ایجاب اور قبول ایسے الفاظ سے ہوں) جو زمانہ گذشتہ کے لیے بنائے گئے ہوں (خدا)
دونوں (زمانہ گذشتہ کے لیے موضوع ہوں) یا ایک (مثلاً مرد کہے کہ میں نے
تجھ سے نکاح کیا اور عورت کہے کہ میں نے قبول کیا پہلے دونوں ہی میں یا عورت کہے کہ
مجھ سے بیاہ کر لے اور مرد کہے کہ میں نے تجھ سے بیاہ کر لیا) اسمین ایک لفظ ہی ہے
اور نکاح لفظ نکاح اور تزویج اور ان لفظوں سے درست ہوتا ہے جو اسی وقت چیز
کے مالک کو دینے کے لیے بنائے گئے ہیں مثلاً یہ کہ لفظ سے درست ہو جائیگا لیکن
اجلے کے لفظ سے درست نہ ہوگا اسلئے کہ لفظ اجارہ چیز کی ملکیت کے واسطے نہیں بنا

بلکہ نفخ کے مالک کر دینے کو بنا ہو اور وصیت کے لفظ سے بھی درست نہیں ایسے کہ وصیت اسی وقت چیز کی ملکیت کے لیے نہیں ہے بلکہ بعد موت کے مالک کر دینے کو بنی ہو اور (شرط یہ ہے کہ ایجاب قبول) دو آزاد مردوں خواہ ایک آزاد مرد اور دو آزاد عورتوں کے سامنے ہو۔ اور دونوں عاقل اور بالغ اور مسلمان ہوں اگرچہ گناہگار ہوں یا گالی دینے کے بدلے میں انکو سزا شرعی ہوئی ہو یا دونوں انھے ہوں یا دونوں خاندانی بی کی اولاد ہوں۔ اور اگر کوئی مسلمان مرد کسی ذمی عورت سے دوز میوں کے سامنے نکاح کرے (یعنی گواہ نکاح کے دوزمی ہوں) تو (یہ نکاح) درست ہے اور جس شخص نے کسی دوسرے سے کہا کہ میری صغیر لڑکی کا نکاح کرے اور اسے ایک دے کے سامنے نکاح کر دیا اور باپ موجود تھا تو نکاح درست ہوگا اور اگر موجود نہ ہوگا تو (نکاح) درست ہوگا (ایسیلئے کہ باپ کے موجود ہونے سے باپ خود نکاح پڑھنے والا مانا جاوے گا اور وہ مرد اجنبی اور ایک جسکو نکاح کر دینے کو کہا تھا دونوں گواہ ٹھہریں گے اور اگر باپ موجود نہ ہوگا تو صرف ایک شخص اجنبی گواہ رہے گا اور یہ درست نہیں)

فصل ان عورتوں کے بیان میں جن سے نکاح کرنا حرام ہو۔ حرام ہو نکاح کرنا اپنی ماں اور بیٹی سے اگرچہ دور کی ہوں (یعنی نانی ہو یا دادی یا نواسی ہو یا پوتی ایک مرتبہ کی یا کئی مرتبہ کی) اور (حرام ہے نکاح کرنا) اپنی بہن اور بھانجی اور بھتیجی اور بھوپھی اور خالہ اور ساس اور اپنی بی بی کی لڑکی سے بشرطیکہ بی بی سے صحبت کر چکا ہو (اور اگر صحبت نہ کی ہو تو نکاح اُسکی لڑکی سے درست ہے) اور اپنے باپ کی بیوی سے اور اپنی بہو سے اگرچہ باپ اور بیٹا دور کا ہو (یعنی دادا ہو یا پوتا ان کی بی بی سے نکاح کرنا حرام ہے) اور یہ سب رشتے دورہ کے نالتے سے بھی حرام ہیں (جیسے)

نسب میں حرام ہیں) اور (حرام ہے) جمع کرنا دو بہنوں کا نکاح میں یا صحبت میں خریدنے کی جہ سے (یعنی دو بہنوں کو نہ نکاح میں جمع کرنا چاہیے نہ خرید کر ایک ساتھ حرم بنانا چاہیے) پس اگر کوئی شخص اپنی لونڈی سے صحبت کر لے پھر اسکی بہن سے نکاح کرے تو اب دونوں میں سے ایک کے ساتھ بھی ہم بستر نہو اس لیے کہ دو بہنوں کا جمع کرنا صحبت میں لازم آجائیگا گو ایک کی صحبت نکاح سے ہوگی اور دوسری کی ملکیت کی جہت سے) جب تک خریدی ہوئی لونڈی کو بیچ نہ ڈالے (اسکے فروخت کے بعد منکوحہ سے صحبت جائز ہو جائیگی) اور اگر کسی مرد نے دو بہنوں سے دو عقدوں میں نکاح کیا اور یہ معلوم نہیں کہ اول کسکا ہوا تو اس مرد اور ان دونوں بہنوں میں جہ الیٰ کر دیاوے اور ان دونوں بہنوں کو آدھا مہر ملے گا (اسی لیے کہ صحبت سے پہلے جدا ہونے کی صورت میں آدھا مہر لازم آتا ہے اور یہ معلوم نہیں کہ کسکو ملنا چاہیے اس واسطے یہ آدھا ہر دونوں کو نصف نصف ملے گا) اور (نہیں درست ہو جمع کرنا) ایسی دو عورتوں کو جو سہی ان میں سے مرد مفروض کیاوے تو دوسری کے ساتھ اسکا نکاح درست نہیں (مثلاً چھو بھی اور بھتیجی کو ایک ساتھ نکاح میں نہ رکھے اسی لیے کہ ان میں سے جسکو مرد مفروض کریں تو اسکا نکاح دوسری سے درست نہیں) اور زنا کرنا اور شہوت سے ہاتھ لگانا اور مرد کو شہوت سے عورت کی شر مگاہ کا دیکھنا یا اسکا عکس ان سب باتوں سے حرمت دامادی ثابت ہو جاتی ہے (یعنی جس طرح منکوحہ کی مان حرام ہو اسی طرح جس عورت سے زنا کیا ہو یا اسکو شہوت سے ہاتھ لگایا ہو یا اسکی شر مگاہ کو شہوت سے دیکھا ہو اسکی مان سے بھی نکاح کرنا حرام ہے) اور (حرام ہے) اپنی طلاق دی ہوئی بیوی کی بہن سے نکاح کرنا جب تک کہ وہ طلاق کی عدت میں ہو اور (اسی طرح)

اپنی لونڈی سے نکاح کرنا اور غلام کو اپنی مالکہ سے نکاح کرنا اور مسلمان کو مجوسی اور
 یمت پرست عورت سے نکاح کرنا (نا جائز ہے) اور درست ہے کتابیہ عورت سے (یعنی
 یہودی خواہ نصرانی سے) نکاح کرنا اور صابئیہ عورت سے (یعنی جائزہ صابئیہ) ایک
 فرقہ نصاریٰ کا ہی جو بلور پڑھتے ہیں اور بعض ستارون کی تعظیم کرتے ہیں لیکن اون کی
 تعظیم عبادت کے طور پر نہیں کرتے تاکہ مشرک ہو جاویں) اور (درست ہے)
 احرام والی عورت سے (نکاح کرنا) اگر چہ مرد بھی محرم ہو۔ اور دوسرے کی لونڈی
 سے (نکاح کرنا) گو (وہ لونڈی) اہل کتاب (ہیں سے) ہو اور (درست ہے) لونڈی
 (کے نکاح) پر آزاد عورت سے نکاح کرنا نہ اسکا عکس (یعنی یہ جائز نہیں کہ آزاد عورت
 اگر نکاح میں ہو تو اسپر لونڈی سے نکاح کرے) گو (یہ لونڈی کا نکاح اُس)
 عورت آزاد کی عدت کے دنوں میں ہو (تاہم جائز نہ ہوگا) اور نکاح کرنا صرف چار عورتوں
 آزاد کا خواہ چار لونڈیوں کا درست ہے (یعنی چار عورتوں کے سوا نکاح میں جمع کرنا
 درست نہیں خواہ وہ آزاد ہوں یا لونڈیاں) اور غلام کو صرف دو عورتوں سے
 نکاح کرنا درست تھا ہی (خواہ آزاد ہوں یا لونڈیاں) اور نکاح اُس عورت کا جسکو زنا
 سے پیٹ ہو درست ہے نہ دوسری طرح کا پیٹ (یعنی جس عورت کا اہل زنا سے
 نہ ہوا اسکا نکاح درست نہیں) اور جائز ہے نکاح اُس عورت کا جس سے صحبت ہلاک کے
 باعث یا زنا کے طور کی ہے (یعنی بعد صحبت کے نکاح اُس سے درست ہے) اور (درست ہے)
 نکاح) اُس عورت کا جو حرام عورت کے ساتھ عقد میں آئی ہو (اس طرح کہ ایک عقد میں
 دو عورتوں سے نکاح کیا کہ ایک اُن دنوں میں سے اسپر حرام تھی تو دوسرے کا نکاح
 درست ہوگا) اور مہر جتنا ٹھہرایا ہو تمام و کمال اُس حلال عورت کا ہوگا (اُس حرام

عورت کو کچھ نہ ملے گا) اور باطل ہی نکاح متعدد اور زیادہی (متعے کی صورت یہ ہے کہ کسی عورت کے کہے کہ مجھ سے اس قدر روپیہ لے لے ناکہ میں تجھ سے اتنے دنوں کام نکالوں اور یہ معاملہ مشروع اسلام میں مشروع تھا پھر فسخ ہو گیا اور میعاد کی نکاح کی صورت یہ ہے کہ کسی عورت سے نکاح کی سب شرطوں کے ساتھ نکاح کرے اور کہے کہ میں نے ایک مہینہ کی واسطے تجھ سے نکاح کیا ہے اس نکاح کا حال بھی متعے کا سا ہے) اور جائز نہیں مرد کو صحبت کرنی ایسی عورت سے جو یہ دعویٰ کرے کہ تو نے مجھ سے نکاح کیا ہے اور گواہوں کی رو سے اس پر حکم نکاح کا کر دیا جاوے حالانکہ (واقع میں) نکاح نہیں ہوا ہو (یعنی ایک عورت نے قاضی کے سامنے دعویٰ کیا کہ اس مرد نے مجھ سے نکاح کیا ہے اور اس دعویٰ پر گواہ گزرنے اور قاضی نے گواہی مانکر دونوں میں حکم نکاح کا کر دیا تو اس صورت میں اس مرد کو اس عورت سے صحبت کرنی جائز ہے گو واقع میں نکاح نہیں ہوا تھا اور گواہوں نے جھوٹی گواہی دی تھی اور اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف ہے وہ کہتے ہیں کہ چونکہ حقیقت میں نکاح نہ تھا اسلئے صحبت درست نہیں اور دلیل امام غزالی کی یہ ہے کہ اگر پہلے نکاح نہ تھا تو اب ہو گیا یعنی قاضی کے حکم نے گویا نیاعت کر دیا لیکن عورت کا حلال ہو جانا اس امر پر شرط ہے کہ کوئی اور سبب مانع نکاح کا اس مرد و عورت میں نہ ہو مثلاً ایک دوسرے کے محرم ہونے اور دوسرے کارشتہ نہ ہوا اور روایت صحیح ہے کہ یہ مقدمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں واقع ہوا تھا کہ ایک شخص نے ایک عورت پر دعویٰ نکاح کا کیا اور جھوٹے گواہ گزران دیئے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان دونوں میں نکاح کا حکم کر دیا عورت نے عرض کیا کہ بہتر اگر اب کچھ چارہ نہیں تو میرا نکاح اس مرد سے کر دیا سیلئے کہ واقع میں نکاح نہیں ہوا آپ نے فرمایا کہ انہیں گواہوں نے

تیسرا نکاح کر دیا یعنی حاجت دوسرے نکاح کی نہیں)

باب بیان میں دلیوں اور کھوون (یعنی ہمسر و ن) کے جو عورت کے آزاد اور عاقل اور بالغ ہو اسکا نکاح بدون اجازت اسکے ولی کے جائز ہے (اور اس مسئلہ میں امام شافعی کا خلاف ہو کہ اسکے نزدیک بدون ولی کی اجازت کے نکاح نہیں ہوتا اور دلیل امام عظیم کی یہ ہے کہ آیات قرآنی میں معاملات کی نسبت عورتوں کی طرف بہت جگہ ہر جہاں اس آیت میں **فَلَا تَجْنَحْ عَلَيْهِ كَيْفَ فِيمَا فَهَكُنَّ فِي أَنْفُسِهِنَّ** اور اس آیت میں **فَلَا تَعْصُوا لَهُنَّ أَنْ يَتَّكِفْنَ** آؤ **أَجْهَتْ** اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت مالک عقد کی ہوتی ہے) اور بارہ عورت یعنی کنواری اگر بالغ ہو تو ولی کو نہیں پہنچتا کہ زبردستی سے اسکا نکاح کر دے (اس مسئلہ میں بھی امام شافعی کا خلاف ہے اور دلیل امام عظیم کی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ کنواری سے اسکے خود کے یا بے اجازت طلب کیجاوے اور اسکا چپ رہنا اجازت ہو اور اسکے موافق بہت سے قصوں میں ابو داؤد و دار نسائی اور ابن ماجہ و احمد و دار قطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے) پس اگر ولی نے کنواری سے اجازت مانگی اور وہ چپ ہو رہی یا ہنس پڑی یا یہ کہ ولی نے اسکا نکاح کر دیا اور وہ نکاح کیسے نہ چپ ہو رہی تو یہ اذن میں داخل ہے لیکن اگر ایسا شخص اجازت مانگے جو ولی نہ ہو تو زبان سے اجازت دینی ضرور ہے جیسے اس عورت کی اجازت جو کنواری نہ ہو (یعنی اسکا چپ رہنا یا ہنس دینا اجازت میں کافی نہیں زبان سے کہنا مستحب ہے) اور جس عورت کی بکارت کو دینے سے خواہ مخواہ زخم سے خواہ بہت دنوں ٹھہرنے سے خواہ زنا سے جاتی رہی ہو تو وہ (زبردستی نکاح کرنے اور اجازت مانگنے میں مثل) کنواری (کے) ہے اور اگر عورت اور شوہر

یہ بیان میں
دلیوں اور
کھوون کے

یہ بیان میں
دلیوں اور
کھوون کے
یہ بیان میں
دلیوں اور
کھوون کے

چپ رہنے میں مختلف ہوں تو عورت کا قول معتبر ہوگا اور ولی کو اختیار ہے چھوٹے لڑکے اور لڑکی کے نکاح کرنے کا (خواہ ولی باپ ہو یا کوئی اور) اور ولی عصبہ ہوتا ہے وراثت کی ترتیب پر (یعنی جو شخص ارث میں مقدم ہے وہ ولی نکاح ہونے میں بھی مقدم ہے) اور ان دونوں کو بعد بالغ ہونے کے اختیار عقد کے توڑنے کا ہے بشرطیکہ نکاح باپ دادا کے سوا کسی اور نے کیا ہو اور قاضی کا حکم (بھی واسطے اس عقد کے توڑنے کے) شرط ہے (یعنی نابالغ کو چاہیے کہ بعد بالغ ہونے کے قاضی کے یہاں رجوع کرے تاکہ وہ اس نکاح کو توڑ دے) اور صغیرہ کا اختیار جانا رہتا ہے جس صورت میں کہ حال نکاح کا اس نے اپنے کنوارے بن میں جانا اور بعد بالغ ہونے کے چپ ہو رہی اور صغیر کا اختیار بعد بلوغ کے چپ رہنے سے نہیں جاتا جب تک راضی نہ ہو جاوے گو رضامندی حال کی دلالت سے معلوم ہوتی ہو۔ اور اگر ان دونوں میں سے نکاح کے ٹوٹنے سے پیشتر کوئی مر جاوے گا تو دوسرے کے ترک سے وراثت ہدیگا اور غلام اور نابالغ اور دیوانے کو ولی ہونے کا حق نہیں اور نہ مرد کا فرسلمان عورت کا ولی ہو سکے۔ اور جس صورت میں کہ عورت کے کوئی عصبہ نہ ہو ولایت مان کو ہے پھر حقیقی بہن کو پھر علانی بہن کو پھر اخیانی بھائی یا بہن کو پھر ذوی الارحام کو (مثلاً نواسی کو یا بھانجے کو) اور اگر یہ بھی نہ ہوں تو حاکم حق ولایت ہو (یعنی بادشاہ یا قاضی کو۔ اور) اگر ولی قریب موجود نہ ہو بلکہ اتنے فاصلے پر ہو کہ دھانک جابنے میں نماز قصر سے پڑھی جاوے تو دور کے ولی کو اختیار نکاح کر دینے کا ہے اور اس کا نکاح کیا ہوا قریب ترکے ولی کے آنے سے جاتا رہے گا (بلکہ بدستور صحیح رہے گا) اور دیوانی عورت کا ولی اس کا لڑکا ہوتا ہے باپ نہیں ہوتا

فصل

فصل جو عورت غیر کفو سے نکاح کر لے تو ولی خاوند نبی بی کو جدا کرنے اور اس کے بعض ولیوں کا راضی ہونا ایسا ہے جیسا سب کا راضی ہونا اور اس کے خاوند سے مہر کا لینا اور اس طرح کی بات کرنی (مثلاً اس کے جہیز کا سامان کر دینا) رضامندی ہے چپ ہو رہنا رضامندی نہیں۔ اور ہمسری اور برابری نکاح میں نسب کی راہ سے معتبر ہوتی ہے پس قریشی آپس میں ایک دوسرے کے کفو اور برابر ہیں اور عرب کے لوگ سوائے قریش کے سب آپس میں کفو (ہیں) اور (برابری کا اعتبار) آزادی اور مسلمان ہونے میں (بھی چاہیے) اور جب کا باپ اور دادا آزاد اور مسلمان ہو وہ مثل اس شخص کے ہے جسکی پشتہا پشت ایسی ہی ہوں (یعنی جو شخص باپ اور دادا سے مسلمان اور آزاد ہو وہ ویسے شخص کا کفو ہے جسکی بہت پشتیں آزاد مسلمان ہوں) اور (برابری کا اعتبار) پرہیزگاری اور بدکاری اور توانگری اور پیشہ دہی کی راہ سے (بھی چاہیے جیسے لوہار اور بڑھئی اور جلاٹا اور گندھی اور چچار اور جارب کش کہ ان میں سے ہر ایک اپنے ہم پیشہ کے برابر ہے) اور اگر عورت اپنے نکاح میں مہر مثل سے گھٹا دے تو ولی کو اختیار ہے کہ نکاح کو توڑ دے یا مہر کو کامل کر دے اور اگر کوئی شخص اپنے بچے کا نکاح غیر کفو سے کر دے یا مہر بہت سا گھٹا کر بانڈھے تو نکاح درست ہے۔ مگر سوا باپ اور دادا کے اور کسی کو یہ امر جائز نہیں۔

فصل

فصل چچا کے بیٹے کو اختیار ہے کہ اپنے چچا کی دختر کا نکاح اپنے آپ سے کرے۔ اور اگر عورت نے لیکو (کیل) اپنے نکاح کر دینے کا کیا ہو تو اس کو بھی اختیار ہے (کہ اسے) وکیل کرنے والی کو اپنے نکاح میں لے آوے (اسی لئے کہ یہ دونوں اگر اپنے سوا کسی دوسرے سے ان عورتوں کا نکاح کر دیں تو جائز ہوتا ہے اگر خود اپنی ذات سے کر لیں گے

تب بھی درست ہوگا) اور اگر غلام یا لونڈی بدون اجازت آقا کے اپنا نکاح کر لے تو یہ نکاح آقا کی اجازت پر موقوف رہیگا جیسے فضولی کا نکاح (کہ وہ بھی طوفان کی اجازت پر موقوف رہتا ہے اگر وہ اجازت دین تو درست ہو جاتا ہے ورنہ باطل نکاح میں فضولی اس کو کہتے ہیں کہ مرد و عورت کی اجازت کے بدون خواہ بشیر ایک کی اجازت کے بالا بالا نکاح کرے) اور نصف عقد غائب شخص کے قبول کرنے پر موقوف نہیں رہتا (یعنی اگر ایک طرف سے ایجاب ہوا اور دوسری جانب وہاں موجود نہیں تو یہ ایجاب اس کی حاضری پر موقوف نہ رہے گا بلکہ اسکے آنے کے بعد نئے سرے سے ایجاب کرنا چاہیئے پہلا ایجاب جو ہوا تھا بیکار گیا) اور اگر کسی شخص نے دوسرے کو وکیل کیا ہو کہ میرا نکاح ایک عورت سے کرے اور وہ دو عورتوں سے اس کا عقد کر دے تو وہ شخص اس کے حکم کا خلاف کرنے والا ہوگا (یعنی اس کا عقد کرنا نئی اجازت پر موقوف رہیگا) اور اگر لونڈی سے اس کا عقد کر دے گا تو (پہلی ہی اجازت سے) جائز ہوگا۔

باب ۱۰ مہر کے بیان میں۔ نکاح بدون مہر بھی درست ہے اور مہر کم سے کم دس درہم (اور امام شافعی کے نزدیک جو چیز کسی کا آمدنی کی قیمت ہو سکے خواہ ٹھوڑی ہو یا بہت وہ مہر ہونے کی لیاقت رکھتی ہے اور دلیل امام اعظم کی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ مہر دس درہم سے کمتر نہیں روایت کیا اس حدیث کو حاکم نے اور قول حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا بھی ایسا ہی ہے روایت کیا اسکو دارقطنی اور بیہقی نے) پس اگر مہر دس درہم ٹھہرایا اُس سے کم تو صحبت کرنے سے خواہ میان بی بی میں سے ایک کے مرجانے سے دس درہم واجب ہو جائے ہیں اور قبل صحبت کے طلاق دیدینے سے مہر مذکور آدھا رہ جاتا ہے۔ اور اگر مہر مین نہ کیا ہو یا یہ کہا ہو کہ مہر مذکور کا تو (ان

صورتوں میں عورت کو مہر مثل (یعنی اس جیسی عورت کا مہر) بشرط صحبت یا مہر کا
 خاوند کے ملیدگا اور اگر صحبت سے پیشتر خاوند اسکو چھڑوے تو جوڑا ملیدگا اور اس میں تین
 کپڑے ہیں پیراہن اور دامن اور چادر اور جو چیز کہ عقد نکاح کے بعد ٹھہری ہو یا مہر پر
 بڑھائی گئی ہو اسکو نصف نکزن (یعنی اگر صحبت سے پیشتر طلاق دین تو اصل
 مہر کا نصف دلا دین جو زیادتی بعد ہوئی ہو اسکو نصف نکزن) اور جائزہی عورت کا اپنے
 مہر کو گھٹا دینا۔ (یعنی اگر مہر زیادہ بندھا ہو اور عورت کہے کہ میں اس قدر کم کیے دیتی ہوں
 تو جائز ہے) اور عورت سے خلوت کرنی بدولن مرض کے (کہ نہ خود مرض ہو نہ عورت)
 اور بدولن حیض اور بدولن اپنے اور اس کے احرام کے اور بدولن روزہ فرض کے
 صحبت کرنے کے حکم میں ہے اگرچہ مرد ذکر کٹایا نہ ہو یا خنسیہ نکالا ہوا ہو (کہ ان سب کا
 عورت کے ساتھ علیحدہ ہونا ایسی طرح کہ عذر شرعی صحبت کے نکرانے کا
 موجود نہ ہو خلوت صحیحہ ہوتی ہے) اور عورت کو ان سب صورتوں میں (بعد طلاق کے
 یا خاوند کے مرنے کے احتیاطاً) عدت واجب ہے (اگرچہ واقع میں صحبت کا ہونا
 شخصوں سے محال ہے) اور مستحب ہے جوڑا دینا سولے مہینوں کے ہر ایک طلاق
 والی عورت کو (خواہ اس سے صحبت کی ہو یا نہین اور اگر مفوضہ کو پہلے صحبت کے
 طلاق دی ہو تو اسکو جوڑا دینا واجب ہے اور مفوضہ وہ عورت ہے جس کا نکاح بدولن ذکر
 مہر کے ہوا ہو) اور نکاح شغار میں مہر مثل واجب ہے (اور شغار اس نکاح کو کہتے ہیں
 کہ ایک شخص اپنی لڑکی خواہ بہن کا نکاح دوسرے شخص سے اس شرط سے
 کرے کہ دوسرا بھی اپنی لڑکی خواہ بہن کو اول شخص سے بیاہ دے اور اس شرط کے
 اور مہر کچھ نہ ٹھہرے پس اس صورت میں یہ شرط لغو ہوگی اور مہر مثل لازم آویگا) اور اگر

نکاح اس شرط پر کیا کہ شوہر آزاد منکوحہ کی خدمت بجا لاویگا اسکو قرآن پڑھا دیگا تو ان دونوں صورتوں میں بھی مہر مثل واجب ہوتا ہے (نہ خدمت اور قرآن کا پڑھانا) ہاں اگر شوہر غلام ہو (اور شرط خدمت کرے) تو البتہ (اس صورت میں) عورت کو (جو اسے مہر مثل کے) شوہر سے خدمت لینے لازماً ہوگی اور اگر کسی عورت کا مہر ہزار تھا اور خاوند سے ہزار مہر کی بابت لے کر اُسکو مہر کر دیے پھر اُس عورت کو صحبت سے پہلے طلاق ہو گئی تو خاوند ادا مہر یعنی پانسو عورت سے اور لے (اس واسطے کہ ہزار جو مہر کے واجب تھے وہ اُسے دیئے تھے مگر پہلے صحبت کے طلاق دیدینے سے اُسکے ذمے صرف پانسو ہی لازم ہوئے ایسے پانسو عورت سے ہٹا لیں اور وہ جو ہزار لے چکا ہو وہ مہر کے تھے مہر سے انکو کچھ طلاق نہیں) پھر اگر ایسی صورت ہو کہ عورت ہزار نہ لے یا پانسو ہی لے اور ہزار خاوند کو مہر کے یا جو اسباب کہ مہر میں تھا اسکو قبضہ کرنے سے پہلے یا شیچے خاوند کو مہر کر دے اور پھر صحبت سے پہلے طلاق دیجائے تو اس صورت میں خاوند اُس سے کچھ نہ پھیرے (ایسے کہ اس صورت میں عورت کے پاس کچھ راند نہیں ہو چکا ہو کہ خاوند اُس سے واپس کرے اور صورت ہر کے اسباب کو قبضہ سے پہلے مہر کرنے کی یہ ہو کہ خاوند نے کوئی چیز مہر کے ادا کرنے کو ٹھہرائی تھی عورت نے وہ چیز مول لیکر خاوند کو مہر کر دی) اور اگر کسی عورت سے اس شرط سے نکاح کیا کہ اُسکو اسکے وطن سے باہر نہ لیجاؤنگا یا دوسرے دوسرے نکاح نہ کرونگا اور ہزار مہر کے ٹھہرا یا یہ شرط کی کہ اگر اُسکو اسکے وطن میں رکھونگا تو ہزار دون گا اور وطن سے باہر لیجاؤنگا تو وہ ہزار دونگا پس اگر شہر طاکو پورا کیا اور اسکے وطن ہی میں رہا تو اُسکو ہزار دینے پڑینگے اور اگر (شرط) پوری نہ کی (اور اسکے وطن میں اسکے ساتھ نہ ٹھہرا) تو اُسکو مہر مثل دینا ہوگا۔ اور اگر مہر عورت کا نکاح میں دو غلاموں سے ایک کو

مقدار مختلف بیان کریں تو مہر مثل کو حکم کیا جاویگا (جسکے بیان سے مہر مثل ملتا ہوگا وہی معتبر ہوگا) اور اگر پہلے صحبت سے طلاق دیدی ہو (اور مہر میں اختلاف واقع ہو) (تو اس صورت میں) جوڑے کو حکم کیا جاویگا اور اگر اصل مہر میں تکرار ہو (کہ ایک کہے کہ مہر کچھ ٹھہرا ہو اور دوسرا کہے کہ کچھ نہیں ٹھہرا) تو مہر مثل واجب ہوتا ہے گو دونوں خاوند زنی بی مر جاوین اور اگر (خاوند زنی بی کے) وارث (بعد ان دونوں کے مر جائیں) (مقدار مہر میں اختلاف کوین تو مرد کے وارثوں کا قول معتبر ہوگا (عورت کے وارثوں کا نہ ہوگا) اور جو شخص اپنی بی بی کو کچھ بچھے پھر وہ عورت دعوے کرے کہ وہ چیز ہدیہ تھی اور مرد کہے کہ وہ مہر میں تھی تو (اس صورت میں) قول مرد کا معتبر ہوگا ان چیزوں میں جو کھانے کی جنس سے نہوں (یعنی کھانے کی چیزوں کو مہر میں سے تصور نہ کریں گے گو مرد بیان کرے کہ میں نے مہر کی نیت سے بھیجی تھی ایسے کہ ظاہر حال سے وہ جھوٹا معلوم ہوتا ہے) اور اگر کوئی جزیہ دینے والا مرد جزیہ دینے والی عورت سے نکاح کرے کسی مرد دار جاوے کے عوض میں خواہ بدوین مہر کے اور یہ امر انکے یہاں جائز ہو پھر اس سے صحبت کیجاوے یا قبل صحبت کے طلاق دمی جاوے یا خاوند مرد جاوے تو اس عورت کا مہر کچھ نہ ملیگا اور یہی حال حنی عورتوں کا ہے کفرستان میں (کہ ان صورتوں میں انکو مہر نہ ملیگا یعنی اگر وہ عورتیں قاضی کے یہاں نالش کریں گی تو قاضی خاوند پر مہر کا حکم نہیگا) اور اگر کوئی ذمی کسی ذمی عورت سے عین شرب کے عوض یا عین سوڑے کے عوض میں نکاح کرے پھر وہ دونوں مسلمان ہو جاوین یا ایک (ان میں سے مسلمان ہو جاوے) تو عورت کو وہی شرب اور سوڑے ملین گے اور اگر شرب اور سوڑے کو عین نہ کرے تو شرب کی قیمت ملے گی اور سوڑے کی صورت میں مہر مثل دلا یا جاوے گا

۱۱۔ اس میں عورت کا جزا جسکے بیان سے سلاطین بڑاگا دمی معتبر ہوگا۔

یا پ غلام کے نکاح کے بیان میں غلام اور لونڈی اور مہر کا تب اور مہر اور خاوند سے
اولاد والی لونڈی کا نکاح بدون مالک کی اجازت کے جائز نہیں پس اگر کوئی غلام آقا
کی اجازت سے نکاح کرے تو مہر میں بیچڑا لا جا دیگا اور مہر مہر کا تب (یعنی جو آقا کے
مرنے کے بعد یا کسی قدر مالی پرانا و مہر و مہر میں) بیچے نہ جا دیئے (بلکہ) کم کر ہر
اور کرینگے۔ اور (اگر آقا کو غلام کے نکاح کر لینے کی خبر ہوئی اور اس نے غلام سے کہا کہ)
اس عورت کو طلاق رجعی دیدے تو یہ (لفظ اجازت (نکاح کی مقصد) ہوگا (اسی لئے)
کہ طلاق رجعی وہی ہے جس میں پھر عورت سے رجوع کرنا درست ہو) اور اگر اس نے یہ کہا
کہ اس عورت کی طلاق دیدے یا الگ کر دے (تو ان الفاظ سے نکاح کی) اجازت نہ ہوگی
اور اجازت نکاح فاسد کو بھی شامل ہے (یعنی آقا نے اگر اجازت دی اور غلام
نے نکاح فاسد کیا تو یہ نکاح بھی آقا کی اجازت سے شمار ہوگا) اور اگر مالک اپنے
کسی غلام کا نکاح کسی عورت سے کر دے اور اس غلام کو تجارت کی اجازت سے رکھی ہو
تو یہ نکاح جائز ہوگا اور عورت اپنے مہر کے باب میں اور قرض خواہوں کی شریک ہوگی (یعنی
غلام پر اگر کوئی نکاح تجارت میں قرض ہوگا تو عورت کا مہر بھی منجملہ ان قرضوں کے تصور
ہوگا) اور جو شخص اپنی لونڈی کا نکاح کر دے تو اس کے ذمے یہ لازم نہیں کہ اس کے لئے
کوئی حکم بھی خارجہ سونے کی تہ کر دے بلکہ وہ عورت آقا کی خدمت کرے اور خاوند
کو جب موقع ملے اس سے ہم بستری ہو اور آقا کو اپنے غلام اور لونڈی کا نکاح
زبردستی کرنا درست ہے (یعنی ان کا دل چاہے یا نہ چاہے آقا کو اختیار ہے
کہ نکاح کر دے) اور آقا اگر اپنی لونڈی کو شوہر کی صحبت سے پہلے مار دے
تو اس کا مہر ساقط ہو جاتا ہے لیکن اگر آزاد عورت اپنے آپ کو صحبت سے پہلی

یہ نکاح اگر آقا کی اجازت سے ہو تو جائز ہے
اور اگر اس نے یہ کہا کہ اس عورت کی طلاق دیدے یا الگ کر دے تو ان الفاظ سے نکاح کی اجازت نہ ہوگی

مارڈوالے تو اسکا مہر بجا دیگا (اُسکے وارثوں کو مہر کا دعویٰ پہنچتا ہے) اور غزل کے
 باب میں اجازت آقا کی چاہیے (لوٹڈی کا قول معتبر نہیں۔ غزل اُسکو کہتے ہیں کہ صحبت
 کے وقت انزال سے پہلے ذکر نکال لے تاکہ نطفہ باہر گرے اور حمل نہ رہے اور یہ
 حرکت کراہت کے ساتھ درست ہے) اور اگر کوئی لوٹڈی یا مکاتبہ (نکاح کے بعد)
 آزاد ہو جاوے تو انکو (نکاح کے باقی رکھنے اور توڑ دینے کا) اختیار دیا جائے گا اگرچہ
 اسکا شوہر آزاد ہو (اس میں امام شافعی کا خلاف ہے اور جس صورت میں کہ اسکا شوہر
 غلام ہو تو انکو بالاتفاق اختیار ہے) اور اگر لوٹڈی بدون اجازت (آقا کے) نکاح کرے
 اور پھر آزاد کیجائے تو اسکا نکاح (کہ موقوف تھا اب) بدون اختیار کے جاری ہو جائیگا
 پھر اگر اسکا شوہر (اُسکے) آزاد ہونے سے پیشتر (اس سے) صحبت کرے تب تو مہر آقا کو
 ملیگا اور اگر بعد آزاد ہونے کے صحبت کرے تو مہر لوٹڈی کا ہوگا اور اگر کوئی شخص اپنے
 بیٹے کی لوٹڈی سے صحبت کرے اور اس سے بچہ پیدا ہوا اور وہ اسکا دعویٰ
 کرے (کہ میرا ہے) تو اس بچے کا نسب باپ سے ثابت ہوگا اور وہ لوٹڈی اسکی حرم
 ہو جائیگی اور اسکی قیمت (اپنے بیٹے لوٹڈی کے مالک کو) دینی پڑیگی صحبت کا تادان
 اور بچے کی قیمت نہ دینی ہوگی اور اگر باپ نہ ہو (اور دادا یہی بات کرے) تو دادا کو کافی
 بھی باپ ہی کا سا ہے اور اگر بیٹا اپنی لوٹڈی کا نکاح باپ سے کرے اور اس سے اولاد
 ہو تو وہ لوٹڈی باپ کی حرم نہ ہوگی (بلکہ اُسکی منکوحہ ہے) اور (اس صورت میں) باپ پر
 اسکی قیمت نہ واجب ہوگی بلکہ مہر واجب ہوگا اور اسکی اولاد آزاد ہوگی (اسی لئے کہ
 لوٹڈی کی اولاد کا مالک اُسکا آقا ہو کرتا ہے اور اس صورت میں آقا اولاد کا علانی
 بھائی ہو اسی جہت سے وہ بھائی پر آزاد ہوگی) جو آزاد عورت کہ غلام کے نکاح میں ہو

(وہ اگر) اپنے شوہر کے آقا سے کہے کہ اسکو میری طرف سے ہزار کے عوض آزاد کر دے
 اور وہ ایسا ہی کرے تو نکاح فاسد ہو جاوے گا (اس لئے کہ اس کلام کے کہنے سے عورت
 مذکور اپنے خاوند کی مالک ہو جاتی ہے اور پھر وہ آزاد ہوتا ہے اور عورت کو اپنے شوہر کا
 مالک ہونا نکاح کا مفید ہے) اور اگر ہزار کے عوض نہ کہے تو (البتہ) نکاح فاسد نہ ہوگا (اس لئے کہ
 عورت شوہر کی مالک نہ ہوئی) اور اس صورت میں غلام کی دلا آقا کو پہنچے گی (نہ
 اس عورت کو کیونکہ آزاد کرنے والا وہی ہے اور پہلی صورت میں دلا عورت کو پہنچے گی کہ
 وہ آزاد کرنے والی ہے اور آقا صرف وکیل ہو دلا اس مال کو کہتے ہیں کہ مرنے کے بعد
 اگر میت کا کوئی وارث قرابت دار نہ ہو تو اسکے آزاد کرنے والے کو وہ ترکہ پہنچے گا۔
 یا ب کافر کے نکاح کے بیان میں۔ اگر کوئی کافر کسی عورت سے بدمال گواہوں کے
 نکاح کرتے یا ایسی عورت سے نکاح کرے جو دوسرے کافر کی حدت میں تھی اور یہ امر
 اُنکے دین میں درست ہو تو اب اگر وہ دونوں مسلمان ہو جاویں گے تو اُنکا وہی پہلا نکاح
 قائم رکھا جاوے گا لیکن اگر عورت اُس مرد کی محرم ہوگی (مثلاً بہن یا بیٹی وغیرہ) تو
 (اس صورت میں) ان دونوں کو جدا کر دیا جاوے گا (اگرچہ اُنکے دین میں درست ہو)
 اور جو مرد و خواہ عورت کہ مرتد ہو گئے ہوں (یعنی دین اسلام سے پھر گئے ہوں) وہ
 کسی سے نکاح نہ کریں (یعنی نہ مسلمان سے نہ ذمی سے نہ مرتد سے اس لئے کہ مرتد کا نکاح
 جائز نہیں) اور نکاحاں باپ میں سے دین میں بہتر کا تابع ہوتا ہے (یعنی اگر شوہر
 مسلمان ہو اور عورت اہل کتاب میں سے تو اُنکی اولاد کو مسلمان تصور کریں گے) اور
 آتش پرست بہ نسبت یہودیوں اور نصاریوں کے براہی (اس سے یہ نکلا کہ جو اولاد اہل
 کتاب مرد اور آتش پرست عورت سے ہوگی وہ اہل کتاب ہوگی) اور اگر میان بی بی میں

ایک مسلمان ہو جائے تو دوسرے کو مسلمان ہونیکو کہا جائے اگر وہ بھی مسلمان ہو جائے
 تو بہتر ہے (نکاح باقی رہیگا) دینہ دونوں کو جدا کر دیا جائے اور (اگر) مرد (مسلمان
 ہونے سے انکار کرے گا تو اس) کا انکار طلاق متصور ہوگا لیکن عورت کا انکار طلاق
 نہ ہوگا (بلکہ صرف جدا ہونا ہوگا) اور اگر دونوں میں سے ایک دار الحرب میں مسلمان ہو تو عورت
 نکاح سے جدا نہ ہوگی جب تک کہ تین بار حیض سے نہ دے اور اگر کتاب الی عورت کا شوہر
 مسلمان ہو جائے تو دونوں کا نکاح باقی رہیگا (اسی لیے کہ مسلمان کو کتابی عورت کا
 نکاح جائز ہے) اور دو ملکوں کا علیحدہ ہونا جدائی کا سبب ہی نہ تفریق میں آتا ہے یعنی
 اگر مرد و عورت میں سے ایک مسلمان ہو کر کفرستان سے دارالاسلام میں چلا آئے
 جدائی ہو جائیگی اور اگر کسی کو ان میں سے قید کر کے اسی ملک میں رکھیں تو جدائی نہ ہوگی
 جب تک کہ اس کو دارالاسلام میں نہ لاویں) اور جو عورت کہ دار الحرب سے ہجرت کر کے
 دارالاسلام کو چلی آئے اور اس کو حمل نہ ہو وہ بدولت حدت میں بیٹھنے کے نکاح کرے (دعا)
 عبارت کثیرین ہی اس کے معنی جو عورت حاملہ نہ ہو اور دونوں میں سے کسی کا مرتد ہو جانا
 اس وقت نکاح کا ٹوٹ جانا ہی پس جس عورت سے صحبت کی ہو اس کا تمام مہر لازم ہوگا اور
 جس سے صحبت نہ کی ہو اس کو نصف مہر دینا پڑیگا (یعنی جس صورت میں کہ مرد مرتد ہو جائے
 اور اگر عورت مرتد ہو تو اس کو مہر نہ ملیگا) اور مسلمان ہونے سے انکار کر دینا مرتد ہونے کے حکم میں ہی
 (یعنی حبیب دونوں میں سے ایک مسلمان ہو جائے اور دوسرے کو مسلمان ہونیکو کہا جائے
 اور وہ انکار کرے اور اس انکار سے دونوں میں جدائی واقع ہو تو ہر کے واجب ہونے اور
 نہیں نے میں اس انکار کا حکم مرتد ہونیکا سا ہی جو اوپر مذکور ہوا) اور اگر دونوں نے کچھ مرتد
 ہو جائیں اور ساتھ ہی مسلمان ہوں (تو عورت دوسرے میں جدائی نہ ہوگی لیکن اگر

دودھ پلانا ارشاد ہوا پانچ بار کی قیہ نہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو کہ دودھ پینے
سے دیر شے حرام ہیں جو نسب سے ہیں اس میں بھی شرط گنتی اور تھوڑے اور بہت کی
نہیں اور سیطیح حضرت ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے اور نیز امام شافعی کے نزدیک
دودھ پینے کی مدت دو برس ہے یعنی اسی کے اندر پینے سے حرمت ثابت ہوتی ہے اور
امام عظیمؒ کے نزدیک تیس مہینے ہیں اور ان کی دلیل یہ آیت ہے **وَمَا يَحِلُّ لَكُنَّ أَنْ تَكُونَنَّ شَهْرًا ظَاهِرًا** اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حمل اور دودھ چھڑانے کی
ہر ایک کی مدت تیس مہینے ہیں لیکن چونکہ حمل کی مدت دو برس سے زیادہ نہیں ہوتی تو
دودھ چھڑانے کو تیس مہینے قائم رکھے اور اگر یہ بھی مان لیا جائے کہ مدت اس آیت میں
نکودہ و دونوں چیزوں کے مجموعے کے لیے ہے تو جس صورت میں کہ حمل کی کثرت چھ مہینے
اختیار فرمائی ہے تو دو برس بھی کثرت دودھ کی ہوگی (اور دودھ پلانیوالی کا وہ خاوند جس کے
اُسکے دودھ پیدا ہوا ہے وہ شیر خوار بچے کا باپ ہوگا اور اُسکا بیٹا اُس بچے کا بھائی
اور اُسکی بیٹی بچے کی بہن اور اُسکا بھائی بچے کا چچا اور اُسکی بہن اُسکی چھوٹی ہوگی
اور اپنے بھائی کی دودھ کی بہن اور نبی بہن حلال ہو سکتی ہیں (دودھ کی صورت تو
ظاہر ہے مگر نسب کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کے دو لڑکے دو بیبیوں سے ہوں
اُن بیبیوں میں سے ایک کے ایک لڑکی بھی ہو دوسرے خاوند سے تو یہ لڑکی دوسری بی بی
کے لڑکے کو حلال ہوگی اس لیے کہ ان دونوں میں کوئی قربت نہیں مگر اسی بی بی کے
لڑکے کو حلال نہیں ایسے کہ وہ اخیانی بہن اُسکی ہے) اور وہ شیر خوار جنہوں نے ایک چچائی
سے دودھ پیا ہوا تین حلت نہیں (یعنی اُن دونوں کا نکاح نہیں ہو سکتا ایسے کہ وہ
دونوں بھائی بہن ہیں) اور نہ کوئی دودھ پینے والی اپنی دودھ پلانیوالی کے لڑکے

پاپوتے کو حلال ہو سکتی ہے (جاننا چاہیے کہ یہ مسئلہ پہلی عبارت سے بھی سمجھ میں آتا ہے
 لیکن مصنف نے تاکید اور تصریح کے لیے جو اس باب میں مناسب ہے اسکو دوبارہ
 بیان کیا اور دودھ کے مسائل کی جامع یہ میت مشہور ہے اسے از جانب شیرمہ خولش شونڈ
 از جانب شیر خوار زواج و فرغ یعنی دودھ پینے والے کے اصول مثل باب دادے
 کے اور انکی اولاد یعنی شیر خوار کے بھائی اور چچا یا لوگ دودھ پلانیوالی اور انکی بیٹی پوتی پر
 حرام نہیں ہوتے) اور جو دودھ کہ بچہ کو کھانے میں ملا کر دیا جاوے خواہ دودھ غالب ہو
 یا کھانا وہ حرام نہیں کرتا (اسی لیے کہ حکم کھانے کا ہے نہ دودھ کا) مان اگر دودھ کو پانی میں
 یا دوا میں یا بکری کے دودھ میں یا دوسری عورت کے دودھ میں ملا کر دیا تو ان صورتوں میں
 اگر دودھ غالب ہوگا تب تو حرمت ہوگی (اور اگر دوسری چیز غالب ہوگی تو وہی
 کہلاوے گی اور حرمت اس سے متعلق نہوگی مگر دو عورتوں کے دودھ کی صورت میں
 ایک کی حرمت ضرور ہوگی جبکہ کہ دودھ غالب ہوگا) اور کنواری عورت کے اگر دودھ
 اتر آوے اور مرضی ہوئی عورت کا دودھ دونوں حرام کرینا والے میں لیکن اگر وہ کافہ بنے کو
 کیا جاوے (یعنی پاخانے کی راہ سے دودھ اندر پہنچایا جاوے) یا مرد کے دودھ اتر آوے
 یا بکری کا دودھ دو بیٹے بیویں تو (ان صورتوں میں حرمت) نہوگی اور اگر کوئی عورت اپنی
 دودھ بہتی سوت کو دودھ پلاوے تو یہ دونوں مرد پر حرام ہو جاتی ہیں (اسی لیے کہ مان بیٹی کا
 نکاح میں رکھنا حرام ہے اور اس صورت میں بڑی کو مہر نیکلگا اگر اس سے شوہر نہ
 صحبت نہ کی ہو اور چھوٹی کو نصف مہر دیوے اور یہ آدھا مہر بڑی سے لیوے اگر سے
 جان بوجہ کر نکاح کو فاسد کیا ہو ورنہ کچھ نہ لے اور جس کو ابھی سے مال ثابت ہوتا ہے
 اسی سے دودھ کا پینا بھی ثابت ہوتا ہے (یعنی دودھ مان خواہ ایک مرد و عورتوں کی گواہی سے

و دودھ کا پٹا ثابت ہو جائے ۛ

کتاب الطلاق

کتاب الطلاق

۵۱

۵۲

۵۳

۵۴

۵۵

۵۶

۵۷

۵۸

۵۹

۶۰

۶۱

۶۲

۶۳

۶۴

۶۵

۶۶

۶۷

۶۸

۶۹

۷۰

۷۱

۷۲

۷۳

۷۴

۷۵

ایمن عورت کو چھوڑ دینے کا بیان ہو (داخل ہو کہ سب مباح چیزوں میں سے زیادہ بڑی طلاق ہو ایسے کہ ایمن نکاح کا دور کرنا ہے جو سنت یا واجب ہو لیکن جب بعد از حل کے ناموافقت ہو تو حوائی کے سو کوئی علاج نہیں اس واسطے شریعت نے اسکو درست کیا) جو قید کہ شریعت سے نکاح کے باعث ہوتی ہے اُسکے ددر کرنے کو طلاق کہتے ہیں (پھر طلاق کی تین قسمیں ہیں ایک یہ ہے کہ عورت کو ایسے طہر میں جس میں صحبت نہ کی ہو ایک طلاق دیگر چھوڑ دے یہاں تک کہ اُسکی عدت پوری ہو جاوے اس (طرح کی طلاق کو) احسن کہتے ہیں (دوسرے یہ کہ تین طہر و مین تین طلاق دے اُسکو حسن اور سنی کہتے ہیں (یعنی انکامات ہونا سنت سے ثابت ہو ایسے یہ کہ) تین طلاقیں ایک طہر میں یا ایک قسط میں دے (مثلاً یہ کہے کہ میں نے تجھ کو تین طلاقیں دیں) اسکو بدعی کہتے ہیں (یعنی منسوب بہ عت کی طرح) اور جس عورت سے صحبت نہ ہوئی ہو اُسکو طلاق سنی حالت حیض میں بھی ہو سکتی ہو (یعنی اُسکے حق میں حیض حکم طہر کا رکھتا ہے طلاق کے باب میں) اور جس عورت کو حیض نہ آتا ہو اُسکی طلاق کو مہینوں پر منقسم کرنا چاہیئے (یعنی اگر ایسی عورت کو طلاق سنی دیا جاوے تو ہر طہر کی حوض میں ایک مہینا ہو گا) اور صحبت کے بعد اگر نکاح طلاق دینا جائز ہے اور جس عورت سے صحبت کر لی ہو اُسکو حالت حیض میں طلاق دینی جو صحیح نہیں (یہی طلاق کے بعد عورت سے صحبت کرے اور دوسرے طہر میں اُسکو طلاق دے اور اگر اپنی صحبت کی پہلی سے کہا کہ تجھ کو تین طلاق ہیں بطور سنت کے تو ہر طہر پر ایک طلاق طالع ہوگی اور اگر شوہر نہایت کرے کہ تینوں طلاقیں اسی ساعت میں پڑھاویں یا

یا (کہے کہ جو کچھ) ایک طلاق سے دو تک کے درمیان میں (ہے تو) ایک طلاق پڑی اور
 (ایک سے) تین تک (خواہ ایک سے تین تک کے درمیان میں کہنے سے) دو ملّا قین
 ہوتی ہیں اور (اگر کہے) ایک درود (تو) ایک طلاق ہوگی۔ اگر کچھ نیت نکرے یا نیت ضرب کی
 کرے اور اگر (ان لفظوں سے) ایک اور دو مراد ملے تو (اس صورت میں) تین پڑیں گی
 (جانتا چاہیے کہ ضرب کے معنی فقہاء کے نزدیک یہ ہیں کہ مضروب کے اجزاء قدر مضروب فیہ
 کے زیادہ ہو جائیں پس ایک کی ضرب تین میں یہ ہر کہ ایک کے تین خبر ہو گئے یہ معنی نہیں
 کہ ایک کو تین بار اعتبار کریں جیسا حساب میں ہوتا ہے) اور درود (کہتے ہیں) دو ملا تین
 ہو گئی گو ضرب کی نیت کرے۔ اور (اگر یوں کہے کہ) یہاں سے شام تک طلاق ہو (تو)
 اس سے ایک طلاق صحیح ہوگی اور (اگر کہے کہ) مکے کے پاس یا مکے کے اندر یا مکہ کے اندر طلاق
 تو یہ طلاق) اسی وقت پڑ جاتی ہو اور (اگر یوں کہے کہ) جب تو مکے میں داخل ہو (تو نتیجہ طلاق
 ہے تو) الفاظ حلق یعنی منہ سے نکالنے میں (جب عورت مکے میں داخل ہوگی اس وقت طلاق
 پڑیگی اور غنی نہیں ہے کہ شام اور مکے کا ذکر مثال کے لیے ہو ورنہ ہر ایک شہر اور گاؤں کا یہی حکم ہو
 قصص میں جس وقت میں کہ کہے تو طلاق (یعنی طلاق والی) سے کل کو یا کل میں تو اس پر
 طلاق صحیح ہوئے پڑیگی اور اگر (شوہر ان لفظوں سے) نیت عصر کے وقت کی کرے
 تو صرف دو سے لفظ میں جائز ہوگی (یعنی اگر کہا کہ کل میں طلاق ہے) اور (اگر کہا کہ تو
 طلاق ہے) آج کل یا کل آج (تو ایسے الفاظ) میں اول لفظ کا اعتبار کیا جاتا ہو (دوسرے کا
 اعتبار نہیں پس جو لفظ زبان سے اول کہا ہو اس میں طلاق پڑیگی) اور (اگر کہے کہ) تو طلاق ہو
 پیشتر سے کہ کہ میں تجھ سے نکاح کر دوں یا تو کل طلاق تھی حالانکہ اس سے نکاح آج کیا ہے
 تو یہ طلاق انوسے (یعنی نکاح سے پہلے طلاق دینے کے کچھ معنی نہیں) اور اگر

اُس سے نکاح کیل سے پیشتر کر چکا تھا تو طلاق اس وقت پڑیگی (ایسی کہ گذرے ہوئے زمانے میں طلاق پڑ نہیں سکتی تو ضرور ہو کہ جس وقت طلاق دیتا ہے اس وقت پڑے) اور اگر یوں کہے کہ (تو طلاق ہے جس وقت میں کہ میں نجس طلاق دوں اور (یہ کہہ کر چپ ہو یا تو طلاق پڑ جاوے گی (ایسی کہ جب چپکا ہوا تو ایک وقت ایسا ثابت ہو کہ اُس میں طلاق ندی حالانکہ وہ وقت طلاق دینے کے قابل تھا پس اس وقت میں طلاق پڑ جاوے گی) اور (اگر یہ کہے کہ) تو طلاق ہی اگر میں نجس طلاق ندوں تو (یہ طلاق) نہیں پڑتی جیتا کہ ایک دن دو دن میں سے نہ مر جاوے۔ اور (اگر یوں کہے کہ) تو طلاق ہے اس وقت میں کہ میں طلاق ندوں تو طلاق ہی تو اس سے پہلے لفظ سے طلاق پڑ جاوے گی۔ اور (اگر کہے کہ) تو طلاق ہے جس روز کہ میں تجھ سے نکاح کروں اور نکاح اُس سے رات کو کیا تو طلاق پڑ جاوے گی (ایسی کہ مراد مرد کی روز سے مطلق وقت تھا دن ہو یا رات) بخلاف اس (صورت) کے کہ اپنی عورت سے کہے کہ تیرا اختیار تیرے ہاتھوں میں ہے جس روز ایسا معاملہ ہو (اور اس اختیار دینے سے اس کی نیت طلاق کی ہو کہ وہ معاملہ رات کو واقع ہو تو طلاق نہ پڑیگی) اور (اگر کہے میں) تجھ سے طلاق والا ہوں (تو یہ لفظ) لغو ہے اگرچہ طلاق کی نیت کرے (ایسی کہ طلاق مرد کی طرف سے عورت کو ہوا کرتی ہے نہ مرد کو عورت کی طرف سے) اور اگر یہ کہے کہ میں تجھ سے جدا ہوں یا حرام ہوں تو عورت جدا ہو جاتی ہے اور (اگر یہ کہے کہ) تو طلاق والی ہے ایک طلاق سے یا نہیں یا (تو طلاق والی ہے) میرے مرنے کے ساتھ خواہ اپنے مرنے کے ساتھ (تو یہ الفاظ) لغو ہیں اس سے طلاق نہیں ہوتی اور اگر شوہر عورت کے کل کا یا جزو کا مالک ہو جاوے یا عورت اپنے شوہر کے کل خواہ جزو کی مالک ہو تو نکاح جاتا رہتا ہے پھر اگر شوہر اپنی منکوحہ (لوڈی) کو خرید کر طلاق دیگا تو نہ پڑیگی (ایسی کہ خریدنے کے بعد نکاح جاتا رہا وہ عورت طلاق کی جگہ نہ رہی اگر یوں کہو کہ)

جب ہی تیرا قاتل آزاد کرے تب ہی تجکو طلاق بہن پس آمانے لے آزاد کر دیا تو بہن کو اس سے رجوع کرنے کا اختیار ہے (اسلئے کہ طلاق آزادی کے ساتھ پڑتی ہے تو وہ بائن نہ ہوگی لونڈی رہتی تو بائن ہو جاتی) اور اگر لونڈی کا آزاد ہونا اور دو طلاقیں کل کے آنے پر شرط کر دیا جو دین تو کل کے آنے پر شوہر کو رجوع کا اختیار نہ ہوگا اور (اس محرت کی) عدت تین حیض ہونگے (اس مسئلے کی صورت یہ ہے کہ شوہر نے اپنی منکوحہ لونڈی کو کہا کہ جب اگلی کل ہو تو تجکو دو طلاقیں ہیں اور اس لونڈی کے آقا نے کہا کہ جب کل ہو تو آزاد ہو پس جس وقت دوسرا دن ہوگا وہ عورت دو طلاق سے بائن ہو جاوے گی اور محبت کے قابل نہ رہے گی اسلئے کہ طلاق کے پڑنے کے وقت وہ لونڈی تھی مگر عدت اسکی تین حیض ہونگے کہ عدت کے وقت میں بلاشبہ آزاد ہو اور آزاد کی عدت تین حیض ہیں اور فرق اول مسئلے اور دوسرے میں یہ ہے کہ اول میں لونڈی کے آزاد ہونے اور طلاق پڑتی ہے کیونکہ عرف میں اس عبارت سے یہی سمجھا جاتا ہے اور دوسرے میں آزادی سے پہلے پڑتی ہے) اور (اگر کہے) تو طلاق جو انی اور اشارہ تین انگلیوں سے کرے تو تین طلاقیں پڑیں گی (اور اگر کہے کہ) تو طاقی ہی بائن یا بٹہ یا سبے فاحش طلاق یا شیطان کی طلاق یا بدعت کی طلاق یا سخت تر طلاق یا پہاڑ جیسی یا مثل ہزار کے یا گھر جھکے یا طلاق سخت (یا لبنی یا چوڑی تو ان سب الفاظ سے) ایک طلاق بائن پڑے گی (بشرطیکہ تین کی نیت نہ کرے اور اگر تین کی نیت کرے تو تین پڑیں گی) حاصل صحبت سے پہلے طلاق دینے کے بیان میں جو عورت غیر مذلولہ ہو (یعنی شوہر نے اس سے صحبت نہ کی ہو) اسکو اگر شوہر تین طلاقیں اکٹھی دیوے تو تینوں پڑ جاوے گی (اور اگر جدا کر کے دیوے) تو عورت پہلی ہی طلاق میں نکاح سے باہر ہو جاوے گی اور اگر طلاق کہہ چکا اور ہنوز شمار

و نہ کر کے پایا تھا کہ عورت مرگئی تو وہ طلاق لغو ہوئی (اسی لئے کہ شوہر نے کلام تو پڑا نہ کیا تھا تو کو یا کچھ ہنسنے سے نکالا ہی نہ تھا) اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے ایک اور ایک یا ایک سے پہلے ایک یا ایک جسکے بعد ایک ہو تو (ان سب صورتوں میں) ایک ہی پڑی گی (اسی لئے کہ عورت غیر مدخلہ تھی ایک سے بائن ہو گئی دوسرے کا عمل نہ ہی) اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے ایک کے بعد ایک طلاق سے یا ایک طلاق سے جسکے پہلے ایک ہو یا ایک سے جسکے ساتھ ایک ہو تو ان سب میں دو طلاقیں واقع ہوتی ہیں (اسی لئے کہ دونوں ایک ساتھ پڑیں آگے پیچھے نہ پڑیں اور اگر آگے پیچھے تحقیق تو بولنے سے پیشتر صرف خیال اور تصور میں تحقیق اسیلے ایک باگی پڑیں) اور (اگر یوں کہے کہ) جب تو داخل ہو تو طلاق ہے ایک اور ایک پس وہ داخل ہوئی تو ایک طلاق پڑی گی اور شرط کو پیچھے بولے (یعنی یوں کہے کہ تو طلاق ہے ایک اور ایک جب داخل ہو) تو دو پڑیں گی۔

باب کنایہ کے فطرون سے طلاق دینے کے بیان میں۔ کنایات سے عورت کو طلاق نہیں پڑتی مگر نیت سے یا قریب سے باعث اگر (شوہر) کہے کہ تو عورت میں بیٹھ اور اپنے رحم کو صاف کر اور انت واحدہ تو (ان صورتوں میں) ایک طلاق جمی پڑتی ہے اور ان (الفاظ کے) سوا (اگر دوسری کنایات بولے گا تو) ایک طلاق بائن پڑی گی اگرچہ وہ نیت کرے اور جائز ہی تین طلاقیں نیت کرنی کنایات میں (اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف ہے کہ آئیکے نزدیک کنایات میں طلاق جمی پڑتی ہے اور دلیل امام غزالی کی یہ ہے کہ طلاق بائن دینے کی ضرورت تو ہو رہی کرتی ہے پس شوہر اپنی ملک میں اگر اس قسم کا تصرف کرے تو جائز ہو گا بلکہ صریح طلاق میں بھی قیاس ہی ہو لیکن نص کی ضرورت سے صریح میں حکم حرج کا کیا گیا ہے اور روایت کیا ہے عبدالرزاق نے کہ کنایات سے طلاق بائنہ کا واقع ہونا اکثر صحابہ کا

کتاب
سنن ابی نعیم
سے بیان میں
لے لیئے
طلاق سے
طلاق واحدہ

جس سے نیت طلاق کی کرے اور وہ عورت اسی مجلس میں اپنے آپ کو اختیار کر لے تو ایک
 طلاق سے بائن ہو جائیگی اور اس صورت میں اگر شوہر تین طلاقیں کی نیت (کرے گا تو درست)
 نہ ہوگی پھر اگر وہ عورت وہاں سے اٹھ جائے یا اور کام کرنے لگے تو اس کا اختیار جاتا رہے گا۔ اور اس
 باب میں (یعنی اختیار کے ثابت ہونے میں) یہ شرط ہو کہ ذکر نفس کا یا اختیار کا دونوں میں
 سے ایک کے کلام میں پایا جاوے (مثلاً یا مرد کہے کہ اختیار کر اپنے نفس کو خواہ طلاق کر
 یا عورت کہے کہ میں نے اپنے نفس کو خواہ طلاق کو اختیار کیا اور اگر دونوں کے کلام میں
 سے کسی میں نہ پایا جاوے گا تو اختیار کا ثبوت درست نہ ہوگا اور اگر شوہر نے عورت سے
 کہا کہ تو اختیار کر اور عورت نے جواب دیا کہ میں اپنی ذات کو اختیار کرتی ہوں یا میں نے اپنی ذات
 کو اختیار کیا تو طلاق پڑ جاوے گی اور اگر عورت سے میں بار کہے کہ اختیار کر اختیار کر
 اختیار کر اور عورت جواب دے کہ میں نے اول کو یا دوم کو یا پچھلی کو اختیار کیا یا ایک اختیار کر
 اختیار کیا تو تین طلاقیں بدو نیت سے پڑ جائیگی اور اگر کہے گی کہ میں نے اپنی ذات کو
 طلاق دے لی یا اپنی ذات کو ایک طلاق سے اختیار کیا تو اس صورت میں ایک طلاق سے
 بائن ہو جائیگی (اور اگر شوہر عورت سے کہے کہ) تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں ایک طلاق کے بائن
 یا کہ ایک طلاق اختیار کر لے اور (اس کے جواب میں) عورت اپنی ذات کو اختیار کر لے تو
 ایک طلاق جی پڑیگی (اسی لئے کہ شوہر کے کلام میں صریح لفظ طلاق کا موجود ہے اور صریح
 طلاق میں حکم رجعت کا ہے اور اگر شوہر نے کہا کہ) تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں اور تین طلاقیں کی
 نیت کی اور عورت نے جواب دیا کہ میں نے اپنی ذات کو ایک دفعہ سے اختیار کیا تو تین
 طلاقیں پڑ نیکی۔ اور اگر کہے گی کہ میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق دی یا اپنی ذات کو ایک
 طلاق سے اختیار کیا تو ایک طلاق سے بائن ہو جاوے گی۔ اور اگر شوہر کہے کہ تیرا

معاہدہ تیسرے کا تھا جو کچھ اور پرسون تو اس قول میں رات داخل نہ ہوگی (یعنی اختیار دل کو رہیگا رات کو نہ ہوگا) اور اگر عورت اختیار اس دن کا نہ مانے تو اس روز کا اختیار باطل ہو جاویگا اور پرسون کا اختیار اسکو رہیگا۔ اور اگر اختیار میں شوہر نے قید کچھ اور کل کی لگائی تو اس میں رات بھی شامل رہیگی اور اگر اس روز کے اختیار کو عورت نہ مانے گی تو اسکی کل کو بھی اسکو اختیار نہ رہیگا (اسی لئے کہ اختیار کے وقت میں کوئی زمانہ اختیار نہ رہنے کا نہیں ہوتا) اگر اختیار دیئے جانے کے بعد عورت نے ایک دن کی دیر کی اور کھڑی نہ ہوئی یا کھڑی تھی بیٹھ گئی یا بیٹھی تھی تکیہ لگا لیا یا تکیہ لگائے تھے بیٹھ گئی یا اپنے باپ کو شوہر کے لیے کہا یا یاگوا ہو نگو گواہ کرنے کو طلب کیا۔ یا سواری پر تھی سواری کو روک لیا تو (ان سب صورتوں میں) اسکا اختیار باقی رہیگا اور اگر سواری کو چلایا تو اختیار نہ رہے گا۔ اور کشتی کا حال گھر کا سا ہے (یعنی کشتی اگرچہ چلتی ہو عورت کا اختیار باقی رہتا ہے سواری کی طرح نہیں کہ چلنے سے اختیار جاتا رہتا ہے) اور اگر شوہر نے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے لے اور اس سے کچھ نیت نہ کی یا ایک طلاق کی نیت کی اور عورت نے طلاق دے لی تو ایک طلاق رجعی پڑے گی اور اگر تین طلاقیں دے لیو گی اور شوہر نے تین کی نیت کی ہوگی تو تینوں پڑ جاویں گی اور اگر عورت کہے کہ میں نے اپنی ذات کو جدا کیا تو طلاق پڑ جاویگی لیکن اگر کہے کہ میں نے اختیار کیا تو نہ پڑے گی (اس اختیار دینے سے) مرد رجوع کر نہ کیا مالک نہیں رہتا اور اختیار عورت کی مجلس تک رہتا (یعنی بعد اس مجلس کے ہو چکنے کے اسکو اختیار طلاق کا نہیں رہتا) ہاں اگر شوہر (اختیار دینے میں) یہ بھی کہہ دے کہ جب تو چاہے ایسا کر (تو صورت میں عورت اس مجلس کے بعد بھی اپنے آپکو طلاق دے سکتی ہے) اور اگر شوہر کسی آدمی سے کہے کہ میری منکوحہ کو طلاق دے تو یہ اجازت فقط اس مجلس پر منحصر نہ رہیگی (اس مرد کا جب دل چاہے طلاق دے دے

لیکن اگر شوہر یوں کہے کہ تو چاہے تو طلاق دیدی (اصورت میں بعد اُس مجلس کے گذر جانے کے اختیار نہ ہوگا) اور اگر شوہر اپنی منکوحہ سے کہے کہ اپنی ذات کو تین طلاقیں دے لے اور عورت نے ایک طلاق دے لی تو یہ طلاق پڑ جاوے گی اور اسکے اٹنے میں (یعنی مرد کہے کہ ایک طلاق دے لے اور عورت تین طلاقیں دے تو) واقع نہو گی اور اگر مرد کہے کہ تین طلاقیں دے لے اگر چاہے اور عورت ایک دے اور مرد کہے کہ ایک دے لے اگر چاہے اور عورت تین دے لے اس صورت میں کچھ واقع نہو گی (ایک نہ تین) اور اگر شوہر نے اُس کو طلاق بائن یا حی کے دینے کو کہا اور عورت نے اُسکی اجازت کے برعکس کیا (تو اس صورت میں) وہی بڑی جسکی اجازت شوہر نے دی تھی (اور اگر شوہر نے کہا کہ) تو طلاق ہے اگر چاہے اور عورت نے کہا کہ میں نے چاہا اگر تو چاہے پھر شوہر نے کہا کہ میں نے چاہا اور اس کلمے سے طلاق کی نیت کی یا یہ کہ عورت نے کہا کہ میں نے چاہا بشرطیکہ ایسا ہو اور ایک امر معدوم کا نام لے دیا تو دونوں صورتوں میں یہ قول باطل ہو جاوے گا اور اگر کسی ایسے امر کا ذکر عورت نے کیا جو گذر گیا ہو تو طلاق پڑ جاوے گی اور اگر عورت سے کہا کہ تو طلاق ہے جب چاہی یا جب بھی چاہے اور عورت اُسکو رد کرے تو وہ نہوگا اور نہ مجلس پر تنقید ہوگا مگر (اس لفظ کو صرف) ایک طلاق اپنے آپکو دے سکتی ہے اور اگر شوہر نے کہا کہ) جتنی بار کہ تو چاہے طلاق ہے تو عورت کو اختیار ہے کہ تین طلاقیں علحدہ علحدہ دے لے اور ایک ساتھ تین نہیں دے سکتی اور اگر اس اختیار کی رو سے جوئے شوہر کے پھر طلاق دیوے تو واقع نہو گی (یعنی دوسرا نکاح کر کے اگر پھر شوہر اہل کے پاس اتفاقاً آوے تو اسوقت وہ پہلا اختیار باقی نہیں رہتا) اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے جہاں اور جگہ چاہے تو طلاق نہو گی بجز اسکے کہ اُسی مجلس میں چاہے اور اگر کہا کہ جسطرح چاہے اور عورت نے طلاق دے لی تو حبی بڑی اور اگر عورت نے طلاق

کتاب الطلاق
عن النساء
کتاب الطلاق
عن النساء

شوهر کے لئے تمام ہونے ہیں

بانن جا ہی یا تین طلاقین اور شوہر کی نیت بھی تھی تو وہی چڑھا دیگی اور اگر شوہر کہے کہ تیرے طلاق ہو جتنی چاہی اور جو چاہے تو عورت جو چاہے اسی مجلس میں طلاق دے لے اور اگر عورت اس اختیار کو رد کرے تو رد ہو جائیگی۔ اور اگر شوہر کہے کہ اپنی ذات کو تین مہینوں سے جتنی چاہے طلاق دے لے تو عورت کو تین سے کم کا اختیار ہوگا (یعنی ایک یا دو کے دینے کا)۔
باب طلاق کو کسی شرط پر مقید کرنے کے بیان میں۔ طلاق کا مشروط کرنا اس صورت میں درست ہے کہ شرط ملک نکاح میں واقع ہو یا خود ملک نکاح سے وابستہ ہو مثلاً (شوہر) اپنی منکوحہ سے کہے کہ اگر تو میرے پاس آوے گی تو طلاق ہو (تو یہ مشروط لگانا میں ملک نکاح میں ہے) اور اگر (اپنی بیوی سے کہے کہ اگر میں تجھ سے نکاح کر دوں تو تو طلاق ہو (تو یہ مشروط ملک نکاح کے ہونے پر ہوتی ہے) تو ایسی صورتوں میں شرط کے بعد طلاق پڑ جاتی ہے (یعنی نکاح یا پاس آنے کے بعد اوپر کی مثالوں میں طلاق ہو جاوے گی) اور اگر اجنبی عورت سے کہے کہ اگر تو میرے پاس آوے گی تو تو طلاق والی ہو پھر اس سے نکاح کیا اور وہ آئی تو طلاق انہو کی (یعنی کہ شرط نہ تو نکاح میں تھی نہ خود نکاح کو مشروط کیا تھا) اور الفاظ شرط کے یہ ہیں اگر جو۔ جو کچھ۔ ہر چیز جتنی بار حبیب۔ جب کبھی ان الفاظ میں اگر شرط پائی جاوے گی تو قسم تمام ہو جاوے گی (یعنی حکم مشروط کرنے کا ختم ہو جاوے گا) مگر لفظ کما (یعنی جتنی بار) میں (حکم مشروط کا تمام ہوگا) (یعنی کہ وہ فعلوں کے عام ہونے کو چاہتا ہے جیسے لفظ گل (جسکے معنی ہر چیز میں) اسموں کے عام ہونے کو چاہتا ہے پس اگر شوہر کہے کہ جتنے باؤں کسی عورت سے نکاح کر دوں تو وہ طلاق ہو تو ہر بار کے نکاح کرنے سے طلاق ہوگی (کو ایک ہی عورت) دو سے شوہر کے بعد (اس سے دوبارہ نکاح کرے) اور ملک نکاح کے جاتے رہنے سے شرط باطل نہیں ہوتی پس اگر شرط ملک میں پائی جاوے تو عورت طلاق ہو جاوے گی

اور حکم شرط کا پورا ہو جاویگا اور اگر شرط ملک نکاح میں نہ پائی جاوے گی تو عورت کو طلاق نہ ہوگی مگر حکم شرط کا اس صورت میں بھی تمام ہو جاویگا (مثلاً شوہر نے کہا کہ اگر تو گھر میں جاوے تو تجھے طلاق ہو تو اگر وہ عورت نکاح کی حالت میں جاوے گی تو طلاق بھی پڑے گی اور شرط بھی جاتی ہوگی اور اگر نکاح نہ رہنے کے بعد عورت گھر میں جاوے گی تو طلاق بھی پڑے گی اور شرط بھی بیکار ہو جاوے گی یعنی آئندہ اگر بعد نکاح کے وہ عورت پھر گھر میں جاوے گی تو پہلی شرط کے رو سے اسکو طلاق نہ پڑے گی اور اگر شرط کے واقع ہونے میں عورت مرد اختلاف کریں تو مرد کی بات معتبر ہوگی مگر جس صورت میں کہ عورت گواہ (اپنے دعوے کے) پیش کرے (تو اسی کا قول معتبر ہوگا) اور جو اور ایسے ہیں کہ وہ عورت بھی کے بتانے سے معلوم ہوتے ہیں انہیں عورت ہی کا قول معتبر ہوگا مگر خاص اسی کے باب میں مثلاً اگر شوہر نے کہا کہ جب تو حیض سے ہو تو تو اور فلانی عورت طالق ہے یا یہ کہا کہ اگر تو مجھ سے محبت رکھتی ہے تو تو اور فلانی عورت طالق ہو پس عورت نے کہا کہ میں حیض سے ہوئی یا میں تجھ سے محبت رکھتی ہوں تو (اس صورت میں) صرف وہی عورت طالق ہوگی (دوسری پر صرف اس کے کہنے سے طلاق نہ پڑے گی) اور جس صورت میں کہ طلاق کو حیض پر شرط کیا ہو تو بغور خون دیکھنے کے طلاق نہ پڑے گی پس اگر خون تین دن تک رہے تو طلاق اسی وقت سے پڑے گی جب سے خون دیکھا ہوگا اور اگر یہ کہا ہوگا کہ اگر تجھ کو ایک حیض آئے تو طلاق ہو تو (اس صورت میں) طلاق اسی وقت پڑے گی جب وہ حیض سے پاک ہوگی (اس لئے کہ ایک حیض سے حیض کا مل مراد ہوتا ہے) اور اگر شوہر نے کہا کہ تیرے لڑکا پیدا ہو تو تو ایک طلاق سے طالق ہو اور اگر تیرے لڑکی ہو تو دو طلاقیں ہوں پس اس عورت کے لڑکا اور لڑکی تو ام ہوئے اور یہ معلوم نہوا کہ اول کون ہوا تو قاضی کے حکم کی رو سے تو اس پر ایک طلاق پڑے گی اور احتیاط کی رو سے دو پڑے گی اور عورت بھی اسکی

گذر جاوے گی۔ (ایسکے کہ اہل بچہ ہونے سے تو اسکو طلاق پڑ گئی اور دوسرے کے بچنے پر حدت پوری ہو گئی کیونکہ حاملہ عورت کی عدت بچہ ہونے تک ہوتی ہے) اور ملک نکاح و شرطوں میں سے پچھلے کے لئے شرط ہو (مثلاً اگر کہے کہ اگر تو زید اور عمرو سے کلام کرے گی تو طاق ہی بعد اس کے اس عورت کو دوسری طلاق دیکر بائن کر دیا اور اس عورت نے زید سے کلام کیا پھر شوہر اول نے اس سے نکاح کر لیا پھر اسے عمرو سے کلام کیا تو طلاق پڑ جاوے گی اور اگر زید سے کلام کر نیکی وقت تو نکاح میں ہو اور عمرو سے کلام کر نیکی وقت نہ ہو تو طلاق نہ پڑے گی) اور اگر تین طلاقیں کو ایک شرط پر موقوف کیا اور پھر تین طلاقیں ایسی وقت ویدین تو پہلی شرط اس سے باطل ہو جاوے گی۔ اور اگر تین طلاقیں کو یا لونڈی کے آزاد ہونے کو صحبت پر شرط کیا تو صحبت کے وقت زیادہ ٹھہرے اجرت زنا کی دینی نہ پڑے گی اور طلاق رجعی کی صورت میں اس سے زیادہ ٹھہرنے سے حدت ثابت نہ ہوگی ہاں اگر اپنے ذکر کو نکال کر دوبارہ پھر داخل کر لگا (تو رجعی کی صورت میں حدت ثابت ہوگی اور اول صورت میں زنا کی اجرت دینی پڑے گی ایسکے کہ صحبت کرنے میں ایک ہی حال پر زیادہ وقت کرنا دوسری بار صحبت کرنا نہیں کہ اس سے اجرت یا حدت درست ہو) اور اگر شوہر کہے کہ اگر فلانی عورت سے میں تیسرے اور نکاح کروں تو اسکو طلاق ہے پھر منکوچ کو طلاق بائن دیکر اس عورت سے نکاح کیا تو اسکو طلاق نہ پڑے گی (ایسکے کہ شرط نہیں پائی گئی کیونکہ طلاق بائن کے بعد حکم نکاح کا باقی نہیں رہتا گو کہ عورت عدت میں ہو) اور اگر مرد نے کہا کہ تجھ کو طلاق ہو انشاء اللہ اور کلمہ انشاء اللہ ملا کہہا تو طلاق نہ پڑے گی اگرچہ عورت انشاء اللہ کہنے سے پہلے مر جاوے۔ اور اگر شوہر کہے کہ تجھ کو ایک کم تین طلاقیں ہیں تو دو پڑے گی اور ایک کم دو کہے گا تو ایک پڑے گی اور اگر کہے کہ تین کم

تین طلاقیں میں تو تین پڑیگی (اسی لئے کہ ایک یا دو کا نکالنا تین میں سے ہو سکتا ہے جو کوئی تین کو
تین میں سے نکالنا ممکن ہے اس واسطے استننا لغو ہو گیا اور تین طلاقیں پڑ گئیں
یا بیاہن کے طلاق دینے کے بیان میں اگر شوہر اپنے مرض میں منکوحہ کو طلاق رجعی
یا بائن دے اور اسکی عدت میں مرجا دے تو وارث ہوگی۔ اور اگر بعد عدت کے
مرے تو وارث نہ ہوگی۔ اور اگر طلاق بائن عورت کی اجازت سے دے یا عورت مال دیکر
طلاق لے لیوے یا شوہر کے اختیار دینے کی ہمت سے وہ اپنی ذات کو اختیار کرے
تو وارث نہ ہوگی۔ اور جس صورت میں کہ عورت شوہر سے کہے کہ مجھ کو طلاق رجعی دیدے اور
شوہر اسکو تین طلاقیں دیدے تو وارث نہ ہوگی۔ اور اگر شوہر اپنے مرض میں عورت کی
اجازت سے اسکو بائن کر دے یا حالت صحیحہ میں اسکے بائن کر دینے اور عدت ہو چکنے پر
مرد و عورت ایک دوسرے کو سچا کہہ چکے ہوں پھر شوہر عورت کے قرض کا اپنے ذمے
اقرار کرے یا اسکو سقیم مال کے دینے کی وصیت کرے تو عورت کو قرضہ خواہ وصیت
اور ترکہ میں سے جو کم ہو گا وہ ملیگا (یعنی جو کچھ اسنے اقرار کیا ہو یا وصیت کی ہو اگر
وہ ترکہ کے حصے سے کم ہو تو وہ ملیگا انہیں تو ترکہ میں کا حصہ ملیگا) اور جو شخص دوسرے کو
لڑنے کے لیے بلا دے یا قصاص میں مارا جائے کو خواہ سنگسار کیا جائے کو پیش ہو
اور اس صورت میں اپنی منکوحہ کو بائن کر دے تو وارث ہوگی بشرطیکہ اسی صورت میں
مارا جائے یا مرجائے اور اگر گھر گیا ہو یا لڑائی کی صف میں ہو اور اپنی بی بی کو بائن کر دے
تو اس صورت میں مرجانے سے وہ عورت وارث نہ ہوگی (اسی لئے کہ اس میں مرجا نا یقینی نہیں
اور پہلی دونوں صورتوں میں مرجا یقینی ہے) اور اگر شوہر نے اپنی عورت کی طلاق کو
کسی اجنبی مرد کے کام پر مشروط کیا (مثلاً کہا کہ زید اگر سفر سے آوے تو تو بائن ہے)

کام کو
بجائے کے طلاق
دینے سے
بیان میں

یا کسی وقت کے آنے پر مشروط کیا (مثلاً کہا کہ ماہ رمضان آوے تو تو بائن ہے) اور شرط کا وجود اور مشروط کرنا دونوں مرض ہی میں ہوں یا مشروط کیا خاص اپنے کام پر اور عین مرض میں مشروط کرنا اور اس کام کا کرنا یا کیا خواہ مشروط کا ہونا ہی مرض میں پایا گیا اور مشروط پہلے کیا تھا یا عورت کے ایسے فعل پر مشروط کیا کہ اسکو خواہ نخواہ کرنا پڑے (مثلاً کہہ دیا کہ اگر تو کما و گئی یا پیوے گی تو بائن ہو جاوے گی اور) ایسے خواہ دونوں بائن میں ہوں خواہ صرف شرط کا وجود مرض میں ہو تو ان سب صورتوں میں وارث ہوگی اور انکے سوا اور صورتوں میں وارث نہ ہوگی اور اگر اپنی بی بی کو مرض میں بائن کر دیا پھر چھٹا ہو گیا اور اس کے بعد مر گیا یا بائن کر چکا تھا اور وہ عورت مرد ہو گئی اور پھر مسلمان ہو گئی اس کے بعد شوہر مرا تو ان صورتوں میں وارث نہ ہوگی۔ اور اگر عورت شوہر کے لٹکے سے ہم بستہ ہو گئی یا شوہر سے لٹکان کیا یا شوہر نے بحالت مرض اس سے ایلا کیا تو وارث نہ ہوگی اور اگر ایلا بحالت صحت کیا تھا اور ایلا کے باعث حالت مرض میں بائن ہوئی تو وارث نہ ہوگی (اور قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس صورت میں شوہر کا طلاق دینا اسوجہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کو وارث کرنے سے گریز کرتا ہے تو اس صورت میں عورت وارث ہوگی اور اگر وہ وارث کرنے سے گریز نہیں کرتا اور نہ احتمال گریز کا ہو تو وارث نہ ہوگی)۔

بہ صورت طلاق اور ایلا کی شہادت ہوگی

کتاب الطلاق

پایہ رجعت (یعنی طلاق کے بعد عورت سے شوہر کے رجوع) کرنے کے بیان میں چوتھ اس بات کو کہتے ہیں کہ جو نکاح مرد و عورت میں قائم تھا اسکو عدت کے دنوں میں جو ان کا توں بنا رکھیں اور یہ رجعت اس صورت میں درست ہے کہ عورت کو تین طلاقیں نہ ہوں اور اگر چہ عورت رجعت پر رضی نہ ہو اور صورت اسکی یہ ہو کہ شوہر (طلاق کے بعد عدت میں نکاح سے کہہ دے کہ میں نے تجھ سے رجعت کی یا) (اور وہ سے کہہ دے کہ میں نے اپنی منکوحہ سے رجعت کی

اور ایک یہ ہے کہ جن افعال سے حرمت و اماوی ثابت ہو (وہ فعل بی بی کے ساتھ
 کے مثلاً شہوت سے ہاتھ لگا دے یا بوسے یا اسکی شرمگاہ کو دیکھے غرض کہ جبت قبل
 بھی ہوئی ہو اور فعل سے بھی) اور مستحب ہو کہ جبت کے لیے گواہ کر دے اور اگر شوہر نے
 عدت ہو چکنے کے بعد عورت سے کہا کہ میں نے (عدت) میں تجھ سے رجعت کر لی
 اور عورت نے اسکی تصدیق کی (کہ ٹھیک ہے) تو جبت درست ہے اور اگر تصدیق نہ کی
 تو درست نہ ہوگی جیسے اس صورت میں کہ شوہر اس سے کہے کہ میں نے تجھ سے جبت کی اور
 وہ جواب دے کہ میری عدت ہو چکی (تو جبت درست نہ ہوگی) اور اگر لونڈی کا شوہر عدت
 کے بعد اس سے کہے کہ میں نے عدت میں تجھ سے رجعت کر لی تھی اور اس بات کی تصدیق
 اسکے آقا نے کی مگر لونڈی نے اسکو جھٹلایا یا لونڈی نے (شوہر کے رجوع کرنے کے
 وقت) کہا کہ میری عدت ہو چکی اور اسکے آقا اور شوہر نے اسکا قول مانا تو (ان صورتوں میں)
 لونڈی کا قول مستبر ہے (یعنی رجعت درست نہیں) اور حکم رجعت کا اسوقت
 جاری رہتا ہے جبکہ عورت حیض اخیر سے پاک ہو جاتی ہے۔ پھر اگر دس روز پاک ہوئی
 تو بغور پاک ہونے کے وقت رجعت جاری رکھنا غسل نہ کیا ہو۔ اور اگر دس روز سے
 کم میں پاک ہوئی تو غسل تک وقت رجعت رہیگا یا یہ کہ پاک ہونے کے بعد ایک وقت
 نماز کا گزر جاوے (یا اتنا وقت گزر جاوے کہ اس میں عورت نہا کر نیت نماز کی کرے)
 یا وہ تیمم کر کے نماز پڑھے (جس صورت میں کہ پانی بر قاصر ہو) اور اگر عورت نے غسل
 کیا اور ایک عضو سے کم کو دھونا بھول گئی تو حق رجعت نہ رہیگا اور اگر عضو کامل کا دھونا
 بھول گئی ہو تو حق رجعت باقی رہیگا (اسلئے کہ ابھی پورا غسل نہیں کیا اور) اگر شوہر اپنی
 عورت حاملہ یا بچہ والی کو ایک طلاق دے اور کہے کہ میں نے اس سے صحبت نہیں کی

یعنی ایک طلاق سے یہ بائن ہو گئی) تو وہ (اس صورت میں عورت سے) رجعت کر سکتا ہے (اسی لئے کہ عورت کا حاملہ خواہ بچہ دار ہو نہ شوہر کو چھوٹا کرنا ہے) اور اگر (عورت سے) خلوت کرے اور کہے کہ میں نے صحبت نہیں کی بعد اسکے ایک طلاق دی (تو رجعت نہ کرے اس لئے کہ ممکن ہے کہ خلوت میں صحبت نہ کی ہو تو ایک ہی طلاق سے بائن ہو جاوے گی) پس اگر اسی صورت میں رجعت کی اور رجعت کے بعد اس عورت کے دوسرے سے کم میں بچہ پیدا ہو تو وہ رجعت درست ہوگی (اسی لئے کہ جب دوسرے سے کم میں بچہ ہو تو معلوم ہوا کہ وقت رجعت کے حل موجود تھا اور شوہر کا یہ کہنا کہ میں نے صحبت نہیں کی غلط تھا اور عورت ایک طلاق سے بائن نہیں ہوئی تھی اسی لیے اسکی رجعت درست ہوئی) اگر شوہر نے بی نکوہ سے کہا کہ اگر تو بچہ جنے تو تو طلاق ہے پھر اسکے بچہ پیدا ہوا تو یہ دوسرا بچہ رجعت کا باعث ہوگا (اُس طلاق سے جوادول بچہ ہونے پر اسکو ہوئی تھی) اور اگر شوہر نے یوں کہا کہ جتنی بار تو بچہ جنے تو تو طلاق ہے پھر اسکے تین بچے علی علی علیہ حل سے ہوئے تو دوسرا اور تیسرا بچہ پہلی دو طلاقوں سے رجعت کے سبب ہونگے (اسی لئے کہ پہلے بچے کے ہونے پر شرط کے بموجب اُس طلاق ہوئی اور حل دوسرے بچے کا اُس سے رجعت کا سبب ہوا پھر دوسرے کے پیدا ہونے پر دوسری طلاق ہوئی تیسرا بچہ حل اُس سے رجعت کا سبب ہوا پھر تیسری کے پیدا ہونے پر طلاق کا بھی بڑ گئی اب رجعت نہیں ہو سکتی) اور جس عورت کو طلاق جہی ہوئی وہ اپنا بناؤ مذگار کرے (تاکہ شاید اُس کا شوہر اُس سے رجوع کر لے) اور مخپا یہ ہے کہ شوہر بدول اطلاع اسکے پاس نہ جاوے۔ اور جب تک اُس سے رجعت نہ کرے تب تک اسکے ساتھ سفر نہ کرے اور طلاق جہی سے رجعت کرنا حرام نہیں ہوتا مگر عدت کے بعد البتہ حرام ہے اور جو عورت کہ بائن ہو گئی ہو وہ شوہر سے

نکاح عدت میں اور بعد صرت کے کہ سکتی ہو مگر جو تین طلاقوں سے بائن ہوئی ہو بشرطیکہ آزاد ہو
 اور دوسنے بائن ہوئی ہو اس صورت میں کہ لونڈی ہو وہ شوہر سے نکاح نہیں کر سکتی
 جب تک کہ وہ دوسرے شوہر سے نکاح صحیح نہ کر لے اور وہ دوسرا اس سے صحبت نہ کر چکے
 اگرچہ وہ مرد قریب بالغ ہو نیکی ہو اور پھر وہ دوسرا اسکو طلاق دے اور اسکی عدت پوری
 ہو جاوے (نواب البتہ شوہر اول سے نکاح کر سکتی ہے) نہ صحبت کرنا مالک کے باعث یعنی
 اگر شوہر اپنی منکوحہ لونڈی کو دو طلاقیں دے اور بعد صرت کے اسکا مالک اس سے صحبت
 کرے تو اس صحبت سے یہ عورت اپنے شوہر کو حلال نہ ہوگی بلکہ صحبت کے لیے نکاح صحیح شرط
 ہی اور مکر وہ ہو حلال کرنے کی شرط سے نکاح کرنا (یعنی اسطرح کہ بعد نکاح کے طلاق دید و نگا)
 ہر چند (دوسرے شوہر کے طلاق دیدینے سے) شوہر اول پر وہ عورت حلال ہو جاتی ہو (گو
 نکاح حلالہ کر نیکی شرط سے کیا ہوتا ہم ایسی شرط سے نکاح کرنا کہ وہ ہو) اور دوسرا شوہر پہلے
 شوہر کی طلاق کا حکم دور کر دیتا ہو بشرطیکہ طلاقیں تین سے کم ہوں (یعنی جب عورت
 دوسرے شوہر سے نکاح کرے اور اسکی طلاق کے بعد پھر اول شوہر کے نکاح میں آوے
 تو شوہر اول تین طلاقوں کا مالک ہو جاوے گا) اور اگر تین طلاقوں والی عورت خبر دے کہ
 شوہر اول اور شوہر دوم کی طلاق کی حد تین ہو چکیں اور زمانہ اتنا ہو کہ اس میں دونوں
 حد تین ہو سکتی ہوں تو شوہر اول کو اختیار ہے کہ اسکی بات مان لے اگر ظن غالب اسکو
 ہو کہ یہ سچ کہتی ہے (یعنے اس سے اس صورت میں نکاح کر سکتا ہے)

باب ایلا کے بیان میں (ایلا کے معنی لغت میں قسم کے ہیں اور شریعت کی اصطلاح
 بن ہیں) شوہر کا قسم کھانا اپنی منکوحہ سے چار مہینے یا اس سے زیادہ صحبت نہ کرنے پر
 بلا کہلاتا ہو مثلاً یوں کہے کہ خدا کی قسم میں تجھ سے چار مہینے صحبت نہ کرونگا یا یہ کہے

نکاح عدت میں اور بعد صرت کے کہ سکتی ہو مگر جو تین طلاقوں سے بائن ہوئی ہو بشرطیکہ آزاد ہو اور دوسنے بائن ہوئی ہو اس صورت میں کہ لونڈی ہو وہ شوہر سے نکاح نہیں کر سکتی جب تک کہ وہ دوسرے شوہر سے نکاح صحیح نہ کر لے اور وہ دوسرا اس سے صحبت نہ کر چکے اگرچہ وہ مرد قریب بالغ ہو نیکی ہو اور پھر وہ دوسرا اسکو طلاق دے اور اسکی عدت پوری ہو جاوے (نواب البتہ شوہر اول سے نکاح کر سکتی ہے) نہ صحبت کرنا مالک کے باعث یعنی اگر شوہر اپنی منکوحہ لونڈی کو دو طلاقیں دے اور بعد صرت کے اسکا مالک اس سے صحبت کرے تو اس صحبت سے یہ عورت اپنے شوہر کو حلال نہ ہوگی بلکہ صحبت کے لیے نکاح صحیح شرط ہی اور مکر وہ ہو حلال کرنے کی شرط سے نکاح کرنا (یعنی اسطرح کہ بعد نکاح کے طلاق دید و نگا) ہر چند (دوسرے شوہر کے طلاق دیدینے سے) شوہر اول پر وہ عورت حلال ہو جاتی ہو (گو نکاح حلالہ کر نیکی شرط سے کیا ہوتا ہم ایسی شرط سے نکاح کرنا کہ وہ ہو) اور دوسرا شوہر پہلے شوہر کی طلاق کا حکم دور کر دیتا ہو بشرطیکہ طلاقیں تین سے کم ہوں (یعنی جب عورت دوسرے شوہر سے نکاح کرے اور اسکی طلاق کے بعد پھر اول شوہر کے نکاح میں آوے تو شوہر اول تین طلاقوں کا مالک ہو جاوے گا) اور اگر تین طلاقوں والی عورت خبر دے کہ شوہر اول اور شوہر دوم کی طلاق کی حد تین ہو چکیں اور زمانہ اتنا ہو کہ اس میں دونوں حد تین ہو سکتی ہوں تو شوہر اول کو اختیار ہے کہ اسکی بات مان لے اگر ظن غالب اسکو ہو کہ یہ سچ کہتی ہے (یعنے اس سے اس صورت میں نکاح کر سکتا ہے)

کہ بخدا میں تجھ سے صحبت نہ کروں گا پس اگر (قسم مدت معین کی کی اور مدت چار ماہ میں
 صحبت کی تو کفارہ سے اپنی قسم کا اور ایلا جاتا رہیگا اور اگر صحبت نہ کرے گا تو عورت نکاح سے
 جدا ہو جاوے گی اور قسم جاتی رہیگی (یعنی کفارہ لازم نہ ہوگا) اگر چار مہینے کے لیے قسم کھائی ہو
 اور اگر ہمیشہ کے لیے کھائی ہو تو قسم باقی رہتی ہو (یعنی جس صورت میں کہ یوں کہا کہ بخدا
 تجھ سے صحبت نہ کروں گا اور چار مہینے تک صحبت نہ کی اور وہ عورت نکاح سے باہر ہو گئی اور
 پھر شوہر نے اس سے دوبارہ نکاح کیا تو حکم قسم کا باقی ہو (یعنی اگر چار مہینے کے اندر
 صحبت نہ کرے گا تو کفارہ لازم آوے گا) پھر اگر اس سے دوسری بار اور تیسری بار نکاح کیا اور
 دونوں دفعہ چار مہینے کی بدون صحبت گزر گئی تو وہ عورت دو اور طلاقوں سے
 بائن ہو جاوے گی پھر اگر بعد دو سے شوہر کے نکاح کے اس سے نکاح کیا تو طلاق نہو گی
 اور اگر اس سے صحبت کرے تو کفارہ دے قسم کے باقی رہنے کی جہت سے (عورت مسئلے کی
 یہ ہو کہ اپنی بی بی سے ایلا کرے اور چار مہینے کی مدت میں اس سے صحبت نہ کرے تو وہ بائن
 ہو جاوے گی اور اگر دوبارہ اس سے نکاح کرے اور چار مہینے اس سے ہم بستر ہو تو پھر ایک
 طلاق سے بائن ہو جاوے گی اس طرح اگر تیسری دفعہ نکاح کرے چار مہینے قربت نہ کرے تو پھر ایک
 طلاق سے بائن ہو جاوے گی اب چونکہ طلاقیں تین ہو گئیں بدون نکاح دو سے شوہر کے
 حلال نہو گی پس اگر بعد نکاح و طلاق شوہر ثانی کے پھر اس عورت سے نکاح کرے تو ایلا کا
 حکم نہ رہیگا اور قسم باقی رہیگی یعنی اگر اس سے صحبت نہ کرے گا تو بائن نہو گی اور اگر صحبت
 کرے گا تو کفارہ دینا پڑے گا) اور چار مہینے سے کم مدت میں ایلا معتبر نہیں (یعنی اگر ترک
 صحبت کی قسم چار مہینے سے کم پر کھاوے گا اور اس مدت میں صحبت نہ کرے گا تو طلاق نہ پڑے گی
 لیکن اگر صحبت کرے گا تو کفارہ لازم ہوگا) اور اگر شوہر نے کہا کہ بخدا دو مہینے یہ اور دو

مہینے انکے بعد تجھ سے صحبت نہ کرونگا تو یہ ایلا ہو گیا (اس لیے کہ چار مہینے ہوئے اگرچہ
 ان کو دو دفعہ مین بیان کیا) اور اگر پہلے یوں کہا کہ واللہ تجھ دو مہینے صحبت نہ کرونگا
 پھر ایک روز ٹھہر گیا اور اسکے بعد کہا کہ بخدا تجھ سے پہلے دو مہینوں کے بعد دو مہینے
 اور صحبت نہ کرونگا یا یوں کہے کہ تجھ سے ایک دن کم برس روز صحبت نہ کرونگا یا یہ قسم بصرہ
 میں کھانے کے مین کو فے مین بخاؤنگا اور اسکی منکوہ کو فے مین ہو تو ان صورتوں میں ایلا نہیں
 ہوتا۔ اور اگر شوہر نے صحبت کو حج یا روزہ یا صدقہ یا آزاد کرنے یا طلاق پر مشروط کیا
 (مثلاً یوں کہا کہ اگر مین صحبت کروں تو تجھ پر حج یا صدقہ یا روزہ لازم ہے) یا رجعی طلاق والی
 سے ایلا کرے تو (ان سب صورتوں میں) ایلا کرنے والا ہوگا لیکن اگر طلاق بائن والی
 عورت یا اجنبی عورت سے ایلا کر لیا تو درست نہ ہوگا اور لونڈی منکوہ کی ایلا کی مدت
 دو مہینے ہیں اور اگر ایلا کرنے والا اپنی بیماری یا عورت کے مرض یا اسکی شہرگاہ کے
 بند ہونے یا اسکے صغیر سن ہونے یا فاصلہ دراز پر ہونے کی وجہ سے اس سے
 صحبت نہ کر سکے تو ایلا سے رجوع کرنا یوں ہو سکتا ہے کہ اپنی زبان سے کہے کہ مین نے
 اپنی منکوہ سے رجوع کی اور اگر چار مہینے کی مدت میں صحبت پر قادر ہو جائے تو رجوع
 کرنا صرف صحبت ہی (یعنے چار مہینے کے اندر اگر یہ موافق برطرف ہوں تو زبانی رجوع کا
 اعتبار نہیں بلکہ صحبت کرنی چاہیے) اگر شوہر نے اپنی منکوہ سے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہو
 اور اس سے عورت کے حرام ہونیکو اپنے اوپر نیت کی یا نیت کچھ نہ کی تو اس سے
 (سے) ایلا ہو جاوے گا اور (اگر اس سے) ظہار کی نیت کر لیا تو ظہار ہوگا اور (اگر جھوٹ کی
 نیت کر لیا تو جھوٹ ہوگا اور طلاق کی نیت کر لیا تو بائن طلاق ہوگی اور تین طلاؤں کی
 نیت کر لیا تو تین طرہ سنگی اور قول منفی یہ ہے کہ جب کوئی شخص اپنی منکوہ سے کہے کہ

یہ ایک
 روز کی
 اتفاق سے
 ایک حالت
 میں ہے
 جو صحیح
 ہے
 اور اس کی

تو مجھ پر حرام ہے اور حرام اس کے نزدیک طلاق کے معنی میں ہو لیکن اسے طلاق کی نیت نہ کی ہو تو طلاق پڑ جاوے گی اور عرف کی رو سے طلاق کی نیت کرنے والا ٹھہر لیا باو گنا (یعنی اگر اس کے علم میں حرام کے معنی طلاق کے ہونگے تو طلاق ہو جاوے گی گو اسے ان لفظوں سے طلاق کی نیت نہ کی ہو ورنہ)

باب خلع کیسا نہیں (خلع اسکو کہتے ہیں کہ عورت اپنے شوہر کو کچھ مال دے کر طلاق لے لے) خلع نکاح سے جدا ہونیکا نام ہے اور خلع کے لفظ سے اور مال کے عوض طلاق کے لفظ سے طلاق بائن پڑتی ہے اور عورت پر حسب قدر مال ٹھہرایا ہوا لازم ہو جاتا ہے اور مذکورہ ہر شوہر طلاق کی عوض میں کچھ لینا بشرطیکہ سرکشی اور نا موافقت مرد کی طرف سے اور اگر عورت کی طرف سے ہو تو مذکورہ نہیں اور جو چیز مہر ہونے کی لیاقت رکھتی ہے وہ خلع کا عوض ہو سکتی ہے پس اگر عورت سے شراب یا سو یا مردار پر خلع کیا یا اسکو طلاق دے تو خلع کی صورت میں طلاق بائن پڑیگی اور طلاق کی صورت میں رجعی مگر مفت پڑیگی (عورت کو کچھ دینا نہ اویگا) جیسا (اس صورت میں) کہ عورت کہے کہ مجھ سے خلع کر لے اور جو کچھ میرے قبضے میں ہے لے لے اور اس کے قبضے میں کچھ نہ ہو (تو اس صورت میں اگر شوہر خلع کر لے گا تو طلاق مفت بدون عوض کے پڑیگی) اور اگر عورت اتنا اور بڑھاوے کہ میرے قبضے میں جو مال اور درم ہیں لے لے (تو اس صورت میں عورت یا) اپنا مہر واپس کرے یا تین درم شوہر کو دے اور اگر شوہر عورت سے خلع کرے ایک بھاگے ہوئے غلام پر جو عورت کی ملک میں ہو اور وہ عورت شرط کرے کہ میں اسکی ضامن نہیں تو وہ اس شرط سے بری نہ ہو جاوے گی۔ اگر عورت نے کہا کہ مجھ کو تین طلاقیں ہزار کے بدلے دیدے پس شوہر نے اسکو ایک طلاق دی تو اسکو ہزار کی تہائی ملے گی اور وہ عورت بائن ہو جاوے گی اور اگر عورت

کہ جسے کہ تین طلاقیں مجبوز ہزار پر دیکھو اور وہ ایک دیو سے تو صورت میں طلاق رجعی
 ہفت پڑیگی (اس واسطے کہ اول صورت میں لفظ بدلے کا تھا اور بدلے کی صورت میں عوض من
 برہنہ جاتا ہے اور دوسری صورت میں لفظ پڑیگی شرط ہے اس میں نہیں منقسم ہوتا اگر شوہر نے منکوحہ سے
 کہا کہ تو اپنے نفس کو تین طلاقیں ہزار کے بدلے یا ہزار پر دے لے اور اسے ایک طلاق دی تو
 کچھ نہ پڑیگی اور اگر مرد نے کہا کہ تو طلاق ہے ہزار کے بدلے یا ہزار پر اور عورت نے قبول کر لیا
 تو ہزار اس پر لازم ہو گئے اور بائن ہو جاوے گی اور اگر اپنی منکوحہ سے کہا کہ تو طلاق ہے اور تجھے
 ہزار میں یا غلام رکھا کہ تو آزاد ہے اور تجھے پر ہزار میں تو طلاق اور آزاد دی مفت ہو جاوے گی
 (کچھ دینا نہ پڑیگا) اور اختیار کی شرط خلع میں عورتوں کو کر لینی درست ہے مرد کو جائز نہیں اگر
 شوہر اپنی بی بی سے کہے کہ میں نے تجھ کو کل ہزار کے بدلے طلاق دی ہے مگر تو نے نہیں مانا
 اور عورت نے کہا کہ میں نے قبول کر لیا تھا تو شوہر کا قول سچا جانا جاوے گا بخلاف بیچنے کے
 (کہ اگر بیچنے والا کہے کہ میں نے اپنی بی بی کو کل ہزار کے بدلے بیچا تھا اور تو نے منظور
 نہ کی اور شہری کہے کہ میں نے منظور کر لی تھی تو اس صورت میں لینے والا کا قول مانا جاوے گا
 اور خلع کرنا اور حقوق سے بری الذمہ کرنا ان حقوق کو دور کر دیتا ہے جو مرد و عورت کو ایک
 دوسرے پر نکاح کے باعث ہوں یہاں تک کہ اگر مال کے عوض میں شوہر اپنی منکوحہ سے
 خلع کرے یا بری الذمہ ہو نہ کیا معاملہ کہے تو شوہر کو وہی مال ملیگا جو اس مالے میں ٹھہرا ہوا
 حقوق زوجیت ایک دوسرے کے ذمے باقی نہ رہے مثلاً دعویٰ مہر کے لیے یا مہر یا نہ لیا ہو
 صحبت سے پہلے ہو یا بعد ہو کہ ایک دوسرے کے ذمے نہ رہے۔ اور اگر چھوٹی
 لڑکی کا ولی شوہر سے خلع کرے اور اسکے عوض صغیرہ کا مال ٹھہراوے تو اس مال کے
 بدلے میں خلع درست نہ ہوگا اور طلاق پڑ جاوے گی (یعنی صغیرہ کے ذمے مال لازم نہ ہوگا)

اور ولی مہر کے بدلے میں اگر خلع کرے اس بشرط کہ عین ضامن ہوں تو طلاق
پڑ جاوے گی اور مہر دلی کے ذمے رہیں گے (واللہ اعلم)

باب ظہار کے بیان میں (جو ایک طرح کی طلاق ہے) ظہار یہ ہے کہ اپنی منکوحہ کو شوہر

ایسی عورت سے تشبیہ دے جو آپس ہمیشہ کو حرام ہو (مثلاً اپنی ماں اور بہن اور بیٹی کو

تشبیہ دے بخلاف سالی سے تشبیہ دینے کے کہ وہ ظہار نہ ہوگا) ایسے کہ سالی کی حرمت

ہمیشہ کو نہیں بلکہ منکوحہ کی زندگی یا نکاح تک ہے (اگر شوہر اپنی منکوحہ کو کہے کہ تو مجھ پر

مثل میری ماں کی پشت کے ہو تو ان لفظوں کے بعد اسکو عورت سے صحبت کرنا

اور ایسی باتیں جو صحبت کے سامان ہوں مثل بوس و کنار کے) حرام ہو جاتے ہیں جب تک

کفارہ نہ دے لے اور اگر کفارہ سے پیشتر صحبت کر بیٹھے تو صرف اپنے پروردگار سے استغفار

کرے (یعنی دوسرا کفارہ لازم نہیں ہوتا) اور (یہ جو قرآن مجید میں لفظ لَسْمَ یَعُودُ ذَٰلِکَ یَسَا

ذَٰلِکَ آ یا ہے یعنی پھر پھرتے ہیں اپنے قول سے اس) پھرنے سے مرد عورت سے صحبت کرنا

قصہ ہو (نہ خود صحبت کرنا کہ صحبت کفارہ دینے سے پہلے درست ہو) اور بیٹ اور ان اور

شرمگاہ ان تینوں اعضا کا حکم مثل پیٹھ کے ہے (حرمت کے لازم ہونے میں) اور مرد

کی بہن اور بھوپھی اور ماں دودھ کی راہ سے مثل حقیقی ماں کے ہے (یعنی اس کے ساتھ

مشابہت دینے سے بھی حرمت ثابت ہوگی) اور عورت کو یہ کہنا کہ تیرا سر اور تیری شرمگاہ

اور تیرا چہرہ اور تیری گردن اور تیرا آدھاسر اور تیری تہائی ایسا ہے جیسا (یہ کہاکہ) تو ایسی ہے

(یعنی ان اعضا کو تشبیہ دینے سے محرمات کے اعضا سے حرمت ثابت ہوگی) اور اگر

شوہر نے کہا کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کے ہو اور (اس جملے سے) نیت اور سکی خدمت اور

سلوک کی کی یا ظہار کی یا طلاق کی تو جو نیت کرے گا وہی ہوگا اور اگر کچھ نیت نہ کی ہو تو

بجائے

یہ قول لغو ہے اور اگر یہ کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے مثل میری ماں کے اور ظہار یا طلاق کی نیت کی توجہ نیت کر لیا وہی ہوگا اور اگر یہ کہا کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کے حرام ہو اور اس سے طلاق یا ایلا کی نیت کی تو ظہار ہوگا (یہ دونوں چیزیں نہوں گی) اور ظہار صرف اپنی منکوحہ بی بی سے ہوا کرتا ہی (یعنی اگر الفاظ ظہار کے اپنی لونڈی یا ام ولد کے کہے گا تو ظہار نہ ہوگا) پس اگر ایک عورت سے بدون اس کی اجازت کے نکاح کیا اور اس سے ظہار کیا اور ظہار کے بعد اس عورت نے نکاح کو جائز رکھا تو ظہار باطل ہو جائیگا (اسی لیے کہ نکاح کی اجازت سے پیشتر وہ عورت اس کی منکوحہ تھی) اگر اپنی سب عورتوں کو کہے کہ تم مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کے ہو تو سب سے ظہار ہوا اور کفارہ ہر ایک کے واسطے جدا جدا دے اور ظہار کا کفارہ یہ ہے کہ ایک بردہ آزاد کرے اور آزاد کرنا ایسے بڑے کا جو اندھا ہو یا دونوں ہاتھ کٹے ہوں یا ماتھوں کے دونوں انگلی ٹھٹھے کٹے ہوں یا دونوں پاؤں کٹے ہوں یا دیوانہ ہو یا میر اور ام ولد ہو یا ایسا مکاتب ہو جو کچھ مال دیکھ کا ہوا منہ باب میں جائز نہیں ہاں اگر مکاتب نے کچھ نہ دیا ہو اور اس کو کفارے میں آزاد کر دے تو جائز ہے (اسی لیے کہ وہ بردہ کامل ہے) یا یہ کہ کفارے کی نیت سے اپنے کسی رشتہ دار قریب کو خرید کر یا کفارے میں آدھا غلام اپنا پہلے آزاد کر دے اور آدھا پھر آزاد کرے یہ سب صورتیں درست ہیں اور اگر کفارے میں آدھا غلام مشترک آزاد کر دے اور آدھے کی قیمت کا اسکے مالک کی واسطے ذمہ کر لے یا آدھا بردہ کفارے میں آزاد کرے اور جس عورت سے ظہار کیا تھا پھر اس سے صحبت کر لے اور بعد صحبت کے آدھا آزاد کرے تو یہ صورتیں درست نہوں گی (اسی لیے کہ آزادی پورے بردہ کی صحبت سے پہلے نہ ہوئی اور پورے بڑے کا آزاد کرنا صحبت سے پیشتر بموجب نص قرآنی کے مشروط ہو) پس اگر بردہ آزاد کرے کو نہ ملے تو دو چھینے

پہلے پہلے روزہ رکھنا شروع کران روزوں مہینوں میں رمضان اور ایسے دن واقع نہ ہوں
 جن روزہ رکھنا ممنوع ہو (یعنی دورِ زرعید کے اور تین روز بعد عید اضحیٰ کے اور ان
 روزوں مہینوں میں نہ پڑیں) پھر اگر ان روزوں مہینوں کے اندر عورت مذکور سے رات کو
 یا بھول کر دن کو صحبت کریگا یا ایک دن بھی افطار کریگا تو نئے سرے سے پھر روزے رکھنے پڑیں گے
 (اسی لئے کہ ان روزوں میں پہلے پہلے ہونا اور صحبت سے پیشتر رکھنا شرط ہے) اور اگر شوہر
 خود غلام ہو تو اسکو سوائے روزہ رکھنے کے دوسری چیز جائز نہیں اگرچہ اسکی طرف سے
 اگر کاکا برہ آزاد کر دے یا کھانا کھلا دے (اسی لئے کہ غلام خود تو مالک نہیں تاکہ کھانا
 کھلا دے یا برہ آزاد کر دے اور آقا کا آزاد کرنا اور کھانا کھلانا اسکی طرف سے معتبر نہیں)
 پھر اگر روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو تو ساٹھ سکنوں کو کھانا کھلا دے جیسا صدقہ فطر میں مذکور
 ہوا یا کھانے کی قیمت دے (پس اگر اپنی طرف سے دوسرے شخص کو اجازت دے کہ یہاں کے
 کھانے میں کھانا کھلا دے اور وہ حکم کی تعمیل کرے تو درست ہے) اور کفار کے سب
 اقسام میں کھانا کما سباح کر دینا درست ہے (یعنی ظہار کی اور روزے کی قضا اور قسم اور
 احرام کے شکار کے کفار میں اور نیز شیخ فانی کو روزی کے فدیہ ادا کرنے میں کھانا
 سباح کرنا جائز ہے) مگر صدقات میں (مثل زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور عشر زمین میں)
 سباح کرنا کافی نہیں (بلکہ تملیک شرط ہے اور سباح کرنا اسطرح ہے کہ کھانا مالاکر فقیر و نکو
 اسے کھانے کی اجازت دیدے۔ اور تملیک یہ ہے کہ وہ کھانا فقیر و نکو دے دے اور انکی
 مالک کو دے جائیں کھائیں جائیں دوسرے کو دے والین) اور کھانا
 کھلانے میں یہ شرط ہے کہ ہر فقیر کو بیٹ بھر کر دو صبح یا دو شام یا ایک صبح اور ایک شام کا
 کھانا دے (یعنی دو وقت کھلا دے خواہ ایک دن میں ہو یا دو دن میں) اور اگر

ایک فقیر کو دو مہینے تک کھلا دے تو درست ہو لیکن اگر ایک فقیر کو ساٹھ حصے (ایک دن میں) دیے تو جائز نہ ہوگا۔ مگر خاص اس دن کے (ایک آدمی کے) کھلانے میں شمار ہوگا اور اگر کھانا کھلائیے درمیان میں عورت سے صحبت کرے تو کھانا ہی سر سے نہ کھلاو (جیسا کہ روزوں میں تھا) اور اگر دو ظہاروں کے کفاروں میں ساٹھ فقیروں کو ایک ایک صاع گیہوں جو دے کرے تو ایک ظہار کا کفارہ جائز ہوگا (دوسرے کا اور دینا چاہیے) اور اگر ایک کفارہ افطار کا تھا اور ایک ظہار کا اور کھانا مثیل مذکورہ بالا دیا یا دو ظہار میں دو برہے آزاد کیے اور معین نہ کیا (کہ کونسا کس ظہار میں آزاد کرنا ہوں) تو ان (صورتوں میں) دونوں (کفاروں کی) طرف سے جائز ہوگا اور اُسی جیسا ہے دونوں ظہاروں کے عوض میں روزے رکھنے اور کھانا کھلانا (یعنی معین نہ کر کہ کسی عوض روزے رکھتا ہوں اور کسی عوض کھانا کھاتا ہوں تو دونوں ظہار کا کفارہ ہو جاوے گا) اور اگر دونوں ظہاروں کے کفارے میں ایک برہہ آزاد کرے یا دو مہینے کے روزے رکھے تو ایک ظہار کا کفارہ ہوگا (دو کا نہ ہوگا) اور اگر ایک کفارہ ظہار کا ہو اور ایک قتل کا اور وہ شخص ایک کفارہ بلا تعین ادا کرے تو کیسی طرف سے جائز نہ ہوگا (غرض کہ دونوں کفارے اگر ایک جنس کے ہونگے تو جائز ہے کہ کفارہ دینے والا بعد کفارہ دینے کے ان میں سے ایک کی نفی کرے۔ اور اگر دو جنس کے کفارے ہوں تو ان میں بعد کفارہ دینے کے اگر معین کرے گا تو کافی نہ ہوگا۔ واللہ اعلم ہی)

باب بیان کے بیان میں (جس سے مرد و عورت میں جبرائی ہو جاتی ہے لغت میں اسکے معنی آپس میں لغت کرنے کے ہیں اور شر لغت میں) لعان چند گواہیاں مرد و عورت کی ہیں جو تائب اور قسم اور لغت خدا کے ساتھ بیان کریں اور یہ

لعان) مرد کے حق میں گالی دینے کی سزا کے قائم مقام ہے اور عورت کے حق میں زنا کی سزا کے لیے اگر شوہر اور عورت لیاقت گواہی کی رکھتے ہوں (یعنی آزاد اور عاقل اور بالغ اور مسلمان ہوں اور مرد اپنی عورت کو زنا کی تہمت کرے اور وہ عورت ایسی ہو کہ اسپر تہمت زنا کرنے والے کو سزا ملتی ہو) (یعنی پارسا منکوحہ ہو) یا وہ شوہر اس عورت کے بچے کو کہے کہ یہ میرا نہیں اور عورت اس شوہر کو زنا کی تہمت کی سزا دلوانا چاہے تو اس صورت میں لعان واجب ہے۔ پس اگر شوہر لعان سے انکار کرے تو اس کو قید کیا جاوے یہاں تک کہ خواہ لعان کرے یا اپنے آپ کو جھوٹا کہے اور گالی کی سزا سزا لے پھر جب شوہر لعان کرے تو عورت پر لعان واجب ہے اور اگر وہ انکار کرے تو قید کیا جاوے یہاں تک کہ لعان کرے یا شوہر کی تہمت کو سچا کرے (اور زنا کی سزا کو پونے) پھر اگر شوہر میں لیاقت گواہی کی نہ ہو تو اس کو گالی کی سزا ملیگی اور اگر شوہر میں تو لیاقت گواہی کی ہو مگر عورت ایسی نہ ہو جسکے تہمت لگانے والے کو سزا گالی کی دی جائے (یعنی پارسا نہ ہو تو شوہر پر نہ سزا واجب نہ لعان اور صورت لعان کی وہ ہے جو کلام مجید میں ارشاد ہوئی ہو) (یعنی قاضی شوہر سے شروع کرے۔ اور وہ چار مرتبہ اسطرح گواہی دے کہ میں خدا کے نام سے گواہی دیتا ہوں کہ میں نے جو نسبت زنا کے اس عورت پر کی ہو اس میں سچا ہوں اور پانچویں مرتبہ یوں کہے کہ اگر اس باب میں میں جھوٹا ہوں تو خدا تعالیٰ کی لعنت مجھ پر ہو بعد اسکے عورت چار بار گواہی دے کہ میں خدا کے نام سے گواہی دیتی ہوں کہ یہ مرد جو مجھ کو زنا لگاتا ہے اس میں جھوٹا ہی اور پانچویں مرتبہ یوں کہے کہ اگر یہ مرد میرے ذمے زنا لگانے میں سچا ہو تو مجھ پر خدا کا غضب ہو جائے جب اسطرح سے لعان کر چکیں تو عورت اور مرد حاکم کے حکم سے علیحدہ ہو جائیں اور اگر

مرد نے تہمت اسطرح کی ہو کہ عورت کو بچے کو کہا ہو کہ میرا نہیں تو حاکم اس نے بچے کا نسب اس مرد سے دور کرے اور اس کو اس عورت کی طرف لگا دے اور اگر مرد اپنے آپ کو جھوٹا کہے کہ میں نے جھوٹ کہا تھا تو اس کو گالی کی سزا دی جاوے اور ہو سکتا ہو کہ مرد اس عورت سے (بعد لعان کے اور قاضی کے جدا کرنے کے) نکاح کرے اور اسطرح اگر انہی بی بی کے سوا کسی اور عورت کو زنا کی تہمت کرے اور اس کی سزا مرد کو ملے یا عورت زنا کرے اور اس کو زنا کی سزا ملے تو ان صورتوں میں مرد کو اختیار ہے کہ اس عورت سے نکاح کرے۔ اور شوہر اگر گونگا ہو اور وہ زنا کی تہمت اپنی منکوحہ کو کرے یا کوئی شخص اپنی بی بی کے حل کو کہے کہ میرا نہیں تو ان صورتوں میں لعان واجب نہیں (اگر) کہ پوری تہمت کلام کے ساتھ میں ہے اور وہ گونگے سے ناممکن ہو اور حل کے انکار کرنے میں بھی پوری تہمت نہیں ایسے کہ ہو سکتا ہو کہ بچہ پیٹ میں نہ ہو ویسے ہی پھول گیا ہو یا کوئی مرض ہو) اور اگر شوہر کہے کہ تو نے زنا کیا اور یہ حل زنا کا ہے تو لعان واجب ہو (ایسے کہ اس صورت میں صریح نسبت زنا کی کی ہے) اور (قاضی کو چاہیے کہ اس مسئلے میں حل کو اسکے باپ سے جدا کرے) ایسے کہ بچہ ہونے سے پیشتر حل کے ہونے اور نہ ہونے میں شبہ باقی ہے۔ اور اگر لوگ اس کو مبارکبادی (لڑکے کی دیوین اور اس وقت وہ کہے کہ یہ بچہ میرا نہیں یا اسباب بچے کے تولد کے خریدنے کے وقت ایسا کہے تو یہ نسب کو دور کرنا اپنے اوپر سے درست ہے اور ان وقتوں کے بعد اگر کہے گا تو جائز نہ ہو گا اور لعان دونوں صورتوں میں کرے (یعنی خواہ تہنیت کے وقت لڑکے کو اپنا نہ بتائے خواہ تہنیت کے بعد خواہ سامان ولادت خریدنے کے وقت خواہ پیچھے) اور اگر جڑوان بچوں میں سے اول کو اپنا نہ کہے اور دوسرے کو اپنا بتائے تو گالی کی سزا

اسکو دیچا دے اور اگر اول کا اقرار کرے اور دوسرے کا انکار تو لجان کرے اور ب
موتوں بچوں کا دونوں صورتوں میں اسی سے ہوگا +

باب عشتین یعنی نامرد کے بیان میں (جو عورت سے صحبت کر کے عین اسکو
کہتے ہیں جس سے عورتوں سے صحبت نہو سکے یا کنواریوں کی صحبت پر قادر نہو اور فکی
صحبت پر قادر ہو) اگر عورت اپنے شوہر کو بیڑا لینے ذکر لگا ہوا دیکھے تو قاضی اُن دونوں کو
اسی وقت جدا کر دے اور جس عورت میں کہ نامرد اور خصیہ نکالا ہوا ہو تو ایک سال
مٹھہرے لگا اس برس میں وہ صحبت کرے تو بہتر ورنہ اگر عورت اُس سے جدا ہونا چاہے
تو قاضی جدا کر دے۔ پس اگر شوہر کہے کہ میں نے صحبت کی ہے اور عورت انکار کرے
اور دوسری عورتیں کہیں کہ وہ عورت بابرہ ہے تو اس عورت کو جدا ہونے کا اختیار
دیا جاوے گا اور اگر وہ کہیں کہ یہ عورت مرد سیدہ ہی تو شوہر کا قول بشرط قسم کھانے کے
سمجھا جانا جاوے گا۔ اور اگر عورت شوہر کو پسند کرے تو اس کے بعد جدا ہونے میں اُس کا
حق باطل ہو جاوے گا۔ اور اگر مرد و عورت میں سے کسی کو دوسرے کے عیب کے باعث
اختیار نہ دیا جاوے (یعنی جس صحت میں کہ ایک کو جذام یا جنون یا برص وغیرہ ہو جائے
تو دوسرے کو جدا ہو جانیکا اختیار نہیں۔ اور اس مسئلے میں امام شافعی رح کا خلاف ہے کہ
اُس کے نزدیک بائج مردوں میں عورت مختار ہوتی ہے تین خواہ پر مذکور ہوئے جو تھا
رتقی ہے کہ عورت کی شرمگاہ کے مٹھ پر گوشت اُبھرا دے جو صحبت کا مانع ہو یا بچوان
قرن ہے کہ اُس جگہ پر بڑی مانع صحبت کی ہو۔ اور دلیل امام اعظم کی قول عطاء نخعی اور
عمر بن عبد العزیز اور اوزاعی اور سفیان ثوری اور ابن ابی لیلی کا ہے اور جس سے کہ جن
مسائل میں رضامندی کا ل شرط ہے اُن میں یہ بات ہوتی ہے کہ اگر رضامندی کی

بہت سی باتیں

بقیہ میں کوئی عیب خلل کرتا ہے تو اس معاملے کو واپس کر دیتے ہیں اور نکاح کا لازم ہونا کامل ضماندہی پر موقوف نہیں اسلئے کہ نکاح تو ہنسی کے الفاظ سے بھی لازم ہو جاتا ہے

باصح حدت کے بیان میں۔ عدت اس انتظار کو کہتے ہیں کہ عورت کو (طلاق کے یا شوہر کی موت کے بعد کرنا) لازم ہے۔ عدت آزاد عورت کی طلاق کے لیے اور جو عورت کے نکاح کے ٹوٹنے کے لیے تین حیض ہیں جسکو حیض آتا ہو اور جسکو حیض نہ آتا ہو اسکی عدت تین مہینے ہیں اور شوہر کے مرنے کی عدت چار مہینے دس روز ہیں اور لونڈی کی عدت اگر حیض آتا ہو تو دو حیض ہیں اور اگر حیض نہ آتا ہو تو آزاد عورت کی عدت کا نصف ہوگا (یعنی طلاق اور نکاح ٹوٹنے میں ڈیڑھ مہینا اور خاوند کے مرنے میں دو مہینے پانچ روز) اور حاملہ عورت کی عدت پچھتے کا جناب ہے اور فار کی منکوحہ کی عدت وہ ہے جو دونوں وقتوں میں سے زیادہ تر دور ہو (فار اس مرد کو کہتے ہیں کہ اپنی بی بی کو مرض کی حالت میں طلاق دے اور اسی مرض میں مر جاوے تو ایسی عورت کی عدت چار مہینے دس روز اور تین حیضوں کی مدت میں سے جو زیادہ ہو وہی ہوگی) اور جو عورت کہ طلاق رجعی کی عدت میں آزاد ہو جاوے اسکی عدت کا حکم مثل آزاد عورت کے ہو اور (اگر طلاق) بان (کی عدت میں یا) خاوند کے مرنے کی عدت میں (آزاد ہووے تو) حکم آزاد کا سا نہ ہوگا (لونڈی کی عدت کرنگی) اور جس عورت کو تین مہینے عدت کے بعد حیض پھر آنے لگے تو اسکی عدت حیض کے اعتبار سے ہوگی (نہ مہینوں کے اعتبار سے) اور جس عورت کا نکاح فاسد ہو یا اس سے شہبہ میں صحبت ہوئی ہو اسکی عدت اور ام ولد کی عدت باعتبار حیض کے ہے شوہر کے مرنے وغیرہ کے لیے۔ اور شوہر اگر چھوٹا ہو

باصح حدت کے بیان میں
خاوند آزاد ہووے
باقولندہی ہونے
باصح حدت کے بیان میں
دس مہینے پانچ روز
تین حیض ہونے
عدت کا جناب ہے
دس روز ہونے
اور اگر اس میں
تین حیض ہونے
تو اسکی عدت
باصح حدت کے بیان میں

اور اسکی ازجبر اسکے مرنے کے وقت حاملہ ہو جاوے تو اسکی عدت بچے کا جنسا ہے
 اور اگر اسکے مرنے کے بعد حاملہ ہو تو عدت چار مہینے دس روز کی ہوگی۔ اور ان
 دونوں صورتوں میں نسب اس بچے کا اس شوہر خرد سال سے نہ لگایا جاوے گا اور جس
 حیض میں عورت کو طلاق دی گئی ہو اسکا اعتبار نہ کیا جاوے (یعنی اگر طلاق حیض کی
 حالت میں دی ہو تو اس حیض کو عدت میں شمار نہ کریں بلکہ تین حیض اسکے سوا شمار
 کریں) اور جو عورت کہ عدت میں ہو اگر اس سے شہبے سے صحبت کا اتفاق ہو تو وہ عورت
 دوسری عدت کرے اور یہ دونوں عدتیں ایک دوسری میں آبادیگی اور جو حیض صحبت
 کے بعد عورت کو ہو گا وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا اور وہ عورت جب پہلی عدت
 پوری ہو چکے تو دوسرے کو تمام کرے (یعنی مرد نے عدت والی عورت سے شہبے کے ساتھ
 صحبت کی تو اس عورت پر ایک عدت اور لازم ہوگی۔ اور جو حیض اب آوے گا وہ دونوں
 عدتوں میں شمار ہوگا اور یہی معنی ہیں دونوں عدتوں کے ایک دوسرے میں آجانے اور
 جب پہلی عدت پوری ہو چکے تو دوسری عدت تمام کرے) اور شروع عدت کا طلاق
 کے پڑنے اور مرنے کے بعد سے ہو اور نکاح فاسد میں جدائی کے بعد سے یا اس وقت
 سے کہ شوہر نے قصد اس سے صحبت کے ترک کا کیا۔ اور اگر عورت نے دعویٰ کیا کہ
 میری عدت گزر گئی (یعنی اب حجت درست نہیں) اور شوہر نے اسکا قول نہ مانا تو
 قاضی کے یہاں معتبر عورت ہی کا قول ہوگا بشرطیکہ قسم سے بیان کرے۔ اور اگر
 شوہر نے اپنی عدت والی عورت سے نکاح کیا اور اسکو صحبت سے پیشتر طلاق دیدی تو
 اس نکاح کا ہمہ لورہ ادا نہیں ہوگا نہ آدھا اور نئے سرے سے عدت عورت پر لازم ہوگی
 اور اگر کوئی ذمی اپنی ذمی منکوحہ کو طلاق دے تو وہ عدت نہ کرے (یعنی اس صورت میں کہ

لے اسکی ازجبر اسکے مرنے کے وقت حاملہ ہو جاوے تو اسکی عدت بچے کا جنسا ہے اور اگر اسکے مرنے کے بعد حاملہ ہو تو عدت چار مہینے دس روز کی ہوگی۔ اور ان دونوں صورتوں میں نسب اس بچے کا اس شوہر خرد سال سے نہ لگایا جاوے گا اور جس حیض میں عورت کو طلاق دی گئی ہو اسکا اعتبار نہ کیا جاوے (یعنی اگر طلاق حیض کی حالت میں دی ہو تو اس حیض کو عدت میں شمار نہ کریں بلکہ تین حیض اسکے سوا شمار کریں) اور جو عورت کہ عدت میں ہو اگر اس سے شہبے سے صحبت کا اتفاق ہو تو وہ عورت دوسری عدت کرے اور یہ دونوں عدتیں ایک دوسری میں آبادیگی اور جو حیض صحبت کے بعد عورت کو ہو گا وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا اور وہ عورت جب پہلی عدت پوری ہو چکے تو دوسرے کو تمام کرے (یعنی مرد نے عدت والی عورت سے شہبے کے ساتھ صحبت کی تو اس عورت پر ایک عدت اور لازم ہوگی۔ اور جو حیض اب آوے گا وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا اور یہی معنی ہیں دونوں عدتوں کے ایک دوسرے میں آجانے اور جب پہلی عدت پوری ہو چکے تو دوسری عدت تمام کرے) اور شروع عدت کا طلاق کے پڑنے اور مرنے کے بعد سے ہو اور نکاح فاسد میں جدائی کے بعد سے یا اس وقت سے کہ شوہر نے قصد اس سے صحبت کے ترک کا کیا۔ اور اگر عورت نے دعویٰ کیا کہ میری عدت گزر گئی (یعنی اب حجت درست نہیں) اور شوہر نے اسکا قول نہ مانا تو قاضی کے یہاں معتبر عورت ہی کا قول ہوگا بشرطیکہ قسم سے بیان کرے۔ اور اگر شوہر نے اپنی عدت والی عورت سے نکاح کیا اور اسکو صحبت سے پیشتر طلاق دیدی تو اس نکاح کا ہمہ لورہ ادا نہیں ہوگا نہ آدھا اور نئے سرے سے عدت عورت پر لازم ہوگی اور اگر کوئی ذمی اپنی ذمی منکوحہ کو طلاق دے تو وہ عدت نہ کرے (یعنی اس صورت میں کہ

اُس کے ذنب میں عتد واجب نہ ہو۔ فصل جن عورت کو طلاق بائن ملی ہو یا شوہر مر گیا ہو وہ سوگ کرے یعنی زینت اور خوشبو لگانا اور سرمہ اور تیل ڈالنا چھوڑ دے اور مرض کے عذر سے تیل اور سرمہ درست ہو اور مہندی لگانا اور سونچ ضرر دیکھنا بہننا ترک کرے بشرطیکہ عورت بالغ اور مسلمان ہو اور اگر آزاد سی کے سبب عتد میں ہو یا نکاح فاسد کی عتد میں جیسے بدون گواہوں کے نکاح ہو تو ایسی عتدوں میں سوگ کرے اور عتد والی عورت سے صراحتہ پیام نکاح کا نڈیا جاوے اور اشارۃً پیام دینا صحیح ہے اور جو عورت طلاق کی عتد میں ہو اُس کو اپنے گھر سے نکھانا چاہیے اور جو موت کی عتد میں ہو وہ دن کو اور شروع رات میں نکھالے اور یہ دونوں عتد اُسی گھر میں بیٹھیں جس میں عتد اُن پر واجب ہوئی ہو (یعنی طلاق یا موت جس گھر میں ہوئی ہو اُس میں عتد چاہیے) لیکن اگر اُس میں سے کوئی نکال دیا وہ گھر گر جاوے تو دوسرے مکان میں رہیں جو عورت کہ سفر میں بائن ہو یا شوہر مر جاوے اور آئین اور اُس کے شہر میں فاصلہ تین روز سے کم ہو تو اپنے شہر کو واپس آئے اور اگر تین دن کی مدت ہو تو خواہ اپنے شہر کو چلی آوے یا جہر حاتی ہے اس طرف چلی جاوے دونوں عتدوں میں اُس کے ساتھ محرم ہو یا نہین اور اگر کسی شہر میں ایسا اتفاق ہو تو اُسی جگہ عتد کرے اور بعد عتد کے وہاں سے محرم کے ساتھ نکھالے۔

باب نسب کے ثابت ہونے کے بیان میں۔ اگر کوئی مرد کہے کہ فلانی عورت سے اگرچہ نکاح کروں تو اُس کو طلاق ہو پھر اُس سے نکاح کیا اور حب سے نکاح کیا تھا پورے چھ مہینوں کے بعد اُس عورت کے بچہ ہوا تو اُس کا نسب اُس شوہر پر لازم ہوگا اور مہر پورا دینا اُسے گا اور جو عورت کہ طلاق رجعی کی عتد میں ہو اُس کے بچے کا نسب شوہر سے ثابت ہوگا

اگر چہ وہ دوبرس کے بعد جسے بشرطیکہ عدت کے ہو چکنے کا اقرار نہ کرے اور اس
 بچے کا ہونا رجعت کے حکم میں ہوگا دوبرس سے زیادہ پر اگر ہوا ہوگا اور اگر دوبرس
 سے کم میں ہوا ہوگا تو رجعت نہوگی (اسی لئے کہ حل دوبرس سے زیادہ نہیں ٹھہرے بلکہ اس
 صورت میں معلوم ہوا کہ شروع حل کا عدت میں ہوا اس لئے باعث رجعت ہو گیا اور
 دوبرس سے کم کی صورت میں یہ شک ہے کہ شاید چل نکاح کے دنوں کا ہو تو اس واسطے
 موجب رجعت نہوا) اور اگر عورت طلاق بائن کی عدت میں ہو تو دوبرس سے کم میں اگر
 بچہ ہوگا تو نسب ثابت ہوگا ورنہ ثابت نہوگا (اسی لئے کہ طلاق بائن میں احتمال رجعت کا نہیں)
 مان اگر شوہر بچے کا دعویٰ کرے (تو ثابت ہوگا اور یہ مان لیا جاوے گا کہ شہرے کی رجعت
 کی ہوگی) اور جو عورت بالغ ہونے کے قریب ہو اور وہ عدت میں طلاق رجعی یا بائن کی
 اسکے بچے کا نسب اگر نہ مہینے سے کم میں ہوگا تو ثابت ہوگا اور اگر پورے نو مہینے یا زیادہ
 میں ہوگا تو ثابت نہوگا اور جو عورت موت شوہر کی عدت میں ہو اسکے بچے کا نسب
 دوبرس سے کم میں ثابت ہوگا۔ اور جو عورت کہ اپنی عدت ہو چکنے کا استرار کرتی ہو
 اسکے بچے کا نسب وقت اقرار سے چھ مہینے سے کمتر میں اگر ہوگا تو ثابت ہوگا ورنہ ثابت
 نہوگا۔ اور جو عورت عدت میں ہو اور اس کے بچہ ہونے کو لوگ نہ مانیں تو اس کا نسب
 کسی طرح ثابت ہو سکتا ہے یا یہ کہ دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی اس بچے کے
 ہونے کی دیں یا یہ کہ حل ظاہر ہو یا یہ کہ شوہر اس بچے کو کہے کہ میرا ہے یا اگر شوہر
 مر جائے تو اسکے وارث اسکی تصدیق کریں۔ اور عورت منکوحہ کے بچے کا ثبوت
 اس شوہر سے اس صورت میں ہے کہ اسکے بچہ چھ مہینے خواہ زیادہ میں وقت نکاح سے
 پیدا ہو اگر چہ شوہر خجپ ہے (کچھ اقرار یا انکار نہ کرے) اور اگر انکار کرے تو ایک عورت

گواہی سے ثابت ہوگا جو بیان کرے کہ اس عورت کے بچہ پیدا ہوا ہے پھر اگر بچہ پیدا ہونے کے بعد عورت مرد میں اختلاف ہو عورت کہے کہ تو نے مجھ سے چھ مہینے ہوئے کہ نکاح کیا ہو اور شوہر دعویٰ کرے کہ چھ مہینے سے کم ہوئے ہیں تو اس صورت میں عورت کا قول معتبر ہوگا اور وہ بچہ اس مرد کا ٹھہریگا۔ اور اگر شوہر طلاق کو مشروط بچہ ہونے پر کر دے اور ایک عورت اسکے بچہ ہونے پر گواہی دے تو طالق نہ ہوگی اور اگر مرد نے خود اقرار حل کا کر لیا تو بدوں کسی کی گواہی کے عورت پر طلاق پڑجاوے گی۔ اور مدت حمل کی زیادہ سے زیادہ درجہ بریں میں اور کم سے کم چھ مہینے۔ (اور امام شافعی کے نزدیک زیادہ مدت حمل کی چار برس ہیں اور دلیل امام اعظم رحمہ کی قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہے کہ بچہ پیٹ میں دو برس سے زیادہ نہیں رہتا) پس اگر کسی لونڈی سے نکاح کر کے اسکو طلاق دے پھر اسکو خرید لیا اور وقت خرید سے چھ مہینے کے اندر اسکے بچہ ہوا تو وہ بچہ (اسکے سر پڑے گا اور) اوسیکا (لڑکا) ہوگا (اور چھ مہینے یا زیادہ میں بچہ جنم لے تو بدوں دعویٰ کے اسکا نہ ٹھہریگا) اور اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں بچہ ہے تو وہ میرا ہے اور گواہی دے ایک عورت بچہ ہونے کی تو وہ لونڈی اس مرد کی ام ولد ہو جاوے گی یعنی نسب اس بچے کا بدوں دعویٰ کے ثابت ہو جاوے گا لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ بچہ اس لونڈی کے مرد کے اقرار سے چھ مہینے سے کم میں ہووے (اور جو شخص کسی لڑکے کو کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور مرد اسے پس اس لڑکے کی مان کہے کہ میں اسکی بی بی ہوں اور یہ اسکا بیٹا ہے تو یہ دونوں اس مرد کے وارث ہونگے پھر اگر اس عورت کی آزادی معلوم ہو اور وارث مرد سے (یعنی وہ لڑکا) کہے کہ تو

بایں خیال ملا ہے تو ان سب صورتوں میں ہاتھ کاٹا جاوے اور اگر گھر کے باہر سے پتھر پھینک کر
 کو دیدے یا گھر میں صرف ہاتھ ڈال کر اسباب لے لے یا کیسہ جو آئین کے باہر ہو کاٹا
 یا اونٹوں کی قطار میں سے ایک اونٹ یا اسکا بوجھ چر لے تو ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا اور اگر
 اونٹ کے شیلے کو چیر کر اس میں سے اسباب لے یا اسباب کے شیلے کو ایسی طرح لے
 کہ اسکا مالک اسکی چوکھی کرتا ہے خواہ آپسرو نہ ہو یا ہاتھ صندوق میں خواہ کسی جیب
 و آستین میں ڈال کر مال لے تو ہاتھ کاٹا جاوے گا۔ فیصلہ ہاتھ کاٹنے کی کیفیت اور اس کے
 ثابت رکھنے کے بیان میں۔ چور کا واہنا ہاتھ پہنچنے سے کاٹ کر (خواب نہ ہو نیکہ پئے)
 داغ دیا جاوے اور اگر دوبارہ چوری کرے تو بایان پاؤں کاٹا جاوے اور اگر تیسری
 دفعہ چور سے توقید کیا جاوے اور تیسری دیا جاوے تاکہ چوری سے باز رہے مگر ہاتھ نہ کاٹا جاوے
 اور سطح اس شخص کا حال ہو چوری کرے حالانکہ اسکا بایان انگوٹھا ہاتھ کاٹا گیا ہو یا
 بیکار ہو گیا ہو یا دو انگلیاں بائیں ہاتھ کی سواں انگوٹھے کے کٹی ہوئی یا بیکار ہوں یا
 واہنا پاؤں کٹا ہو اور کہ ان سب صورتوں میں اس کا ہاتھ کاٹا جاوے گا اور جس
 شخص کے واہنے ہاتھ کٹنے کا حکم ہو اور اگر کاٹنے والا اسکا بایان ہاتھ کاٹ
 ڈالے تو کچھ دیت (یعنی خونہا) اسکو دینی نہ آوے گی اور ہاتھ کاٹنے میں شرط ہو کہ
 جسکے پاس سے مال چھپی گیا ہو وہ درخواست کرے اگرچہ وہ شخص دوسرے کا امانت دار
 ہو یا زبردستی کیسکا مال چھین لیا ہو یا سود لینے والا ہو کہ مال بطریق سود دوسرے سے
 لیا ہو) اور جس صورت میں کہ مال پہنچ لوگرنے پاس سے چوری جائے اور مال کا اصل
 مالک درخواست چور کے ہاتھ کاٹنے کی کرے تب بھی ہاتھ کاٹنا چاہیے اور اگر ایک
 چور نے مال چورایا اور چوری کے عوض اسکا ہاتھ کٹا بعد اسکے وہ مال کسی

دوسرے نے چور لیا تو اب اول چور خواہ اسل مالک اگر ہاتھ کاٹنے کی درخواست کرینگے تو دوسرے کا ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا۔ اور جو شخص کہ کوئی چیز چور دے اور ہنوز مالک نے اسپر نالش نہیں کی کہ اس نے چیز مذکور کو مالک کے حوالے کر دی یا قاضی نے حکم ہاتھ کاٹنے کا کسی چوری میں کر دیا تھا بعد حکم کے وہ چیز چور کی ملک میں آگئی یا چور خود مدعی ہو کہ یہ میری ملک ہو یا چوری کے بعد اس چیز کی قیمت دس درم سے کم ہوگئی تو ان سب صورتوں میں ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا۔ اور اگر دو چوروں نے ایک چیز کے خود چور نے کا اقرار کیا پھر ان میں سے ایک نے کہا کہ یہ میرا مال ہو تو انہیں سے کسی کا ہاتھ نہ کاٹے گا۔ اگر دو آدمی ایک چیز چورین اور ایک ان میں سے غائب یعنی روپوش ہو جاوے اور گواہی سے دونوں کے ذمہ چرانانابت ہو تو موجود چور کا ہاتھ کاٹے گا اور اگر کوئی غلام چوری کا اقرار کرے تو اس کا ہاتھ کاٹے گا اور مال اس شخص کو دلا دیا جاوے گا جس کے پاس سے اس نے چرایا تھا۔ اور ہاتھ کا کاٹنا اور مال کا تادان ایک ساتھ نہیں ہوتے یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ ہاتھ بھی چور کاٹے اور اس سے مال کی قیمت بھی دلائی جاوے لیکن اگر مال مسروقہ اس کے پاس موجود ہو تو مالک کو دلا یا جاوے گا اور اگر کچھ چور یوں کے عوض میں اس کا ہاتھ کاٹا جاوے تو اور مال کہ اس نے چرائے ہونگے ان کا تادان نہ دینا پڑے گا۔ اور اگر کپڑے کو چور اگر گھر ہی میں چیر بھاڑ ڈالا پھر باہر نکالا تو ہاتھ کاٹے گا۔ اور اگر مبری کو چور اگر اسی جگہ بیچ کر کے باہر نکالا تو نہ کاٹے گا۔ اور اگر چاندی سونا چور کر اس کے روپے اشرفی بنائے تو ہاتھ کاٹے گا اور روپے اشرفی مالک کو دیئے جاوے گے۔ اور اگر کپڑے کو چور اگر سرخ رنگا اور ہاتھ کاٹا گیا تو نہ کپڑا مالک کو دے نہ اس کی قیمت۔ اور اگر سیاہ رنگے تو کپڑا پھیر دے۔

دینا از فرموده
که بجای که دام
معدن مین
چو بر اس
کیا جاپس
تا قطع زمین
که بر زمین
که بر زمین

باب رہزنی کے بیان میں۔ اگر کوئی شخص کہ قصہ رہزنی کا رکھتا ہو رہزنی سے پہلے گرفتار ہو تو اسکو قید کرنا چاہیے یہاں تک کہ اس ارادہ فاسد سے توبہ کرے (اصدا گردہ کوئی) مال معصوم لے لیوے (یعنی مسلمان کا مال خواہ ذمی کا چھین لے) تو اسکا ایک ماتھ اور ایک پاؤن دوسری جانب کے کاٹا جاوے (یعنی دھنا ماتھ اور بایان پاؤن) اور اگر اسے کسی کو جان سے مار ڈالا ہو تو وہ بھی حد میں مار ڈالا جاوے (نہ قصاص میں یعنی) اگرچہ وارث مقتول کا خون اسکو معاف کر دے (مگر خون معاف نہ ہوگا) اور اگر وہ کسی جان سے مار کر مال لیوے تو اسکا دھنا ماتھ اور بایان پاؤن کاٹ کر مار ڈالا جاوے اور سولی پر چڑھا دیا جاوے یا کہ صرف جان سے مار دیا جاوے یا فقط سولی پر کھینچا جاوے (یعنی حاکم کو اختیار ہے جو چاہے انہیں سے کرے) اور جس صورت میں کہ امام سولی پر چڑھانا پسند کرے تو ڈاکو کو زندہ سولی پر چڑھا دے اور اسکے پیٹ کو نیزے سے چیرے تاکہ مر جاوے اور تین دن تک اسکی لاش سولی پر رکھے اور اس صورت میں جو مال اسے لیا ہو اسکا تادان نہ دیگا۔ اور جو شخص مرتکب قتل اور مال لینے کا نہا ہو وہ مثل مرتکب کے ہی (یعنی ڈاکو) کو سبکو سزا یکساں ہونی چاہیے خواہ اسے خود ڈاکہ زنی کی ہو یا اسکی مدد دوسرے نے کی ہو) اور لکڑی اور پتھر مار ڈالنے میں مثل تلوار کے ہیں (جیسا کہ لکڑی اور پتھر کے سیکو مار ڈالا ویسا ہی تلوار سے) اور اگر کسی کو ڈاکو زخمی کرے اور مال لے لیوے تو اسکا دھنا ماتھ اور بایان پاؤن کاٹا جاوے اور زخم کا قصاص جاتا رہے گا اور اگر صرف زخم کرے اور مال نہ لے یا جان سے مار ڈالے پھر رہزنی سے توبہ کرے یا جس راہزن قتل اور مال نہ لے یا جس راہزن زنی کی ہو اس سے قرابت قریبہ رکھنا ہو یا قافلے کے کچھ لوگ دوسرے ساتھ وینیر راہزن کرین یا رات کو خواہ دن کو شہر میں یا دوشہرہ کے بیچ میں رہزنی کرن

تو ان سب صورتوں میں حد لازم نہ ہوگی وارث کو اختیار ہے چاہے مقتول کے خون کا بدلہ لے چاہے معاف کرے۔ اور جو شخص شہر میں کئی مرتبہ گلا گھونٹ کر لوگوں کو مار ڈالے اسکو ان کے عوض میں مار ڈالنا چاہیے۔

کتاب السیر

اس میں جہاد کے طریق اور سفر کا مذکور ہے (سیر میں کے کسرہ اور یا مفتوح سے سیرت کی جمع ہے اور اس کے معنی طریق جہاد کے ہیں) جہاد (یعنی کافروں سے دین کے لئے لڑنا) ابتدا میں فرض کفایہ ہے (یعنی مسلمانوں کو چاہیے کہ شروع لڑائی کا خود کریں اور اگر کام نہ کسی شہر پر چڑھ آویں تو شخص پر لڑنا فرض عین ہو جاتا ہے اور معنی فرض کفایہ کے یہ ہیں) کہ اگر اس (کام) کو کچھ لوگ کریں تو سب کے ذمے سے اتر جاتا ہے اور اگر کوئی نہ کرے تو گنہگار سب ہو دیں۔ اور جہاد لڑنے کے اور حوریت اور غلام اور اندھے اور ابلہ اور ماٹھ پاؤں کے لئے واجب نہیں۔ اور فرض عین ہو بشرطیکہ دشمن چڑھ آوے پس اس صورت میں عورت بدون اجازت اپنے شوہر کے اور غلام بدون اجازت مالک کے جہاد کو نکلے اور جہاد پر ضروری کام کرنا مکروہ ہو بشرطیکہ بیت المال میں مال پایا جائے ورنہ مکروہ نہیں (کہہ اور لوگوں سے لے کر جہاد کرنے والوں کو دین) پس اگر ہم فرقہ اہل اسلام کافروں کو محاصرہ کریں تو اول آئے مسلمان ہو جانے کی درخواست کریں اگر وہ مسلمان ہونا مان لیں تو بہتر ہے (کہ مطلب حاصل ہو گیا) اگر نہ مانیں تو ان سے جزیہ طلب کریں اگر جزیہ دینا قبول کریں تو ان کے واسطے وہ جو ہمارے لئے ہے (یعنی انکی جان اور مال کو محفوظ رکھنا چاہیے) اور ان پر وہ ہے جو ہم پر ہے (یعنی معاملات میں ان کے احکام مثل مسلمانوں کے ہیں) اور جس کسی کو کہ دعوت اسلام نہ پہنچی ہو اس کے ساتھ ہم نہ لڑینگے (یعنی اگر ان سے مسلمان ہونے کو نہ کہا گیا ہو تو

کتاب السیر
اس میں طریق
جہاد و سفر کا
مذکور ہے

کتاب السیر
اس میں جہاد
کے طریق اور
سفر کا مذکور
ہے

دفعہ لڑنا نہ چاہیے) اور اگر پہلے دعوت اسلام پہنچ چکی ہو تو مستحب ہو کہ لڑائی کے شروع میں پھر ان سے مسلمان ہونیکو کہدیا جاوے۔ پھر اگر جزیہ دینا بھی قبول نہ کریں تو اللہ تعالیٰ سے مدد کی درخواست کر کے ان سے لڑینگے، مطرح کہ آلات (لڑائی کے سب کام میں) لادینگے اور کافر و نکوجلا دینگے اور ڈوبو دینگے اور ان کے درخت کاٹ ڈالینگے اور کھیتیاں اجاڑ دینگے اور تیر و خنکی بھر مار کرینگے اگرچہ وہ بعض مسلمانوں کو اپنی سپر بنالیں یا ہم تیر و خنجر مارنے میں کافروں کی نیت کرینگے نہ مسلمانوں کی (دست لے کر) اگر کافر مسلمان کو اپنی سپر بنالے اور اسکی آڑ میں کھڑا ہو اور اسکے مارنے کی ضرورت ہو تو صرف کافر کی نیت سے تیر و خنجر مارنا چاہیے گو مسلمان بھی زخمی ہو یا مارا جاوے اور مسلمانوں کو منع ہو کہ قرآن اور عورت کو ایسے لشکر میں ہمراہ لیں جس میں جمیت تھکھی ہو اور شکست کا خوف لگا ہو اور نیز منع ہے کہ دغا کرین یا عہد کے خلاف کریں یا مال غنیمت میں خیانت کریں یا کسی کے ناک کان کاٹیں یا عورت اور بے عقل و نابالغ کو یا زمین یا بوڑھے فروت اور اندھے اور ایاہج کو قتل کریں یا ان جس صورت میں کہ ایسا شخص لڑائی میں لڑی دیتا ہو یا بادشاہ ہو تو اسکو مار ڈالنا چاہیے اور منع ہو کہ مسلمان لڑکا اپنے باپ مشرک کو قتل کرے بلکہ لڑکے کو اسکے مار ڈالنے سے انکار کرنا چاہیے تاکہ دوسرا شخص اسکو مار ڈالے۔ اور ہم کو اختیار ہے کہ ان سے کچھ مال لے کر خواہ دیکر صلح کریں اگر صلح کرنا مسلمانوں کے حق میں بہتر ہو اور صلح کو توڑ ڈالیں اگر توڑنا اچھا ہو اور اگر کافروں کا بادشاہ خیانت کرے تو بدون صلح توڑے ان سے لڑیں اور مردوں سے بدون مال کے زمین پس آگے۔ مردوں سے مال لے لیا جاوے (باوجودیکہ مال کا لینا دست نہیں تاہم اس مال کو انکو واپس نہ دیا جاوے۔ اور کافروں کے ہاتھ مسلمان ہتھیار و زمین

اور جس کا فر کو کوئی مسلمان مرد یا عورت پناہ دے اسکو قتل نہ کریں ہاں اگر اسکا پناہ دینا برا ہو تو اس کو توڑ ڈالیں اور اگر کوئی ذمی یا قیدی یا سوداگر یا غلام جسکو لڑنے کا حکم نہیں تھا کسی کا فر کو پناہ دے تو ان کا پناہ دینا باطل ہے۔

باب جمال غنیمت کہ کافرون سے ماتحت لگے اسکے اور اسکی تقسیم کے بیان میں مسلمانوں کا بادشاہ جس شہر کو غلبہ اور زبردستی سے فتح کرے اسکو مسلمانوں میں بانٹ دے یا ایک ملک کے باشندوں کو اس پر مقرر رکھے اور ان خود پر جزیہ اور انکی زمینوں پر خراج ٹھہراوی اور قیدیوں کو اختیار ہے چاہے مار ڈالے چاہے غلام بنالے چاہے آزاد چھوڑ دے کہ مسلمانوں کو جزیہ دیا کریں لیکن یہ حکم ان لوگوں میں ہے کہ مرتد نہ ہوں اور نہ عرب کے شرک کریں والے اور حرام ہر قیدیوں سے فدیہ لیکر دار الحرب کو دہیں بھیجنا اور مفت ایسے پر احسان رکھ کر ہار دینا اور نیز حرام ہے مویشی کی کوچین کا شنی جس صورت میں کہ انکا دارالاسلام میں لانا مشکل ہو بلکہ فتح کر کے انکو جلا دیا جاوے (تاکہ کافر ناندہ آئے نہ اٹھادیں) اور کافروں کے ملک میں مال غنیمت کو بانٹنا حرام ہو مگر سپرد کرنے کے طور پر حرام نہیں (یعنی اگر لشکر والوں کو مال اس لئے بانٹ دین کہ انکے پاس امانت ہو دارالاسلام میں داخل ہو کر پھر قسمت کجا دیگی تو جائز ہے) اور حرام ہے مال غنیمت کو تقسیم سے پیشتر فروخت کرنا اور جو مد کہ مسلمانوں کو پہنچے وہ مال غنیمت میں انکی شریک ہوگی اگرچہ مد کے لوگوں کو کافرون سے لڑنے کا اتفاق نہ ہو مگر بازاری شخص اور جو کہ دار الحرب میں مرجع ہو وہ شریک نہ ہوگا اور اگر دار الحرب کے محاصرے کے بعد دارالاسلام میں مرجع ہو جائے تو اسکا اس کے وارثوں کو دیا جاوے گا اور جائز ہو مسلمانوں کو کہ مال غنیمت میں سے ان اشیاء کو تقسیم سے پیشتر اپنے کام میں لادیں گھاس اور کھانے کی چیز اور لکڑیاں جلانے کی اور تھیار اور

باب
در غنیمت
ترتیب

۱۷
اسکے دار
درون کاوی
میں بانٹ دین

مثل اگر انکو اپنا جائز نہیں اور حیب دار الحرب سے نکلیں تو انکو کام میں نہ لادیں بلکہ جعفر سے
 پاس ہے ہوں انکو مال غنیمت میں دلہاں دین اور جو شخص کہ کافروں میں سے مسلمان ہو جاوے
 اسکی جان قتل سے اور اگر کافر سے بچ گیا اور جو مال اسکے پاس ہو گیا یا کسی مسلمان کے پاس
 خواہ ذمی کے پاس امانت ہو گا وہ غنیمت ہو جانے سے محفوظ رہے گا لیکن اسکے مسلمان ہونے
 سے اسکا بڑا لڑکا اور اسکی عورت اور محل اور زمین اور غلام جنگی محفوظ نہو جاوے گا۔
 فصل غنیمت کی قسمت کرنے کے بیان میں۔ پیادہ کے لئے ایک حصہ ہے اور سوار
 کے لئے دو حصے اگرچہ اسکے پاس دو گھوڑے ہوں اور ترکی یا بول مثل تازی پورے
 گھوڑے کے ہی اور اونٹ اور خچر کی مانند نہیں (یعنی اونٹ اور خچر کیلئے کچھ حصہ نہیں)
 اور سوار اور پیادہ ہونے میں اسوقت کا اعتبار ہے کہ جب دارالاسلام کی حد سے آگے
 بڑھیں (پس اسوقت جیسا کوئی ہو گا دیا ہی اعتبار کیا جاوے گا) اور غلام اور عورت
 اور لڑکے اور ذمی کے واسطے اگر لڑائی میں ممد و معاون رہیں کچھ تھوڑا مال
 دیا جاوے (انکا) پورا حصہ نہیں (جاپے) اور مال غنیمت میں سوار یا خچر یا جھینوں
 کا ہی (جنگ کے باپ مر گئے ہوں) اور مسکینوں کا اور مسافروں کا (جاپے) پاس مال نہ کٹے
 ہوں) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت کے فقیر (یعنی فقراء بنی ہاشم اور بنی مطلب
 ابن تہر بن قسمون (یعنی یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں پر) مقدم رکھے جاویں اور جو لوگ
 انہیں سے غنی ہوں انکا حق اس پانچویں حصہ میں نہیں اور ذکر اللہ تعالیٰ کا (جو آیت میں
 ہُوَ الَّذِي مَلَكَكُمْ اَنْتُمْ اَعْدَيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَاتَّوَلَّيْتُمْ اَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِمَّا كُنْتُمْ اَعْلَمُوْنَ
 انکر رہے) (پس کوئی حصہ علیہ السلام کے لئے نہوگا) اور حصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کی
 وفات کے سبب جاتا رہا جیسے کہ صفی جاتا رہا کہ اب امر اور بادشاہوں کو صفی لینا نہ چاہیے

اور جان کر کہ
 غنیمت اور
 پانچویں حصہ
 اور سوار
 کے لئے دو حصہ
 اور سوار اور پیادہ ہونے میں اسوقت کا اعتبار ہے کہ جب دارالاسلام کی حد سے آگے بڑھیں (پس اسوقت جیسا کوئی ہو گا دیا ہی اعتبار کیا جاوے گا) اور غلام اور عورت اور لڑکے اور ذمی کے واسطے اگر لڑائی میں ممد و معاون رہیں کچھ تھوڑا مال دیا جاوے (انکا) پورا حصہ نہیں (جاپے) اور مال غنیمت میں سوار یا خچر یا جھینوں کا ہی (جنگ کے باپ مر گئے ہوں) اور مسکینوں کا اور مسافروں کا (جاپے) پاس مال نہ کٹے ہوں) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت کے فقیر (یعنی فقراء بنی ہاشم اور بنی مطلب ابن تہر بن قسمون (یعنی یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں پر) مقدم رکھے جاویں اور جو لوگ انہیں سے غنی ہوں انکا حق اس پانچویں حصہ میں نہیں اور ذکر اللہ تعالیٰ کا (جو آیت میں ہُوَ الَّذِي مَلَكَكُمْ اَنْتُمْ اَعْدَيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَاتَّوَلَّيْتُمْ اَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِمَّا كُنْتُمْ اَعْلَمُوْنَ انکر رہے) (پس کوئی حصہ علیہ السلام کے لئے نہوگا) اور حصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کی وفات کے سبب جاتا رہا جیسے کہ صفی جاتا رہا کہ اب امر اور بادشاہوں کو صفی لینا نہ چاہیے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صفی لینا درست تھا اور صفی وہ مال ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت میں سے اپنے نفس نفیس کے لیے پسند فرماتے تھے جیسے کوئی
تلاور یا زہ یا نوٹھی یا اور کوئی چیز پس اب امام کو اپنے لیے پسند کرنا درست نہیں اور اگر
کوئی مسلمانوں کی جماعت کہ شوکت اور طاقت والی ہو بدون اجازت بادشاہ کے
دارالحرب میں چلی جاوے تو جو مال غنیمت وہ لاوین اُس میں سے خمس (یعنی پانچواں
حصہ) اور اگر قوت و شوکت والے ہوں تو خمس نہ لیا جاوے۔ اور امام کو اختیار ہی کہ زیادہ
دینے کے جملوں سے لوگوں کو لڑائی پر ابھارے اور ترغیب دے مثلاً کہے کہ جو کوئی کسی کا
کواریگا تو اسکا اسباب قاتل کو لیکھا۔ یا چھوٹے لشکر سے کہے کہ میں نے تمہارے واسطے
غنیمت کی چوتھائی بعد خمس نکالنے کے مقرر کر دی (یعنی غنیمت میں سے خمس نکال کر
چار حصے جو رہے ان میں سے ایک تکو دو تہا اور تین حصے سب لشکر میں تقسیم کرونگا) اور
اس صورت میں غنیمت کے جمع کرنے کے بعد اگر زیادہ دے تو صرف خمس میں سے
اُس لشکر کو دے (غنیمت کے چار حصوں میں سے نہ دے) اور پہلی صورت میں مقتول کا
اسباب اگر امام نے زیادہ دینے کا حکم نہ کیا ہو تو سب میں تقسیم ہو جاویگا (ورنہ قاتل کو پونہ لیکھا)
اور اسباب یہ کہ سواری اور کپڑے اور ہتھیار اور جو کچھ اُسکے پاس مایہ ہو۔
باب کافروں کے غلبے کے بیان میں۔ اگر ترکستان کے کافر روم کے کافروں
پر غالب ہو کر انکو قید کریں اور انکا مال لے لین تو اُسکے مالک ہو جاوینگے پھر جب
مسلمان ترکیوں پر غالب ہوں تو جو کچھ مسلمانوں کو قیدی اور مال میں سے لیکھا
مالک ہو جاوینگے (یعنی ایک قوم کافروں میں سے اگر دوسرے کو لوٹ لاوین تو مال اور
قیدیوں کے مالک ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ جب مسلمان اُن غارت گردوں پر غلبہ پاوین تو اُس لوٹ

کتاب
کافروں کے
غلبے کے بیان
میں

کے مال کے بھی مالک ہو جائینگے جو وہ دوسری قوم سے لائے تھے اور اگر کفار
مسلمانوں پر غالب ہو کر انکا مال اپنے ملک میں لے جا دیں تو اس کے مالک ہو جائینگے
پھر اگر مسلمان ان پر غالب ہوں تو جو مسلمان اپنی چیز بچھہ دیاں پاوے وہ غنیمت کی تقسیم
سے پیشتر اسکو مفت لے لے اسکا عوض کچھ نہ دے اور اگر غنیمت کی تقسیم کے بعد اسکو اپنا
مال ملے تو اس مال کی قیمت دے کر لے سکتا ہو۔ اور اگر کسی سوداگر نے کافروں سے
وہ چیز مول لے لی ہو اور دارالاسلام میں لے آیا ہو تو جتنے دام سوداگر کے لگے ہوں
اسقدر دیکر لے لے اگرچہ اس مال کی آنکھ بھوٹ گئی ہو اور اسکا عوض لے لیا گیا ہو (یعنی
ایک سوداگر نے دارالحرب سے ایک غلام مول لیا جو کسی مسلمان کا تھا اور اس کو
کافر لگئے تھے اور وہ سوداگر اسکو دارالاسلام میں لایا تو مسلمان مالک کو چاہئے کہ
جس دام کو سوداگر لایا ہو وہ اس کے حوالے کرے اگرچہ اس غلام کی آنکھ کسی نے بھوڑ دی
اور اگر اس سوداگر نے اس سے اسکا عوض لے لیا ہو مگر مسلمان مالک کو چاہیے کہ آنکھ
بھوڑنے کے عوض کو غلام کے مول میں سے کم کر کے دے) پس اگر قید میں پڑناؤ
خریدنا کر رہو تو مشتری اول دوسرے سے اسکا دام دے کر لے اور یہ مسلمان مالک
دونوں دام مشتری اول کو دے (اس مسئلے کی صورت یہ ہے کہ کافر زید کے غلام کو بیکار لگے
اور عمر و اسے اسکو ہزار روپیہ کو خرید لایا۔ پھر دوبارہ اس غلام کو کافر بیکار لگے
تو بیکار ان سے ہزار کو دارالاسلام میں لے آیا اب اگر عمر و اس غلام کو لے گا تو بیکار کے دام
یعنی ہزار روپیہ دیکر لے گا اور زید اگر عمر و سے لینا چاہے گا تو دو ہزار روپیہ پڑینگے
اسی لئے کہ عمر و کے اس پر دو ہزار لگے ہیں) اور اگر کافر مسلمانوں کے آزادوں اور مدبر
اور اہل دلہ اور مکاتب کو بیکار لے دیں تو وہ اس کے مالک نہ ہونگے اور اگر مسلمان

اُس کے لوگ پکڑ لاؤینگے تو مالکس ہو جاؤینگے۔ اور اگر مسلمانوں کا کوئی اونٹ بھاگ کر
 کافر کے ہاتھ پہن چلا جاوے اور وہ اُسکو پکڑ لیں تو مالکس ہو جاؤینگے لیکن اگر کوئی غلام
 بھاگ کر جاوے گا تو اُسکے مالک نہ ہونگے اور اس سے نہ نکلتا ہی کہ اگر کوئی غلام اپنے
 مالک کا گھوڑا اور سباب لیکر کافروں کی طرف چلا گیا اور انہوں نے اُسکو پکڑ لیا
 اور کوئی سوداگر اُن سے وہ غلام اور گھوڑا اور سباب اسٹیل لیکر دارالاسلام میں سے آیا تو
 مالک قدیم اُس غلام کو سوداگر سے مفت لے سکتا ہی (اسی لئے کہ کافر غلام کے مالک
 نہ ہوتے تھے) اور غلام کے سوا اور چیزیں مول دیکر بیوے (جبنا دام شتر) نے کافر و نکو
 دیا ہوا اسی لئے کہ اُن چیزوں کے وہ مالک ہو گئے تھے) اور اگر کوئی کافر جو مسلمانوں کی امن
 دار الاسلام میں آیا ہو کسی مسلمان غلام کو خریدے اور اپنے ملک میں لجاوے یا
 کوئی غلام دارالحرب ہی میں مسلمان ہو کر مسلمان بن جائے یا مسلمان غالب ہو کر اُس میں
 غلام کو دارالحرب سے پکڑ لاؤں تو ان سب صورتوں میں مسلمان غلام آزاد ہو جاوے گا۔
 یا پ مسلمان کے بیان میں (اور مسلمان اُسکو کہتے ہیں جسکو مار ڈالنے اور لوٹ پٹنے
 سے امن دیوں تاکہ دارالاسلام میں آوے یا مسلمان دارالحرب میں جاوے (اگر کوئی مسلمان
 سوداگر دارالحرب میں جاوے تو اُسکو کافر و نکلی کسی چیز سے تعرض کرنا حرام ہے) یعنی اُسکو
 نہ چاہیے کہ اُنکی کوئی چیز چوری یا زبردستی وغیرہ سے لے لے لیکن (باوجود اس حرمت
 کے) اگر کوئی چیز نکال لائے تو اُسکا مالک ممنوع طور پر ہو جاوے گا پس ایسی چیز کو فقیر و نکو
 خیرات کر دینی چاہیے (اپنے خرچ میں نہ لاوے) اسی لئے کہ اُسکا لینا حرام تھا) اور اگر سوداگر
 مذکور کے ہاتھ کسی کافر نے کوئی چیز اُدھا رہی یا سوداگر نے کافر کے ہاتھ یا نہیں
 ایک نے دوسرے سے زبردستی کوئی چیز لے لی اور پھر وہ دونوں دارالاسلام

میں آدین اور قاضی کے یہاں رجوع کرین تو قاضی کچھ حکم نکرے (یعنی نہ حکم غصب کا
 نہ نہ فرض مسلمان کا کافر پر خواہ کافر کا مسلمان پر) اور یہی حال ہے اگر دو کافر دار الحرب میں ہیں
 یا غصب کا معاملہ کریں اور پھر امن لیکر دارالاسلام میں چلے آویں (یعنی قاضی کچھ حکم غصب کا
 فرض کا نہیں) ہاں اگر دونوں کافر مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آویں اور مالش کریں تو فرض کا
 حکم کیا جاوے گا اور غصب کا نہیں کیا جاوے گا۔ اور اگر دو مسلمان امن لیکر دار الحرب میں جائیں
 اور ایک انہیں سے دوسرے کو مار ڈالے تو اگر جان کر مارا ہوگا تو اس کے مال میں خون بہا
 واجب ہوگا اور اگر بے خطا مارا ہوگا تو کفارہ لازم ہوگا۔ اور اگر دو مسلمان دار الحرب میں
 قید ہوں اور انہیں سے ایک دوسرے کو دار الحرب میں قتل کرے یا اس مسلمان کو جو
 دار الحرب میں اسلام لایا تھا کوئی مسلمان وہیں مار ڈالے تو ان دونوں صورتوں میں صرف
 خطا کی راہ سے مار ڈالنے میں کفارہ ہی (اور خونہا اور قصاص کچھ واجب نہیں ہے)
 فصل ستامن کو جو دار الحرب سے آئے دارالاسلام میں ایک سال کامل رہنے دین اور
 اس سے کہا جاوے کہ اگر تو یہاں ایک برس ٹھہرے گا تو تجھے جزیہ معین کر دیا جاوے گا پھر اس
 کہنے کے بعد اگر وہ ایک برس ٹھہرے گا تو جزیہ معین ہو جاوے گا (یعنی اس سے جزیہ لینا چاہیے)
 اور پھر اس کو دار الحرب میں جانے نہ دیا جاوے جیسے اس صورت میں کہ کوئی ستامن زمین خرید
 لے اور اس پر خرچ مقرر ہو جاوے یا کوئی ستامن عورت ذمی مرد سے نکاح کر لے
 (تو ان صورتوں میں بھی انکو نہ چھوڑینگے کہ اپنے ملک کو چلے جاویں) بخلاف اسکے
 عکس کے (یعنی اگر ستامن مرد ذمی عورت سے نکاح کر لے تو وہ مرد ذمی نہ ہو جاوے گا
 اور اگر وہ اپنے وطن کو جانا چاہے گا تو جانے دیئے) پس اگر ستامن جو دارالاسلام میں
 آیا تھا دار الحرب کو لوٹ جاوے اور کسی مسلمان خواہ ذمی یا غیر ذمی اس کی کچھ امانت ہو

یا ان دونوں کے ذمے اسکا قرض ہو تو اسکا مار ڈالنا جائز ہو گیا اس سے یہ نکلا کہ اگر
 کافر کو قید ہو کر لایا جاوے یا کافروں پر مسلمان غالب ہوویں اور وہ شخص مارا جاوے
 تو جو قرض اسکا تھا وہ جاتا رہیگا اور جو امانت تھی وہ مال غنیمت متصور ہوگا اور اگر بد
 غلبے کے وہ مار گیا یا اپنے آپ سے مر گیا تو اسکا قرض اور امانت اس کے وارثوں کو ملے گی مال
 غنیمت نہ ہوگی۔ اور اگر کوئی حربی امن لیکر دارالاسلام میں آیا۔ اور دارالحرب میں اسکی
 بی بی اور بچہ اور کچھ مال کسی مسلمان اور ذمی اور حربی کے پاس ہو اور وہ یہاں اگر
 مسلمان ہو گیا اور اس کے بعد کافر مغلوب ہوئے تو اس کے تمام اشیاء مذکورہ داخل غنیمت
 ہو گئی اور اگر دارالحرب میں مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آیا اور پھر حربی مغلوب ہو گیا
 پھر باچہ مسلمان آزاد ہو اور جو امانت اسکی مسلمان خواہ ذمی کے پاس ہوگی وہ بھی مسلمان
 یا ذمی کی ہو جاوے گی (کہ وہ اس کے مالک ہو جاوے گی اور ان کے سوا اسکی اور چیزیں مثلاً
 بی بی اور بڑا لڑکا اور دوسری چیزیں) غنیمت ہو گئی اور جو شخص کہ چوک کسی مسلمان کو
 مار ڈالے جس کا کوئی وارث نہ ہو یا کسی کافر حربی کو جو امن لیکر دارالاسلام میں آیا تھا اور مسلمان
 ہو گیا تھا مار ڈالے تو امام کو چاہیے کہ انکا خون بہا قاتل کی قوم سے کیوے اور اگر
 قصداً اسکو مار ڈالے تو اسکا حکم قصاص میں مار ڈالنا یا خون بہا لینا ہر نہ معاف کرنا
 (یعنی بادشاہ کو اختیار ہے چاہے مار ڈالے چاہے خون بہا لے مگر معاف نہیں کر سکتا)
 باب وہ بیک اور خرج (یعنی زمین کے محصول) اور جزیے کے بیان میں زمین عرب
 کی اور وہ زمین جہاں کے رہنے والے مسلمان ہو گئے ہوں۔ یا غلبے کے طور پر مفتوح ہو کر
 لشکر اسلام کو بانٹ دی گئی ہو یہ تینوں قسمیں زمین عشری میں آنکھی پیداوار سے زمین
 یعنی چاہیے اور جو ملک کہ غلبے سے جیتا ہوا اور پھر اس ملک کے باشندہ اس پر قائم

کتاب اسیر
 باب وہ بیک اور
 خرج

لکھا ہوا یا امام نے اُنکے ساتھ صلح کر لی ہو تو ایسی زمینیں خراجی ہیں امام جو مصلحت
 سمجھے اُن سے کیوے۔ اور اگر کوئی شخص زمین ویران کو جو کسی کی ملک نہ ہو آباد کرنے تو اُس
 زمین کا پاس ہونا مستحب ہوگا (یعنی اگر وہ عشری زمین کے پاس ہوگی تو اُس سے وہ بیکی
 لین گے اور اگر خراجی کے متصل ہوگی تو خراج لینے) اور بصرے کی زمین عشری ہے
 اور خراج کی مقدار یہ ہے کہ زمین جو قابلِ زراعت ہو اُسکی پیداوار میں سے بیگھے تجھے
 ایک صاع اور ایک درم لینا چاہیے اور ترکاری کی زمین سے بیگھے تین پانچ درم اور
 انگور اور چھوٹے درختوں کے ملے کھڑے ہوں اُنکے بیگھے میں دس درم اور اگر زمین میں گجائش
 اس قدر معمول کی نہ ہو تو کم کر دیا جاوے مگر زیادہ کی گجائش کی صورت میں زیادہ نہ کیا جاوے
 اور جس صورت میں کہ خراج گڑا کی زمین پر پانی غالب ہو جاوے یا پانی ہی نہ برسے یا
 کمیتی کو کوئی آفت پہنچے تو ان صورتوں میں زمین پر کچھ خراج نہ ہوگا۔ اور اگر مالک زمین
 اپنی زمین کو بٹھا رکھے یا مسلمان ہو جاوے یا کوئی مسلمان زمین خراجی کو خرید کر
 تو ان صورتوں میں خراج لازم ہوگا۔ اور خراجی زمین کی پیداوار میں وہ سبکے نہیں
 (یعنی اُسکے پیداوار میں خراج ہی کافی ہے وہ سبکے اُس میں سے نہ لیاوے)
 فصل جزیرہ (یعنی چٹائی) اگر رضامندی طرفین سے مقرر ہوئی تو اُس سے کمی بیشی بچاؤ کر
 ورنہ ایسے فقیر ہر جو کما سکتا ہو بارہ درم سالانہ مقرر کیا جاوے اور بیج کے مالے
 پر ۲۴ درم اور دولت و در پر ۴۸ درم سالانہ مقرر کیا جاوے۔ اور جزیرہ اہل کتاب پر (مثلاً
 یہود و نصاریٰ پر) اور آتش پرستوں اور بت پرستوں پر جو عجم کے رہنے والے ہوں
 مقرر کیا جاوے اور جو عرب کے بت پرست ہوں یا اسلام سے مرتد ہو گئے ہوں اور اڑکے
 اور عورت اور غلام اور مکاتب اور اپانج اور آندھے پر اور ایسے فقیر ہر جو کما نہ سکے اور

موسوٹہ میں پرجو کو گون سے میل نہ رکھتا ہو مقرر کیا جاوے۔ اور جزیرہ میں باتوں ہے
 ساتھ ہو جاتا ہے ایک کافر کے مسلمان ہو جانے سے دس برس سال کے کر ہونے سے
 (یعنی ایک سال کا جزیرہ ادا نہیں کیا اور دوسرا سال ہو گیا تو جزیرہ ایک سال کا
 دس باڑیگا اسلئے کہ جزیرہ ایک سال کا دوسرے میں آجاتا ہے) تیس برس گزرنے کے
 بعد کافر کے مرحلے سے آور نیا کر جا اور یہودیوں کا معبد دارالاسلام میں نہ بنایا
 جائے اور اگر پڑا ڈھے گیا ہو تو اسکو پھرتے بنالین۔ اور دمی شخص مسلمان سے لبک
 اور سواری اور زین میں جد کیا جاوے اس طرح کہ گھوڑوں پر سوار نہ ہو اور تھیار نہ نکا
 استعمال نہ کرے اور زنا یعنی علامت کفر کو ظاہر رکھے اور ایسی زین پر چڑھے جو بالان
 کی شکل کا ہو۔ اور اگر دمی جزیرہ دینے سے انکار کرے یا مسلمان عورت سے زنا کرے
 یا کسی مسلمان کو مار ڈالے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دے تو ان امور
 سے اسکا عہد فسخ کا نہیں ٹوٹتا بلکہ عہد اس طرح ٹوٹتا ہے کہ دار الحرب میں جا
 یا کسی جگہ پر دارالاسلام کی جگہوں میں لڑائی کی تیاری سے چڑھ جاوے (اور جب فی
 دار الحرب میں جاٹے تو وہ مرتد کی مانند ہو جاتا ہے) یعنی اسکی موت کا حکم کیا جاوے گا
 اور اسکا مال اسکے وارثوں میں بانٹ دیا جاوے گا (اور تغلبی مرد اور عورت سے جو دونوں
 بالغ ہوں اہل اسلام کی زکوٰۃ سے دو چند لجاوے) (تغلبی ایک فرقہ نصاریٰ کا ہے
 ان سے جزیرے کے جو شخص مسلمانوں کی زکوٰۃ کا دونالینا چاہیے) اور تغلبی فرقے کا
 آزاد کیا ہوا غلام مثل قریشیوں کے آزاد کیے ہوئے کے ہے (یعنی اس سے زمین کا خرچ
 اور جزیرہ لینا چاہیے جیسے قریشیوں کے غلامان آزاد سے لیتے ہیں زکوٰۃ کا دونانہ لینا
 چاہیے جیسے تغلبیوں سے لیتے ہیں) اور خرچ زمین کا اور جزیرے کا مال اور تغلبیوں کا مال

اور کفار جو بد مذہب ہیں اور جو مال کہ مسلمانوں کے ہاتھ کا منہردن سے بد ذن لڑائی کے لگے یہ سب مال مسلمانوں کی بہتری کے امور میں صرف کیے جاویں مثلاً کفاروں کی راہ بند کرنے اور پانی پر پل باندھنے اور بڑے پل تعمیر کرانے اور قاضیوں اور عاملوں اور عاملوں اور سپاہیوں اور آنکی اولاد کے روزینے میں خرچ کرین۔ اور جو شخص سال کے بیچ میں مر جاوے وہ شش سالانہ سے محروم رہے گا۔

باب مرتد لینے آن لوگوں کے بیان میں جو دین اسلام سے پھر جاویں مرتد ہر اسلام پیش کیا جاوے (یعنی اسکو کہا جاوے کہ پھر مسلمان ہو جا) اور اس کے مسلمانی پر کے اعتراض دور کیے جاویں اور تین دن قید کیا جاوے اگر اس عرصہ میں مسلمان ہو جا تو بہتر ہے ورنہ قتل کر دیا جاوے اور مرتد کا مسلمان ہونا یہ ہے کہ دین اسلام کے سبب دنیوں سے ناراض اور بنیزار ہو یا اس دین سے نفرت کرے جسکو اسنے اختیار کیا ہو اور اگر مسلمان ہو نیکی اسکو نہ کہیں اور اس سے پہلے ہی مار ڈالیں تو یہ امر مکروہ ہے اور اگر کوئی پیشتر ہی اسکو مار ڈالے تو قاتل پر تادان نہ آویگا اور عورت اگر مرتد ہو جاوے تو اسکو جان سے نہ مارین بلکہ قید کرین یہاں تک کہ توبہ کرے اور مرتد ہونے سے مرتد کی ملک اس کے مال پر سے جاتی رہتی ہے مگر زوال ملک طوعی طور پر ہوتا ہے یعنی اگر وہ پھر مسلمان ہو جاوے تو ملک بھی بدستور قائم رہیگی اور اگر حالت مرتدی میں مر جاوے یا قتل کیا جاوے تو اسکا مسلمان ارث جو کچھ مال اسکا مسلمانی کی کمائی کا ہوگا بعد ازاں فرضہ حالت اسلام کے بعد کا مالک ہوگا اور جو کچھ اس نے مرتد ہو نیکی حالت میں کمایا ہوگا اسیمن سے ان دنوں کا فرضہ دے کر جو کچھ رہ گیا وہ مال غنیمت مقصور ہوگا۔ اور جب مرتد کے لئے دار الحرب میں جانے کا حکم کیا جاویگا (یعنی قاضی حکم کر دیگا کہ مرتد دار الحرب میں جا ملا)

باب
مرتد
لینے
آن
لوگوں
کے
بیان
میں

تو اسکا مدبر اور نام ولد آنا دھو جاوے گئے اور اسکا مال وارثوں کو دیا جائے گا اور قرض اسکا حال ہو جاوے گا (یعنی اسکی مدت باقی نہ رہے گی) اور اسکا بیچنا اور آنا کرنا اور مہر کرنا سب تصرفات ملتوی رہیں گے پس اگر وہ ایمان لاوے تب تو تصرف جاری ہو گئے اور اگر مر جاوے تو سب تصرف باطل ٹھہریں گے اور اگر حکم قاضی کے بعد مرتد پھر مسلمان ہو کر چلا آوے تو جو چیز وہ اپنے وارثوں کے پاس پاوے اسکو لے لیوے اور جو اسکو نہ ملے اسکو نہیں لے سکتا (یعنی اگر وارث کسی چیز میں تصرف کر ڈالیں گے تو ان کو نادان لازم نہوگا) اور اگر مرتد شخص کی نصرانی لونڈی اس کے مرتد ہونیکے شروع سے چھ مہینے کے اندر بچہ جنمے اور وہ شخص دعوی کرے کہ میرا بیٹا تو وہ لونڈی اسکی ام ولد ہو جاوے اور وہ بچہ اسکا بیٹا اور آزاد ٹھہریگا مگر اسکا ترکہ نہ پاویگا اور اگر لونڈی مسلمان تھی اور اس سے بچہ ہوا تو یہ بچہ اسکا وارث ہوگا جسوقت مرتد اپنے کفر کی حالت میں مرے یا دار الحرب کو چلا جاوے۔ اور اگر مرتد مع اپنے مال کے دار الحرب کو چلا جاوے اور مسلمانوں کی فتح ہو تو وہ مال مسلمانوں میں غنیمت ہو جاوے گا اور اگر مرتد دار الحرب سے لوٹ کر دارالاسلام میں آوے اور اپنا مال لیجاوے پھر مسلمانوں کے غلبے میں وہ مال ماتحت لگے تو مال مذکور اس مرتد کے اس وارث کو ملیگا جو دارالاسلام میں ہو پس اگر مرتد دار الحرب میں جاوے اور اسکا غلام اس کے بیٹے کا ہو جاوے (یعنی قاضی حکم کرے کہ اب اسکا مالک بیٹا ہے) اور اسکا بیٹا اس غلام کو مکاتب کرے پھر وہ مرتد مسلمان ہو کر چلا آوے تو کتابت کے عوض کامل اور دلا یعنی غلام کا ترکہ بشرط طر جانے کے صورت کو پہنچے گا (یعنی اسی مرتد کو جو مسلمان ہو گیا ہے) اور اگر مرتد کسی کو براہ خطا مار ڈالے اور دار الحرب میں جا ملے یا مارا جاوے تو خونہا مقتول کا مرتد کے

اس مال میں سے ہوگا جو حالت سلمانی میں لکھا ہوا اور اگر زید کا ہاتھ عرو نے جان بوجھ کر کاٹ ڈالا اور وہ بعد کو مرتد ہو گیا اور اسی زخم میں مر گیا یا دار الحرب میں جا ملا اور پھر وہاں سے مسلمان ہو کر آیا اور اس زخم میں مر گیا تو عمر کے مال سے نصف خون بہا مرتد کے وارثوں کو دلائی جاوے گی۔ اور اگر دار الحرب میں بنجاوے اور مسلمان ہو کر زخم کے سبب سے مر جاوے تو اس صورت میں عمر و تمام خون بہا کا ضامن ہوگا۔ اور اگر کوئی غلام مکتوب کیا ہو اور مرتد ہو کر دار الحرب میں جا لے پھر مع مال پکڑا جاوے تو کتابت کا عوض مالک کو ملیگا اور جس قدر عوض کتابت سے زائد بچے گا وہ مکاتب مذکور کے وارثوں کو پہنچے گا اور اگر خاوند بی بی دونوں مرتد ہو کر دار الحرب میں جا لیں اور وہاں ان کے بیٹا ہو اور اس بیٹے کے بیٹا پیدا ہو پھر مسلمانوں کی فتح ہو اور یہ سب پکڑے جاوے تو بیٹا اور پوتا مرتد کا مال غنیمت ہونگے۔ اور بیٹے پر مسلمان ہونے کے لیے زبردستی کیجاوے گی مگر پوتے پر نہ کیجاوے گی اور جو لوگ قاتل ہو اس کے مرتد ہونا صحیح ہے جیسے مسلمان ہونا درست ہے اور اس طرح کے مرتد کے پر مسلمان ہو جائے تو زبردستی کیجاوے گی جان سے نہ مارا جاوے گا یا پ باغیوں کے بیان میں (جو بادشاہ اسلام کی فرمانبرداری سے باہر ہو جاوے) اگر ایک گروہ مسلمانوں کا بادشاہ کے فرمان سے نکلا کسی شہر پر غالب ہو جاوے تو بادشاہ ان کو اپنی اطاعت کے لیے کہے اور جو مشتبہ ان کو فرمانبرداری میں ہو گیا ہو اس کو دور کرے اور ان سے لڑائی شروع کرے (اگرچہ لڑائی کا آغاز نہ کریں) اور اگر ان کی جماعت کوئی اور ایسی ہو کہ یہ لوگ ان کے ساتھ ملکر مضبوط ہو جائیں گے تب تو جو شخص ان باغیوں میں کا زخمی ہو اس کو جان سے مار ڈالے اور جو بھاگے اس کا پیچھا کرے اور اگر ایسی جماعت اور نہ تو تب نہ زخمی کو مارے نہ بھاگنے والے کا پیچھا کرے اور ان کی اولاد

ایک دفعہ فرمایا ہے کہ جو شخص مرتد ہو کر دار الحرب میں جاوے اور وہاں سے مسلمان ہو کر آوے تو اس کے مال سے نصف خون بہا دیا جائے گا

یہ کتاب باغیوں کے بیان میں ہے

تہہ نہ کہنے اور اُسکے مالوں کو نظر بند کرے یہاں تک کہ وہ توبہ کریں۔ اور اگر غباری کو باغیوں کے ہتھیاروں اور گھوڑوں کی حاجت ہو تو کام میں لاوے (یعنی ضرورت کے وقت انکا استعمال میں لانا درست ہے) اور اگر ایک باغی اپنے جیسے باغی کو مار ڈالے پھر انکی شکست ہو جائے تو قاتل پر قصاص لازم ہو گا نہ خونہا۔ اور اگر باغی قوم کسی شہر پر غالب ہو جائے اور کوئی شہر والا دوسرے شہری کو مار ڈالے پھر وہ شہر مفتوح ہو تو شہری قاتل اس مقتول کے قصاص میں مارا جاوے گا۔ اور اگر کوئی عادل (یعنی بادشاہ کی اطاعت والا) باغی کو مار ڈالے یا باغی اسکو مار ڈالے اور باغی یہ کہے کہ میں حق پر ہوں (یعنی بادشاہ کی فرمانبرداری نہ کرنے میں اور یہ شخص جو بادشاہ کی طرف تھا اُسکے مار ڈالنے میں حق میری طرف ہے) تو قاتل مقتول کا وارث ہو گا (یعنی اگر دونوں میں کوئی قرابت و رشتہ پانے کی ہوگی تو اس طرح کے قتل سے ترکے سے محروم نہ ہو گا) اور اگر باغی یہ کہے کہ میں باطل پر ہوں اور اعتقاد اپنے باطل ہونے کا رکھتا ہوں تو وہ مقتول عادل کا وارث نہ ہو گا۔ اور اہل فتنہ کے ہاتھ (مثلاً باغیوں اور ہنزوں اور اہل حرب کے ہاتھ) ہتھیاروں کا بیچنا مکروہ ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ خریدار اہل فتنہ میں سے ہے تو مکروہ نہیں ہے۔

کتاب اللقیط

اس میں لقیط کا بیان ہے (یعنی اُس بچے کا جو بڑا ہوا ملے اور اُسکا والی معلوم نہ ہو) ایسے بچے کا اٹھا لینا مسلمان کو مستحب ہے اور اگر اُسکے تلف ہونے کا خوف ہو تو اسوقت اٹھا نا واجب ہے اور وہ بچہ آزاد ہو گا۔ اور اُسکا خرچ بیت المال میں ہو گا اسی طرح اسکی میراث بیت المال میں رکھی جاوے گی اور اُسکے قصوروں کا تاوان بھی بیت المال سے دینے

کتاب اللقیط
بچے جو بڑا ہو جائے
اسکا بیان

اور اٹھانے والے سے اسکو کوئی نہیں لے سکتا اور اسکا نسب ایک شخص اور دو شخصوں سے ثابت ہوگا (یعنی جو کوئی دعویٰ کرے کہ یہ میرا لڑکا ہے نسب اس سے ثابت ہوگا گو دعویٰ دو ہوں) اور اگر دونوں مدعیوں میں سے کوئی ایسی نشانی بتا دے جو اس لڑکے میں موجود ہو تو وہ شخص اس بچے کا زیادہ تر مستحق ہوگا (نسب کے ثابت ہونے میں) اور اگر ذمی دعویٰ کرے کہ میرا ہی تو ذمی سے نسب ثابت ہوگا لیکن وہ بچہ مسلمان ہوگا بشرطیکہ وہ بچہ ذمی کے مکان اور محلے میں غلام ہو (اور اگر ذمیوں کے مکان میں پایا ہوگا تو ذمی ہوگا) اور اگر غلام اسکا دعویٰ کرے کہ اسکا نسب غلام سے ثابت ہوگا مگر وہ بچہ آزاد ہوگا الا اس صورت میں کہ گواہوں سے ثابت ہو جاوے (کہ یہ لڑکا فلان غلام کا ہے تب البتہ غلام ہوگا) اور اگر اس بچے کے ساتھ کچھ مال پایا جاوے تو وہ اس بچے ہی کا ہے اور اٹھانے والے کو اس بچے کا نکاح کرنا اور بیچنا اور کرایہ دینا درست نہیں (یعنی اٹھانے والے کو بچے پر نکاح کر دینے کی ولایت نہیں نہ اس بات کا اختیار ہے کہ اس کے مال کو فروخت کرے یا اسکو کرایہ دے) مان یہ ہو سکتا ہے کہ اسکو کسی پیشے میں سونپ دے (ناکہ وہ کام سیکھ جاوے) اور اگر اسکو کوئی چیز ہبہ کرے تو لے لیوے۔

کتاب اللقطہ

یعنی پٹری ہوئی چیز کے پانچے بیان میں۔ پٹری ہوئی چیز جرم اور جل کی مانند ہے (یعنی اگر وہ پانی والے کے پاس سے جاتی ہے تو اس پر اسکا تاوان لازم نہ آوے گا) بشرطیکہ پانے والے نے اس نیت سے اٹھائی ہو کہ مالک کو پھیر دے گا اور اس امر پر لوگوں کو گواہ کر دیا ہو۔ اور اٹھانیو الا اس چیز کو بتلاتا اور بیان کرتا رہے یہاں تک کہ اسکو معلوم ہو کہ مالک اب باز پرس نہ کرے گا پس اس چیز کو خیرات کرے پھر اگر مالک آباد

کتاب اللقطہ
بہی ہوئی
چیز کے پانچے
بیان میں

اُسکو اختیار ہو جائیے اُسکی خیرات کر دینے کو درست رکھے چاہے اٹھائے دن لے
سے قیمت لے لے۔ اور جس چار پائے کا کوئی والی نہ ہو اُسکو بکڑ لینا درست ہے مگر اُسکو
کھلانا پانا مفت بڑیگا جیسا کوئی پُرسے ہوئے بچے کو کھلائے پلائے اور اگر قاضی کے
حکم سے چار پائے خواہ بچے کو کھلاوے یا تو وہ البتہ مالک کے ذمے قرض ہوگا (اور بچے
سے بعد بالغ ہونے کے بھر لیگا) اور اٹھائی ہوئی چیز سے اگر نفع مل سکتا ہو تو قاضی
اُسکو راہ دے اور اسی میں سے اُسکا خرچ کرے اور اگر اُس سے نفع نہ ہو سکتا ہو تو
بچہ اُسکی قیمت رکھ چھوڑے۔ اور اٹھانے والے کو اختیار ہے کہ مالک سے جب تک اپنا خرچہ
وصول نہ کر لے تب تک اُس چیز کو روکے رکھے۔ اور پائی ہوئی چیز کو دعویٰ کرنا ہلکے
حوالے نہ کرے جب تک کہ مدعی گواہوں سے اپنی ملک ثابت نہ کرے پس اگر مدعی کوئی
علامت اُس چیز کی بیان کرے کہ اُس سے اٹھایا ہو لے کو ظن غالب ہو کہ یہی مالک
ہو تو اُسکے حوالے کر دینا حلال ہو مگر جبر نہیں پہنچتا (یعنی باوجود علامت بیان کرنے کے اگر
وہ حوالے نہ کرے تو اسپر زبردستی درست نہیں) اور اگر اٹھانے والا محتاج ہو تو پائی ہوئی
چیز سے نفع لے ورنہ کسی اجنبی محتاج کو خیرات کر دے اور اگر اُسکے مان بابا اور
نبی نبی اور لڑکا محتاج ہوں تو اُن پر صدقہ کر دے۔

کتاب الآتی

یعنی بھاگے ہوئے غلام کے بیان میں۔ بھاگے ہوئے غلام کا پکڑنا محض بشرطیکہ
اُسکے پکڑنے پر قادر ہو اور جو شخص بھاگے ہوئے غلام کو مدت سفر یعنی تین دن کے
فاصلے سے ہٹا کر لاوے تو اُسکو ۴۰ درہم اجرت ملیگی اگر چہ غلام کی قیمت ۴۰ درہم سے
کم ہو اور مدت سفر سے کم فاصلہ سے ہٹا کر لاوے تو اسی حساب سے اجرت ملیگی (یعنی

کتاب الآتی
بھاگے ہوئے
غلام سے

ایک دن کے فاصلہ سے لاویگا تو ہم درم کی تہائی کا مستحق ہوگا اور دوسرے کے فاصلے سے لانے میں دو تہائی کا) اور دوبرادارم ولد مثل غلام کے ہیں (یعنی انکو اگر کوئی فاصلہ تین دن کی راہ سے پکڑ لاویگا تو اجرت ہم درم لازم ہوگی) اور اگر پکڑ لائے تو اسے ہاتھ سے غلام بھاگ جاوے تو اسپر تاوان نہ ہوگا اور قیمت دینی نہ آوے گی۔ اگر پکڑ لینا لاگوں کو گواہ کر دے کہ میں اس غلام کو اسیلے پکڑتا ہوں کہ مالک کے پاس سے جاؤں اور اگر غلام رہن ہوا اور بھاگ جاوے اور اسکو کوئی پکڑ لاوے تو اجرت مرتین کے فمے ہوگی اور بھاگے ہوئے غلام پر کچھ خرچ کر نیکا حکم ایسا ہے جیسے پڑی ہوئی چیز پر خرچ کا حال بیان ہوا (یعنی اگر قاضی کے حکم سے اسپر خرچ کر گیا تو وہ مالک کے ذمہ قرض ہوگا اور اگر بدولت حکم کے کر گیا تو مفت کا سلوک ہوگا مالک کے فمے لازم نہ ہوگا)

کتاب المقصود

اس میں مفقود یعنی گم ہوئے شخص کا بیان ہے۔ مفقود اس شخص غائب کو کہتے ہیں جس کی جگہ اور موت اور حیات معلوم نہ ہو۔ ایسے شخص کے لئے قاضی ایک آدمی مقرر کرے کہ وہ اس کا حق و حوالہ کو ن کے ذمے پر رہے وصول کرے اور اسکے مال کی حفاظت کرے اور سربراہ کا حکم کرے اور اس مال میں سے غائب شخص کے اُن رشتہ داروں پر جو ولا و یا زوجیت رکھتے ہوں (یعنی اسکے مال باپ اور اصول اور اس کی اولاد اور اس کی بیوی پر) خرچ کرے اور قاضی اس مرد کی بیوی کو اس سے جدا نہ کرے اور ۹۰ برس کے بعد اس کی موت کا حکم کرے (یعنی جب اس شخص کی عمر ۹۰ برس کی ہو جاوے تو حکم کر دے کہ وہ مر گیا) اور اس کی بیوی عدت میں بیٹھے اور اس کا ترکہ اس وقت تقسیم ہو اس سے پہلے نہ ہو اور غائب شخص کسی کا رشتہ نہیں پاتا (واضح ہو کہ امام مالک کے نزدیک اگر مفقود شخص کی بیوی

شخص کا بیان
کے لیے
کے لیے

۱۵
 ریکو رسک سے
 پیدا ہوا ہے
 سفور ان باب
 ہو جیسے ان باب
 ورنہ ہاں جیسے
 پہلے ہی ہے

خبر اپنی چاہئے تو قاضی چاہریس کی مہلت دے بعد اس کے بعد اس کے اور دلیل یا اہم عظم
 کی قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو کہ عورت اسکی بیوی ہو جب تک کہ اسکی موت کا
 حال نکلے اور موت دو طرح کی ہے حقیقی اور حکمی تو ۹۰ برس کی عمر کے بعد موت
 حکمی ہے کہ غالب یہی ہے کہ مر گیا ہوگا) پس اگر مفقود کے ساتھ ایسا وارث ہو کہ مفقود
 کے ہوتے ہوئے محبوب ہوتا ہو (یعنی اسکو کچھ نہ ملتا ہو) تو اس وارث کو کچھ
 نہ دیا جائے گا اس لئے کہ مفقود حکم میں مثل موجود کے ہو تو دوسرے کو ورثہ پانے
 سے مانع ہوگا اور اگر ایسا وارث ہو کہ مفقود کے ہوتے ہوئے اسکو کم ملتا ہے (یہ نہیں کہ
 محروم ہو جاوے) تو اس وارث کو دو حصوں میں سے کمتر دیا جاوے گا (یعنی ایک
 حصہ اس صورت میں کہ مفقود موجود ہو اور ایک حصہ اس حال میں کہ وہ مر گیا ہو
 ان میں سے جو نساک ہو گا وہ وارث مذکور کو دیدینگے اور باقی کو ملتوی رکھ چھوڑینگے)
 جیسے حل کے حصے کو ملتوی رکھ چھوڑتے ہیں (یعنی اگر کوئی شخص مر جاوے اور
 اسکی بیوی حاملہ ہو تو اسکا ترکہ تقسیم کرنے میں حمل کا حصہ جدا کر رکھتے ہیں)

کتاب الشریکۃ

اس میں شرکت کا بیان ہے۔ شرکت دو طرح پر ہے (ایک) شرکت ملک (اور وہ) یہ ہے
 کہ دو شخص ذرات کی وجہ سے یا خریداری کے باعث ایک چیز کے مالک ہوں اور
 اس شرکت میں ہر ایک انہیں سے اجنبی ہوتا ہے دوسرے کے حصے میں (یعنی بلا اجازت
 دوسرے کے تصرف ناجائز ہے) اور (دوسری قسم) شرکت معاملہ (ہے) کہ ایک
 کئے کہ میں نے تجھ سے فلان چیز میں شرکت کی اور دوسرا کہے کہ میں نے قبول کیا
 اور پھر اسکی کئی قسمیں ہیں ایک کو شرکت مفادہ کہتے ہیں اگر شامل ہو وکالت اور

۹۱
 اسکی تفصیل
 بیان میں

شرکت
 بیان میں

کفالت کو کہتے ہیں جس شخص دوست کا وکیل اور کنیل دونوں ہو) اور مال اور تصرف اور
 دین میں دونوں برابر ہوں اس سے یہ نکلا کہ شرکت مفادضہ آزاد اور غلام میں اور شرکے
 اور بالغ میں اور مسلمان اور کافر میں درست نہیں (اسی لئے کہ تصرف میں اور دین میں برابری
 نہیں) اس قسم کی شرکت میں جو چیز ایک شخص مول لیکتا وہ مشترک دونوں میں ہوگی اگر اپنے
 گھر والوں کی خوراک اور پوشاک البتہ مشترک نہ ہوگی اور جو قرضہ کہ انہیں سے ایک پر
 تجارت کے باعث خواہ غصب اور ضمانی کے سبب لازم ہوگا وہ دوست پر لازم ہوگا
 اور اگر مال جسمین شرکت مفادضہ درست ہی (مثلاً روپیہ اشرفی) ایک شریک
 کو کسی نے ہبہ کیا یا ورثے میں ملا تو اس میں مفادضہ باطل ہے الا دوسرے اسباب میں
 مثل گھوڑے اور کپڑے کے اگر مہبہ یا ورثے میں ایک کو ملے تو شرکت باطل نہ ہوگی اور یہ شرکت
 اور شرکت عثمان (جب کابیان آگے آئے) بدون روپیہ اشرفی اور چاندی سونے
 کے ٹکروں کے جنہر سکے نہ ہو اور پیسوں کے جنکار وراج لین دین میں ہوتا ہو درست نہیں
 (یعنی شرکت مفادضہ اور عثمان میں یہ ضرور ہے کہ دونوں شخص برابر روپیہ
 خداد اشرفی خواہ بغیر سکے کی ڈیلیان جو مروج ہوں خواہ پیسے مروج ملاوین و نہ درست
 نہ ہوگی) اگر دو شخص اس طرح کریں کہ ہر واحد اپنا نصف اسباب دوست کے نصف اسباب کے
 بدلے میں بیچ دے (اور شرکت مفادضہ یا عثمان کر لیں تو درست ہے اور یہ صورت شرکت
 کے حیلے کی ہے اس حال میں کہ چاندی سونا برابر نہ ملاوین اور اپنے نصف اسباب کو دوسرے
 کے نصف کی عوض بیچ دالیں تو سب میں شریک ہو جائیگی) شرکت معاملے کی دوسری
 قسم عثمان ہے جس میں صرف وکالت ہوتی ہے (کفالت نہیں ہوتی) اور یہ اگر مال میں برابری
 ہو یا نصف میں نہ ہو یا نصف برابر لین اور مال برابر نہ ہو یا یہ کہ بعض مال میں شرکت ہو

اور بعض میں نہ ہو یا خلاف جنس ہو کہ ایک نے روپیہ دیا یا دوسرے نے اشرفی یا یہ کہ
 ہر ایک انہیں سے اپنے آپ کو جدا جدا رکھے ہر طرح درست ہے۔ اس شرکت میں ہونے والے
 کوئی چیز مول لیکر اوسط الیہ قیمت کا صرف اسی مشتری سے کیا جاوے گا (دوسرے شریک
 سے نہ ہوگا ایسے کہ اس شرکت میں کفالت نہیں) مان مشتری جو دام چیز کے بالغ کو دے
 آئین سے دوسرے شریک سے اسکے حصے کے موافق بھرے (یعنی جتنا اسکی طرف
 سے آئے جیادہ اس سے بھرے) اور شرکت عنان میں اگر دونوں مال ہلاک
 ہو جاوے یا مال مشترک خریدنے سے پیشتر ایک مال جاتا ہے دونوں جو تو نہیں باطل
 ہو جاتی ہے۔ اور اگر دونوں شریکوں میں سے ایک اپنے مال کے عوض میں کوئی اسباب خرید
 اور دوسرے کا مال تلف ہو جاوے پس جو اسباب خرید ہو گیا ہے وہ دونوں میں مشترک
 ہوگا اور جسے مول لیا ہے وہ اپنے شریک کے حصے کے موافق اسباب کا دام اس سے
 لے اور اگر دوسرے شریکوں میں سے ایک کے لئے چند روپیہ نفع میں سے مقرر کر دیے جاوے
 تو شرکت فاسد ہو جاتی ہے (ایسے کہ ہو سکتا ہے کہ ان روپیوں کے سوا اور کچھ نفع نہ ہو) اور
 شرکت مفاوضہ اور عنان کے دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہو کہ مال مشترک
 کو بطور مضامنت کسی کے حوالے کرے یا ٹھیکہ دے یا امانت رکھے یا مضارب پر دیوے
 یا کسی کو کین کرے اور ہر ایک کا تصرف مال مشترک میں حکم میں امانت کے ہے (یعنی
 اگر مال تصرف سے جاتا ہے گا تو اسکو تاوان دینا نہ پڑے گا اور) شرکت معاملے میں ہی
 تیسری قسم تقبل ہے اسکی صورت یہ ہے کہ دو درزی خواہ ایک درزی اور ایک رنگرز
 اس شرط پر شریک ہوں کہ دونوں کام مشترک لیا کریں اور مزدوری جو کچھ ملے سکے دونوں
 بانٹ لیا کریں اس شرکت میں اگر ایک شخص کوئی کام منظور کر لے گا وہ دونوں کو کرنا لازم ہوگا

۹
 شریک

اور جو ایک نکاح و بکاہ دونوں میں مشترک رہے گا۔ چوتھی قسم شرکت معائنہ کی ہے جو اسکی یہ صورت ہے کہ دو شخص بدون مال کے شریک ہوں اس طرح کہ اپنے اعتبار سے مال خریدیں اور بیچیں (یعنی لوگوں سے جان پہچان ہونی کی جہت سے مال بطور قرض خریدیں اور بیچیں اور نقد کچھ نہ لگادیں) یہ شرکت متضمن وکالت کو ہوتی ہے (کہ ہر ایک شخص انہیں سے دوسرے کا وکیل ہوتا ہے) پھر اگر نصفاً نصفی کے اقرار سے مال خریدیں یا ایک تہائی اور دو تہائی کی شرط سے تو نفع بھی اسی طرح ہوگا۔ اور زیادتی کی شرط باطل ہوگی (یعنی اگر آپس میں اقرار کریں کہ مال نصفاً نصفت خرید کرینگے تو نفع بھی آدھوں آدھ ہی ہوگا اگرچہ اقرار میں نفع ایک زیادہ ٹھہرے۔

فصل اول لکھٹیان لانے اور شکر کرنے اور پانی دینے میں یہ شرکت درست نہیں بلکہ جسے کام کیا ہو کمائی اسی کی ہوگی اور دوسرے کو اس قدر ضروری واجب ملے گی جتنا اسے کام کیا ہوگا (یعنی بے کام میں اگر دوسرا شخص رفیق رہا ہو تو اسکو اس کے کام کے موافق حسب دستور مروجہ مزدوری دی جائیگی اور اصل چیز خواص کام کی بولے کی ہوگی) اور جس صورت میں کہ شرکت فاسد ہو جاوے تو نفع مال کی مقدار کے بموجب ہوگا اگرچہ زائد کی شرط کر لی گئی ہو اور معاملہ شرکت دونوں شرکیوں میں سے یکے کو چاہے باطل ہو جاتا ہے اگرچہ جرحا نا حکمی ہو (چنانچہ تجدوار الحرب کو چلا جاتا ہے وہ حکم کے اعتبار سے مرجعاً ہے) اور چاہیے کہ کوئی دونوں شرکیوں میں سے دوسرے کے مال کی زکوٰۃ بدون اسکی اجازت کے نہ دے پس اگر ہر ایک نے دوسرے کو اپنے مال کی زکوٰۃ دینے کی اجازت دیدی اور دونوں نے ایک ساتھ اوکی تو جو قدر دوسرے کے مال کی زکوٰۃ دی ہوگی وہ ہر ایک کو دینی پڑیگی اور اگر ایک ساتھ نہ دی ہو بلکہ ایک نے آگے اور دوسرے نے پیچھے تو پیچھے کو ہی اول شخص کے حصے کی

تہ کوہ کا ناراض لازم ہوگا مفاوضت کے دو شرکچوں میں سے ایک نے دوسرے کو صحبت کرنے کے لئے ایک لوٹھی خریدنے کی اجازت دی اور اس نے اس اجازت کے بموجب لوٹھی خریدی اور مال مشترک میں سے اسکا وام دیا تو یہ لوٹھی اس سے خریدنے والے کی ہوگی بدون عوض کے (یعنی نصف قیمت لوٹھی کی اپنے شریک اجازت دینے والے کو نہ دینی پڑے گی) :

کتاب الوقف

اس میں وقف کرنے کا بیان ہے۔ وقف اسکو کہتے ہیں کہ کوئی شخص کسی چیز کو اپنی ملک میں روکے رکھے اور اسکا نفع خیرات کر دے (جس چیز کو وقف کرے اسکو موقوف کہتے ہیں اور وقف کرنے والا واقف ہے) واقف کے ملک موقوف پر سے قاضی کے حکم کرنے سے جاتی رہتی ہے (یعنی اگر قاضی حکم کر دے کہ اسکی ملک جاتی رہی تو جاتی رہتی ہے ایسے کہ جن مسائل میں اختلاف ہوتا ہے وہاں قاضی کا حکم ہی حال رکھتا ہے اور وقف میں بھی علما کو اختلاف ہے کہ واقف کی ملک اسپر سے جاتی رہتی ہے یا نہیں پس قاضی کے حکم کے بعد کچھ شک ملک کے جانب کا نہیں رہتا لیکن واقف کی ملک جانے کے بعد وقف کا مالک کوئی اور نہیں ہو جاتا۔ اور وقف پر انہیں ہوتا جب تک کہ اسپر متولی قبض نہ کرے اور واقف اسکو علیحدہ نہ کرے (یعنی اگر ایسی چیز جو جو قسمت ہو سکتی ہو تو واقف کا علیحدہ کر دینا موقوف کو شرط ہے) اور یہ بھی ضروری کہ وقف کی صورت انجام کو ایسی کر دے کہ وہ منقطع نہ ہو جاوے بلکہ جاری رہے (مثلاً اگر چند خاص لوگوں پر وقف کرے جسکا کسی نے نہیں

نہ ہونا بھی ممکن ہو تو یہ کہہ دے کہ ان لوگوں کے نہ ہونے کے بعد وقت کے فقیروں یا علما
 کو اسکا نفع پہنچے تاکہ ہمیشہ وقف جاری رہے اور اگر واقعہ زمین کو مع بیٹوں اور
 کھیتی کرنے والوں کے وقف کر دے تو درست ہو اور غیر درست ہے وقف کرنا مشاع کا
 (یعنی ایک تہائی یا نصف زمین کا) بشرطیکہ حکم اسکے جائز ہونے کا ہو گیا ہو (یعنی
 اگر قاضی حکم کر دے کہ مشاع کا وقف کرنا درست ہے تو درست ہو جاوے گا اسیلئے کہ
 مشاع کا وقف کرنا مسئلہ اختلافی ہے جو حسب صورت میں قاضی اسکے جواز کا فتوے دے
 تو درست ہوگا) اور درست ہو ایسے اشیاء کا وقف کرنا جنکو ادھر ادھر لیا جاسکتے ہیں
 اور انہیں پہلے سے وقف ہوتا آیا ہو (یعنی لوگوں کا معمول ہو کہ ان چیزوں کو
 وقف کیا کرتے ہیں جیسے تیر اور پچھاڑ اور بسولا اور تابوت اور قرآن مجید اور
 کتابیں) اور موقوف ملک میں نہ لائی جاوے اور نہ تقسیم کیاوے اگرچہ اپنی
 اولاد ہی پر وقف کیا ہو۔ اور وقف کی پیداوار میں سے اول مرمت اور دوسری
 موقوف کی کیاوے گو واقف نے اس بات کی شرط نہ کی ہو۔ اور اگر موقوف کوئی
 مکان ہو تو اسکی تعمیر اسکے فیسے ہو جو انہیں رہتا ہو اور اگر وہ تعمیر سے انکار کرے
 یا عاجز ہو کہ نہ کر سکتا ہو تو حاکم تعمیر کر دے اور لاگت اس مکان کی کرایے میں
 سے لگاوے اور اگر موقوف ٹوٹ جاوے تو اسکا ٹوٹا طلبہ اسی کی تعمیر میں لگا لیا جاوے
 اگر ضرورت ہو ورنہ اسکو رکھ چھوڑنا چاہیئے کہ دوسرے وقت حاجت
 اسکی پڑے مگر وقف کے مستحقوں کو حاکم اسکا طلبہ تقسیم نہ کرے۔ اور اگر وقف
 وقف کی پیداوار کو اپنی ذات کے واسطے کر لے یا وقف کی ولایت اپنی طرف کرے
 کہ متولی خود رہے تو درست ہے لیکن اگر وہ خیانت کرتا ہو تو موقوف کو

اُسکے ماتھے سے نکال لینا چاہیئے جیسے وحی (اگر خائن ہوتا ہی تو وحی پنا اُسکا موقوف کر دیتے ہیں۔ اور اُسکی جگہ دوسرے کو مقرر کرتے ہیں) کو وقف کرنے والے نے شرط کر لی ہو کہ موقوف کو میرے ماتھے سے نہ نکالیں :-

فصل چوتھ شخص مسجد بناوے تو اُسپر سے اُسکی ملک نہ جاوے گی جب تک کہ اُسکو اپنے ملک سے مع راستہ کے جہانہ کرے اور اُس میں نماز پڑھنے کی اجازت نہ دیدے بعد اجازت کے اگر اُس میں ایک شخص بھی نماز پڑھے گا مالک کی ملک جاتی رہے گی۔ اور جو شخص ایک مسجد بناوے کہ اُسکے نیچے تہ خانہ ہو یا اوپر بالا خانہ اور مسجد کا دروازہ راستے کی طرف کرے اور اُسکو اپنی ملک سے جدا کرے یا اپنے گھر کے اندر ایک مسجد بناوے اور لوگوں کو اُس میں آنے کی اجازت دے تو اس شخص کو اُسکا بیجا درست ہوگا اور اُس سے ترکہ دوسرے وارثوں کو پہنچے گا (یعنی قبی مسجد کے حکم میں نہوگی) اور جو شخص سقاوہ مثل حوض وغیرہ کے یا مسافر خانہ یا قافلے کی اُتریکامکان یا قبرستان بناوے تو اُسکی ملک ان چیزوں پر سے نہیں جاتی جب تک کہ قاضی حکم ملک کے جاتے رہنے کا نہ کرے (یعنی صرف واقف کے یہ کہنے سے کہ میں اُسکو وقف کر دیا ملک نہ جاوے گی) اور اگر مسجد کی راہ میں سے کچھ مسجد میں ملا دیا جاوے یا مسجد میں سے کسی قدر زمین راہ میں شامل کر دی جاوے تو درست ہوگا

الحمد لله والمنة کہ ترجمہ کنز الدقائق کی جلد اول بمابہ رمضان المبارک ۱۲۹۰ ہجری علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام بعد تصحیح کامل اور حرف بحرف مقابلہ کرنے ترجمہ کے ساتھ اصل کتاب عربی کے اتمام کو پہنچی وَالْخَيْرُ عُمْرًا اِنْ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ اَجْمَعِينَ

کتاب البیورع

کتاب البیورع

اسمین خرید و فرخت کے اقسام کا بیان ہے۔ آپس کی رضامندی سے ایک مال کو دوسرے بدل لینا بیع کہلاتا ہے اور بیع کے ایجاب کرنے اور دوسرے کے قبول کرنے سے جبکہ دونوں بصیغہ ماضی ہوں لازم ہو جاتی ہے (مثلاً جب ایک نے کہا کہ میں نے اتنے کو بیچی اور دوسرے نے کہا کہ میں نے خرید کی تو بیع لازم ہو گئی اور شخص کے قول کو ایجاب کہتے ہیں اور دوسرے کے قول کو قبول) اور اگر (زبان سے) ایجاب و قبول نہ کریں بلکہ (یعنی بیچنے والا) اپنی چیز جو الے مشتری (یعنی خریدار کے) کرے اور مشتری دام اسکے حوالے کرے تب بھی بیع لازم ہو جاتی ہے اور اگر کوئی اُن دونوں میں سے (تامل کرے اور) قبول کرنے سے پیشتر مجلس معاملہ سے اٹھ جائے تو ایجاب باطل ہو جاوے گا اور دام اگر سامنے نہ ہوں تو انکی تعداد اور وصف بیان کرنے چاہئیں اور اگر سامنے ہوں تو ضرورت بیان شمار اور وصف کی نہیں (یعنی اگر دام موجود ہوں اور مشتری اشارہ کر دے کہ انکے عوض فلاں چیز مول لی تو حاجت اس بات کی نہیں بلکہ دام کی مقدار اور وصف بھی بیان کرے اور اگر موجود نہ ہوں اور اشارہ کرے تب لازم ہے کہ شمار اور وصف دونوں بیان کرے مثلاً یوں کہے کہ دس روپیہ فلاں سے لے کر کی عوض لینا ہوں) اور دوسرے نقد داموں بیچنا اور ادھار پر بیچنا بشرطیکہ دام کے ادا کا وقت معلوم ہو۔ اور اگر بیع کرنے میں مول کے دام گول مول رکھے تو اس سے وہی سمجھے جاوے گی جو شہر میں اکثر چلتے ہوں اور اگر بہت سے سکے چلتے ہوں اور بیان نہ کرے کہ کون سے سکے کے عوض بیع ہوئی تو یہ معاملہ فاسد ہوگا اور کھانے کی چیزوں مثلاً گیہوں جو وغیرہ کو ناپ کر اور ڈھیری لگا کر انکل سے بیچنا اور ایک برتن خاص یا معین باٹ

یہ بیع فی فیصل ہے
نکسے کے گونا
گوں بیچنا اور بیچ
نے کا نام ہے

نہایت تول کر بچنا درست ہے اگرچہ پیمانہ اس برتن کا اور وزن باٹ کا معلوم نہ ہو
 اور اگر کوئی شخص آماج کا طعیر مصالح تشبہ ایک درم ٹھہر کر سچے تو صرف ایک صاع
 کی بیج ہوگی (ڈھیر کی ہوگی) اور اگر بکریوں کا کلمہ یا کپڑے کا تھان ہر بکری یا گڑھچھ درم
 ٹھہر کر سچے تو بیج کل کی فاسد ہوگی (یعنی ایک بکری اور ایک گڑ کی بھی صحیح ہوگی) مان
 اگر ان صورتوں میں بائع تعداد سب صاعوں اور بکریوں اور گڑوں کی کہہ دیتا تو سبکی بیج
 درست ہوگی۔ اگر بائع نے صاعوں کی تعداد بتا کر غلے کا طعیر بچا اور وہ مثلاً ایک
 پیمانہ کم نکلا تو مشتری چاہے حصہ رسد و امون سے لے لے یا (راضی نہ ہو) وہیں کر دے
 اور اگر (تعداد سے) زیادہ نکلے تو وہ بائع کا ہے (مشتری کا نہیں) اور اگر (کپڑے
 کے تھان میں) ایک گڑ (مثلاً) کم نکلے تو مشتری چاہے پورے دام کو لیے خواہ سالہا
 نہ لے اور اگر زیادہ نکلے تو وہ مشتری کا ہے اور بائع کو اختیار نہیں (کہ چاہے بیچے چاہے
 نہ بیچے) اور اگر تھان کی قیمت میں بائع نے کہہ دیا کہ فی گڑ ایک درم کو ہے (یعنی کل تعداد
 گڑوں کی بھی بتا کر اتنے دام کہے اور اتنا جملہ اور کہہ کہ فی گڑ ایک درم کو ہے) اور اس صورت
 میں تھان مذکور کم نکلا تو مشتری چاہے حصہ رسد و امون سے لے لے یا بیچ نہ کر دے
 (اور یہی حال ہو اگر تھان مذکور زیادہ نکلے یعنی خواہ حصہ رسد زیادتی کا دام اس کے حساب
 سے لگا کر زیادہ دیکر لے لے نہیں تو بیج ٹوڑے) اور اگر گھڑ میں سے دس گزین سچے
 جنکی جگہ معلوم نہ ہو تو بیج فاسد ہے لیکن اگر مکان کے سو حصے ہوں اور ان میں سے دس
 کی بیج کج جائے تو فاسد نہ ہوگی (بلکہ جائز ہوگی) اور اگر ایک گھڑی اس شرط پر لی کہ سہین
 دس تھان ہیں مگر سہین کم یا زیادہ نکلے تو دونوں صورتوں میں بیج فاسد ہو اور یہی
 صورت میں اگر سہ تھان کا دام جدا گانہ بتا دیا تو جس صورت میں دس سو کم نکلے تو ہی مقدار کی بیج

ایک پیمانہ
 ہر بکری یا
 گڑھچھ درم
 ٹھہر کر سچے
 تو بیج کل کی
 فاسد ہوگی

صحیح ہوگی (جتنی گھڑی میں ہو گئی) اور مشتری کو اختیار دیا جاوے گا کہ چاہے جس قدر
 داموں سے اتنے تمناؤں کو لے لے خواہ کل نہ لے) اور اگر تمنا زیادہ ٹھیکے (مثلاً
 گیارہ یا بارہ) تو بیع فاسد ہوگی (ایسے کہ اس صورت میں یہ معلوم نہیں کہ دہل جو فروخت
 ہونے وہ کو لے میں) اور اگر تمنا کو یوں خریدا کہ دس گر کا ہے فی گز ایک روپیہ
 کے حساب سے اور وہ ساڑھے دس گز کا تھا تو مشتری کو دس روپیہ کے عوض لینا
 ہوگا اور پھر دس روپیہ کا اختیار ہوگا اور اگر ساڑھے گز کو رکھے گا تو نو روپیہ کو لینا ہوگا (اس
 اختیار کے ساتھ کہ چاہے لیے چاہے نہ لے) فصل گھر کی فروخت میں دیواروں کی نویں
 اور کچیاں اور زمین کی بیج میں درخت بدون ذکر کیے آجاتے ہیں لیکن زمین کی
 بیج میں آسمین کی زراعت اور درخت کی بیج میں اُسکا پھل بدون ذکر کیے شامل
 نہیں ہوتا اور اگر زمین اور درخت کی فروخت میں ذکر کھیتی اور پھل کا نہ آوے تو بائع کو کہا
 جاوے گا کہ اپنی کھیتی اور پھل کاٹ لے اور زمین خواہ درخت حوالے کر اور پھل کا بیچنا درخت پر
 خواہ وہ کارآمد ہو گیا ہو (یعنی گدا گیا ہو) یا نہ ہو اور مستحق مشتری اس پھل کو
 اس وقت توڑ لے اور اگر بیج میں شرط کر لیا کہ جھلونکو درختوں پر رہنے دے گا تو
 بیج فاسد ہوگی (اور امام شافعی کے نزدیک ایسے پھلوں کی بیج جو کارآمد نہ ہوں
 درست نہیں اور امام عظیم کی دلیل قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے کہ جو شخص
 نر کا شکر قدر دانے کے بجائے خرے کا درخت خرید کرے تو اُسکا پھل بائع کو ملیگا اس صورت
 میں کہ مشتری شرط کر لے کہ پھل بھی میں لوں گا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خرے کا پھل
 ڈالنے کے بعد بیج کرنا درست ہے حالانکہ اس وقت وہ پھل کسی کام کا نہیں ہوتا نہ گداوے
 اور درخت پر کے پھلوں کی بیج میں اگر بائع چیز سیر معلوم علیحدہ رکھے (مثلاً کہے کہ

کہ پہلے سیر نہ ہو چکا) تو درست ہے۔ پہلے صحیح ہی بیچنا گاہوں کا بانی میں اور وہیے کا چھلکے کے اندر اور بیع (یعنی بکلی ہوئی چیز) کے نام سے کی ضروری بائع کے فمے ہوگی اور دامت کے پر کھنے اور تولنے کی مشتری کے فمے اور جو شخص کچھ اسباب نقد کے عوض فروخت کرے تو اول اسباب مشتری کے حوالے کرے اور اگر ایسا نہ ہو (یعنی اسباب ہی کے عوض میں اسباب فروخت کرے) تو دونوں ایک ساتھ ایک دوسرے کو چیز حوالے کریں (اسی لئے کہ دونوں اسباب قیمت بھی ہو سکتے ہیں اور اسباب بھی تو ساتھ ہی دینے چاہئیں) بائع جا کر بیچنے کے بیان میں (یعنی بائع اور مشتری کو اختیار ہونا کہ چاہیں بیچ کر میں چاہیں نہ رکھیں) بائع اور مشتری دونوں کو خواہ ایک کو تین دن کا یا اس سے کم کا اختیار درست ہے اور اگر زیادہ کا ہوگا تو زیادتی جائز نہ ہوگی اور اس صورت میں بھی اگر تین دن کے اندر بیع کے معاملہ کو درست رکھیں گے تو صحیح ہوگا۔ اگر اس شرط پر بیچا کہ تین دن تک اگر دام نہ ہوگا تو بیع نہ ہوگی تو یہ شرط جائز ہے اور چار دن کی اگر قید لگا دیگا تو درست نہ ہوگی لیکن (باجود چار دن کی قید کے) اگر قیمت تین دن کے اندر ادا کر دیگا تو بیع درست ہو جائیگی (اسی لئے کہ اگرچہ چار دن کا نام زبان سے لیا تھا مگر دام تین ہی دن میں دیدیئے تو گویا تین ہی دن کی شرط تھی) بائع کا اختیار بیع کو اسکی ملک سے باہر نہیں ہونے دیتا اور مشتری کے لیجانے کے بعد اگر ہلاک ہوگی تو اسکی قیمت دینی آوے گی (جاننا چاہیئے کہ جو دام چیز کا مشتری اور بائع میں ٹھہرتا ہی اسکو ثمن کہتے ہیں اور وہ چیز جسے کی بازار میں ہوا اسکو قیمت کہتے ہیں پس جس صورت میں بائع کا اختیار ہوا اور مشتری چیز لیجائے اور اس کے پاس سے جاتی رہے تو مشتری کو ثمن دینا نہ آوے گا بلکہ قیمت بازار کی دینی پڑے گی) اور مشتری کا اختیار بائع کی ملک سے نکل جانے

بائع
جا کر بیچنے
سے نہیں

کامائع نہیں کر مشتری بھی اسکا مالک نہیں ہوتا اور اس صورت میں اگر بیع جانی رہی
تو مشتری کو شمن دینا پڑیگا جیسے بیع کے عیندار نہ ہوگی صورت میں ہر (یعنی اگر مشتری کا
اختیار تھا اور وہ بیع کو لیکر چلا آیا اور اسکے پاس اگر بیع میں کچھ عیب ہو گیا تو اس صورت
میں بھی اسکو زین دینا پڑیگا بازار و قیمت نہ لیجاو گی) اور اگر ایک مروی منکوحہ فوطی
تھی اسنے اسکے مالک سے اسکو اختیار پر خریدا تو نکاح ابھی باقی رہیگا (ابو اسنے
کہ وہ فوطی اختیار کے باعث ابھی اسکی ملک میں نہیں آئی کہ نکاح ٹوٹ جائے) پس اگر وہ
شخص اس سے صحبت کرے تو اس صورت میں بھی اسکو اختیار واپس کر دینے کا ہے (اسی لیے کہ
یہ صحبت پہلے نکاح کے سبب سے ہو نہ اس بیع کے پسند ہو نیکیے لیے) اور جس شخص کو اختیار ہو
وہ دوسرے کے پیٹھ پیچھے اگر معاملے کو جائز رکھے تو درست ہو اور اگر فسخ کرے تو درست نہ ہوگا
(یعنی بالغ و مشتری میں سے جبکو اختیار ہو تو فسخ معاملے کے لیے دوسرے کا بھی موجود ہونا
چاہیے) اور اگر جس شخص کو اختیار تھا وہ مر جائے یا مدت اختیار کی یعنی تین دن گذر جائیں
تو عقد بیع کال ہو جاتی ہے اور اگر بیع بروہ ہو اور مشتری اسکو آزاد کرے یا آزادی کے
متعلق باتیں اسکے ساتھ کرے (مثلاً اسکو مکاتب یا دیگر کرے) یا بیع کی ملکیت کی
جہت سے اسکے پاس کی زمین شفعے کی راہ سے لیوے تو اس سے بھی اگر مشتری نے
اختیار لے رکھا تھا بیع پوری ہو جاو گی) اور اگر مشتری دوسرے کے اختیار کو شرط کرے
(مثلاً کہے کہ زیاد اگر پسند کرے گا تو بیع منعقد ہوگی ورنہ نہ ہوگی) تو درست ہو اور اس صورت میں مشتری
اور زمین سے جو بیع کو جائز یا فسخ کر دے گا درست ہوگا اور اگر ایک جائز رکھے اور
دوسرا فسخ کرے تو پہلے والے کی بات کا اعتبار ہوگا اور اگر دونوں کی بات ایک ہی
ساتھ ہوئی ہوگی تو بیع فسخ رہیگی۔ اور اگر بالغ دو غلاموں کو اس شرط پر بیچے کہ ایک

۱۵
مکاتب میں سے
کو بیع کر دینا
اسکا مالک نہیں
ہوتا اور اس
صورت میں اگر
بیع جانی رہی
تو مشتری کو
شمن دینا پڑیگا
جیسے بیع کے
عیندار نہ ہوگی
صورت میں ہر
(یعنی اگر مشتری
کا اختیار تھا اور
وہ بیع کو لیکر
چلا آیا اور اسکے
پاس اگر بیع میں
کچھ عیب ہو گیا
تو اس صورت میں
بھی اسکو زین
دینا پڑیگا بازار
و قیمت نہ لیجاو
گی) اور اگر ایک
مروی منکوحہ
فوطی تھی اسنے
اسکے مالک سے
اسکو اختیار پر
خریدا تو نکاح
ابھی باقی رہیگا
(ابو اسنے کہ وہ
فوطی اختیار کے
باعث ابھی اسکی
ملک میں نہیں آئی
کہ نکاح ٹوٹ
جائے) پس اگر وہ
شخص اس سے
صحبت کرے تو اس
صورت میں بھی
اسکو اختیار واپس
کر دینے کا ہے
(اسی لیے کہ یہ
صحبت پہلے نکاح
کے سبب سے ہو نہ
اس بیع کے پسند
ہو نیکیے لیے)
اور جس شخص کو
اختیار ہو وہ
دوسرے کے پیٹھ
پیچھے اگر معاملے
کو جائز رکھے تو
درست ہو اور اگر
فسخ کرے تو درست
نہ ہوگا (یعنی
بالغ و مشتری
میں سے جبکو
اختیار ہو تو
فسخ معاملے کے
لیے دوسرے کا
بھی موجود ہونا
چاہیے) اور اگر
جس شخص کو
اختیار تھا وہ
مر جائے یا مدت
اختیار کی یعنی
تین دن گذر
جائیں تو عقد
بیع کال ہو جاتی
ہے اور اگر بیع
بروہ ہو اور
مشتری اسکو
آزاد کرے یا
آزادی کے
متعلق باتیں
اسکے ساتھ کرے
(مثلاً اسکو
مکاتب یا دیگر
کرے) یا بیع کی
ملکیت کی جہت
سے اسکے پاس
کی زمین شفعے
کی راہ سے لیوے
تو اس سے بھی
اگر مشتری نے
اختیار لے رکھا
تھا بیع پوری
ہو جاو گی) اور
اگر مشتری
دوسرے کے
اختیار کو شرط
کرے (مثلاً کہے
کہ زیاد اگر
پسند کرے گا تو
بیع منعقد ہوگی
ورنہ نہ ہوگی)
تو درست ہو اور
اس صورت میں
مشتری اور زمین
سے جو بیع کو
جائز یا فسخ کر
دے گا درست ہوگا
اور اگر ایک
جائز رکھے اور
دوسرا فسخ کرے
تو پہلے والے کی
بات کا اعتبار
ہوگا اور اگر
دونوں کی بات
ایک ہی ساتھ
ہوئی ہوگی تو
بیع فسخ رہیگی۔
اور اگر بالغ دو
غلاموں کو اس
شرط پر بیچے کہ
ایک

یہی حکم اختیار ہے اور اسکو علیحدہ اور معین کر دے تو یہ اختیار درست ہوگا ورنہ درست نہ ہوگا۔ اور معین کرنے کا اختیار چار سے کم میں درست ہے (یعنی اگر تین چیزوں میں اختیار لیکنا کہ جو کسی چاہوں لے لوں تو درست ہوگا اور چار چیزوں میں جائز نہ ہوگا جیسے اختیار تین دن کا درست ہے زیادہ کا نہیں) اور اگر دو مشتریوں نے اختیار کی شرط پر کوئی چیز مول لی اور ایک انہیں سے راضی ہو گیا تو دوسرا بھی واپس نہیں کر سکتا (یعنی اسکا اختیار بھی جاتا رہا) اور اگر ایک غلام اس شرط پر لیا کہ وہ نانہائی یا کاتب ہے اور اس کے خلاف نکلا تو مشتری چاہے پورے داموں کو لے لے یا پھر دے اس لئے کہ یہ امور وصفت میں لے کر عوض میں دام نہ گھٹے گا)

باب دیکھنے کے اختیار کے بیان میں جس چیز کو مشتری نے نہ دیکھا ہو اسکا خرید لینا درست ہے مگر دیکھنے کے بعد اسکو پھر دینے کا اختیار ہے گو پہلے راضی ہو چکا ہو اور اگر بائع اپنی چیز میں دیکھے پھر دے تو اسکو دیکھنے کے بعد یہ اختیار نہیں کہ مشتری سے واپس کرے۔ اور دیکھنے کا اختیار انہیں باتوں سے باطل ہوتا ہے جن سے شرط کا اختیار جاتا رہتا ہے (یعنی اختیار والے کے مرجانے یا تین دن گزرنے وغیرہ سے دیکھنے کا اختیار جاتا رہتا ہے) اور غلے کے ڈھیر اور غلام کے منہ کا دیکھنا اور جانور کے منہ اور پیٹھ کا دیکھنا اور لٹے ہوئے کپڑے کی اوپر کی تہ دیکھ لینا اور گھر کو اندر سے دیکھنا کافی ہے (یعنی انکے دیکھنے کے بعد اختیار دیکھنے کی وجہ سے پھر نہ سلیگا) اور بیع کے لئے کیواسطے (اگر مشتری نے کسی کو کیل کیا ہو تو) کیل کا دیکھنا مثل مشتری کے دیکھنے کے ہے (اختیار کے دور ہو جانے میں اگر مشتری کے قاصد کا دیکھنا کافی نہیں (یعنی اگر مشتری نے کسیے ہاتھ پر یا کھانا بھیجا ہو تو وہ اگر بیع کو دیکھ لیا تو اس کے دیکھنے

کیا پھر
دیکھنے سے
اختیار میں
بیان میں

سے مشتری کو اختیار نہ جادینگا) انھیں اگر بیع کا معاملہ کرے اور کوئی چیز مول لے تو دوسرا
 ہو اور جب وہ کسی چیز کو ٹٹول لے یا سونگھ لے یا چمکھ لے (یعنی ایسی چیز نہ کہ جس کا حال
 ٹٹولنے خواہ سونگھنے خواہ چمکنے سے معلوم ہو جاتا ہو) یا زمین کا حال اس سے بیان
 کر دیا جائے (کہ طرح کی ہے) تو اس کا اختیار دیکھنے کا جاتا رہتا ہے اگر دو تھان خریدے
 جن میں سے ایک کو (خریدنے کے پیشتر) دیکھ لیا تھا اور دوسرے کو بعد خرید نیکی دیکھا
 تو ہو سکتا ہے کہ وہ دونوں کو دیکھنے کے اختیار سے واپس کر دے اور دیکھنے کا اختیار
 اور شرط کا اختیار اور نہ میں نہیں آتا (یعنی اگر اختیار والا مر جاتا ہے تو اس کے وارث
 کو اختیار نہیں رہتا کہ بیع کو واپس کر دے) مشتری نے اپنی دیکھی ہوئی چیز
 کو مول لیا پس اگر اس کا حال کچھ کا کچھ ہو گیا ہو تب تو مشتری کو دیکھنے کا اختیار ہوگا
 اور اگر جن کی تون ہو تو اختیار نہ ہوگا۔ پھر اگر مشتری کہے کہ بیع کا حال بدل گیا
 اور بائع کہے کہ نہیں بدلا تو بائع کا قول معتبر ہے اور اگر دیکھنے میں دونوں کا اختلاف
 ہو تو مشتری کا قول معتبر ہو (مثلاً مشتری کہے کہ میں نے بن دیکھے خریدا ہی اور بائع کہے
 کہ دیکھ کر خریدا ہی ہو تو مشتری کی بات مانی جاوے گی) اور اگر ایک گٹھری تھانوں کی
 مول لی اور آسمین سے ایک تھان بیچ ڈالا یا کسی کو مہر کر کے اس کے چوہ لے کر دیا
 تو اب غیب کے سبب تو پھر سکتا ہے مگر دیکھنے کے اختیار اور شرط کے اختیار سے
 واپس نہ کر لینگا (اسی لئے کہ ایک تھان میں تصرف مالکانہ کرنے سے اس کا اختیار جاتا رہا)
 باب عیب کے نسب سے اختیار ہونیکے بیان میں۔ مشتری اگر بیع میں کچھ نقصان
 پاوے تو چاہے پورے دام کو لے لے خواہ واپس کر دے۔ اور عیب اس نقصان کو کہتے
 ہیں جس کے بیع میں ہونے سے سوداگر کو نئے نزدیک اس کی قیمت کم ہو جائے (جیسے غلام

کتاب البیع
 باب عیب کے نسب سے
 اختیار ہونیکے بیان میں

اگر کسی میں بھالنا اور کچھوٹے میں موت دینا اور چوری کرنا اور دیوانہ پن ہے اور خاص لوہدی
 میں منہ کی بدبو اور بغل کی بدبو اور زنا کار ہونا اور حسد ام کی اولاد ہونی ہو (اور یہ چاروں
 چیزیں غلام میں عیب نہیں) اور کافر ہونا و نول میں عیب ہے اور حریض کا ہونا اور بیماری
 کا خون جاری رہنا اور پرانی کھانسی اور دوسرے کافر خد ہونا اور بال اور پانی
 آنکھ میں ہونا عیب ہی پس اگر مشتری کے پاس اگر مبیع میں ایک اور عیب پیدا ہو جاوے
 تو مشتری پہلے عیب کا دام بائع سے پھیر لے یا اگر بائع مبیع کے پھیر لینے پر رضی ہو تو
 پھیر دے۔ اور اگر مشتری نے ایک تھان خرید کر قطع کیا پھر اس میں عیب معلوم ہوا تو
 جس قدر عیب سے نقصان ہو وہ دام بائع سے پھیر لے اور اگر بائع قطع کیے ہوئے تھا تو
 لینا منظور کرے تو اسے اختیار ہے کہ پھیر لے اور اگر مشتری قطع کے بعد تھان کو بیچ ڈالے
 تو اب نقصان کا عوض بائع سے نہیں لے سکتا۔ اگر کپڑا لیکر قطع کر کے سیایا اسکو رنگ دیا
 یا ستولیکر اس میں گھی ملایا پھر کپڑے میں خواہ ستو میں عیب معلوم ہوا تو نقصان کا عوض
 بائع سے پھیر لے جیسے اس صورت میں کہ عیب دیکھ کر مبیع کو بیچ ڈالے یا مبیع
 جو غلام عیب دار تھا مر جاوے یا مشتری اسکو مفت آزاد کر دے (تو نقصان کا عوض
 بائع سے لیوے گا) اور اگر مشتری غلام عیب دار کو مال کے بدلے آزاد کر دے یا اسکو
 جان سے مار ڈالے یا کھانا مول لیا تھا اسکو کھالے یا اس میں سے کسی قدر کھا
 تو نقصان کا عوض کچھ نہا دیگا۔ اور اگر کسی نے اٹے یا کھیر یا خروٹ مول لیے اور
 توڑنے سے اسے خراب نکلے کہ کچھ کارآمد ہوں تب تو مشتری نقصان کا عوض
 بائع سے پاویگا اور اگر بالکل کلام نہ ہوں تو تمام دام بائع سے پھیر لیگا۔ اور اگر مبیع
 کو مشتری نے بیچ ڈالا اور وہ کسی عیب کے باعث قاضی کے حکم سے مشتری کے پاس

۱۰
 اسے لڑائی
 کرنا نہ ملے
 اور اولاد نہ
 ملے میں اور
 باقی مطلقہ
 محل جن

والبس آئی تو مشتری نے جس سے اسکو مول لیا ہوا اسکو پھیر دے اور اگر مشتری فی التری
 چیز کو آپس کی رضامندی سے پھیر لیا ہو (قاضی کے حکم سے نہ پھیرا ہو) تو (اب بائع اول کو)
 واپس نہیں کر سکتا۔ اگر مشتری نے مبیع کو قبضے میں لاکر دعویٰ کیا کہ اس میں عیب ہی تو
 اسپن کو دینے کے لیے جبر نکلیا جاوے گا لیکن اسکو چاہیے کہ گواہ پیش کر کے عیب ثابت کرے
 یا اپنے بائع سے عیب ہونے کی قسم لے پھر اگر مشتری کہے کہ میرے گواہ شام میں ہیں
 (یعنی دو میں آئیں سکتے) تو میں بائع کے حوالے کرے بشرطیکہ بائع قسم کھالے اگر
 مشتری دعویٰ کرے کہ جو غلام میں نے لیا ہے وہ مجھ کوڑا ہے تو بائع سے قسم لیجاوے
 جیتا کہ مشتری اس بات کے گواہ نہ لاوے کہ یہ غلام میرے پاس ہی بھاگا ہو اور جب گواہ پیش
 کرے تو بائع سے یہ قسم لیجاوے کہ خدا میرے پاس کبھی نہیں بھاگا تھا (اسی لیے کہ اول تو
 یہ چاہیے کہ مشتری بھاگنے کا عیب غلام میں ثابت کر دے اس سے ہی ضرورت اس کے
 گواہوں کی ہوئی جب وہ عیب ثابت ہو چکا تو اب بائع اس بات کی قسم کھاوے کہ یہ
 عیب میرے پاس تھا اب نیا پیدا ہوا ہے اس عیب کے سبب سے مشتری کا حق پھیرنے
 کا نہیں) اور مقبوض چیز کی مقدار میں قول قابض کا (یعنی مشتری کا) معتبر ہی (مثلاً
 مشتری نے ایک تھان لیا اور عیب کے باعث اسکو پھیرنا چاہا اور بائع نے کہا کہ یہ میں
 کا تھا اور مشتری نے کہا کہ اٹھا رہا تو مشتری ہی کا قول معتبر ہے) اگر دو غلام ایک عقد
 میں مل لیے اولیک پر قبضہ کیا اور دونوں میں سے کسی میں عیب معلوم ہوا تو چاہے
 دونوں کو لے یا دونوں کو پھیر دے (اسی لیے کہ جب ایک عقد میں لیے ہیں تو دونوں کا
 حکم ایک چیز کا ہے) اور اگر ایسی چیز مول لی جو ناپ یا تول سے بکتی ہو اور میں سے کسی قدر
 عیب پایا تو خواہ سارے کو واپس کر دے خواہ سب کو لے لے (یہ نہیں ہو سکتا کہ اسے کو

کر بیٹے دے اور عیدار کو واپس کرے) اور اگر بیع میں سے کسی قدر دوسری ملک
 بچل آئے تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ باقی بیع کو بائع کو پھیر دے یا ان اگر بیع کپڑا ہو
 کہ اس میں تھوڑا دوسرے کا ہو تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ باقی کو واپس کر دے اس لیے کہ
 ایک کپڑے میں شرکت ہونے سے اس سے نفع نہیں لے سکتے گا) اگر کپڑا سول لکیر عیب
 دیکھا اور اس کو پہن لیا یا عیدار سواری پر اپنے کام کو سوار ہوا یا اس کے مرض کا علاج
 کیا تو اس سے عیب پر راضی ہونا پابیا جاوے گا اور اگر سواری کے پانی پلانے کو یا بائع
 کے پاس لیجانے کو یا اس کے لیے گھاس خریدنے کو سوار ہوا ہوگا تو اس سے رضامندی
 عیب کی نہ معلوم ہوگی اور اگر (بیع غلام نے بائع کے یہاں چوری کی تھی اور جب)
 مشتری نے اسپر اپنا قبضہ کیا تو اس چوری کی علت میں اس کا ماتہ کاٹا گیا تو مشتری
 اس غلام کو پھیر دے اور بائع سے قیمت واپس لے لے اور اگر بائع نے بیع کے وقت
 کہہ دیا کہ میں بیع کے سب عیون سے بری ہوں گو سب کا نام نہ لیا تو یہ کہنا درست ہوگا
 اور پھر کسی عیب کی جہت سے پھیر نہ سکیگا (یعنی اگر اسے اول کہہ دیا کہ بیع میں عیب
 ہو مجھے سروکار نہیں نہ اس کا مواخذہ مجھے چاہیے نہ اگرچہ وہ سب عیون کا نام نہ لے
 تاہم کسی عیب کی جہت سے مشتری کو اختیار بیع کے پھیرنے کا نہیں رہتا)

باب بیع فاسد کے بیان میں - بیع مردار کی اور خون اور سورا اور شراب اور
 ازاد شخص اور ام ولد اور مدبر اور رکاتب کی ناجائز ہے پس اگر یہ چیزیں مشتری کے
 پاس جاتی رہیں گی تو ان کی قیمت نہ دینی پڑے گی۔ اور مچھلی کو شکار کرنے سے پہلے بچنا
 اور ہوا میں اڑتے جانور کو اور میٹ میں کے بچے کو اور اس بچے کے بچے کو اور بھٹنوں
 کے اندر دودھ کو اور سیپ کے اندر مٹی کو اور بکریوں کی مچھیراؤں کو اور چیت کے اندر

کتاب
 بیع
 فاسد

اور غلام کی بیع جو بیچے کو لونڈی معلوم ہو درست نہیں (یعنی ایک سبہ وہ اس شرط سے لیا کہ لونڈی ہی بیچر معلوم ہو کہ وہ غلام تھا یا اسکا الٹا ہو کہ غلام جان کر لیا اور لونڈی نکلی تو بیع درست نہ ہوگی) بیع کو کمتر قیمت پر خریدنا وصول قیمت سے ہمیشہ درست نہیں مان اگر بیع کے ساتھ کوئی اور چیز ملی ہو تو اس میں ایسا کرنا جائز ہے اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ بائع نے ایک گھوڑا اتلو کو بیچا اور ہنوز اس سے دم نہیں لیا کہ اسی گھوڑے کو ۵۰ کے عوض اس سے خرید لیا تو یہ بچھلی بیع ناجائز ہوئی ایسے کہ ۵۰ مشتری سے مفت لیتا ہے اور اگر اس گھوڑے کے ساتھ دوسرا گھوڑا مثلاً مشتری سے خرید کیا تو بیع مذکور درست ہوگی) تیل کو اس طرح بیچنا کہ مع برتن تول لینے اور ہر برتن کے عوض پانچ دھڑی کم کوینگے (برتن اس قدر ہوا نہ ہو) درست نہیں مان اگر یہ ٹھہرے کہ جب قدر خالی برتن کا وزن ہوگا اس قدر تیل میں سے کم کوینگے تو درست ہے۔ اگر بائع اور مشتری تیل کی سٹاک کے وزن میں اختلاف کریں (کہ مشتری کہے کہ دوسیر ہے اور بائع ایک سیر بتاوے) تو مشتری کا قول (قسم کے ساتھ) معتبر ہوگا۔ اور اگر مسلمان کسی ذمی کو شراب خریدنے اور بیچنے کو کہہ دے تو درست ہے۔ لونڈی کو اس شرط پر بیچنا کہ مشتری اسکو آزاد کرے یا دس بریا کا مٹب یا ام ولد بناوے درست نہیں۔ لونڈی کو بیچنا اور اس کے پیٹ کے بیچے کو نہ بیچنا یا اس شرط پر بیچنا کہ ایک مہینا بائع اس سے خدمت لیگا درست نہیں مکان کو اس شرط سے بیچنا کہ بائع اس میں دس بریا کا مٹب یا مشتری کچھ روپیہ بائع کو مشتری دے یا اسکو کچھ تحفے بھیجے یا اتنی مدت کے بعد حوالے مشتری کے کریگا اسوقت تک اپنے تصرف میں رکھیگا یا کہ پڑے کو اس شرط سے بیچنا کہ بائع اسکو قطع کر کے

افانک اولاد دے
وہ کہ جس سے
کس کو لڑا نہ
نہ کہ جس سے
وہ کہ جس سے
افانک اولاد دے

گرتہ سنی دے دست نہیں۔ جوئی کو اس شرط سے مل لینا کہ بائع اُن کو کاٹ کر
 برابر کر دے اور اُس میں قسم لگا دے۔ درست قیمت کے ادا کے لیے یہ کہنا کہ نوروز
 اور مہرگان اور نصاریٰ کے روزوں اور یہودیوں کی عید تک دینگے۔ درست نہیں
 بشرطیکہ بائع و مشتری کو یہ دن معلوم نہوں (جاننا چاہیے کہ جب گرمی کے پیشتر دن اور
 رات برابر ہوتے ہیں اس دن کو نوروز کہتے ہیں۔ اور جاڑے سے پیشتر اگر برابر ہوتے ہیں
 تو اسکو مہرگان کہتے ہیں) اور جائز نہیں یہ کہنا کہ حاجو کنجی آمد تک اور کھیت کٹنے
 اور رائیں چلنے اور یہود ٹوٹنے تک دینگے اور اگر ان وقتوں تک کسی کا ضمان ہو
 تو درست ہے۔ اور اگر وعدہ ان وقتوں تک کیا اور منور یہ وقت نہیں آئے تھے
 کہ مدت کو ساقط کر دیا (یعنی وام پہلے دیدیئے) تو درست ہو جاوے گا۔ اور اگر بائع
 آزاد اور غلام کو ملا کر بیچے یا ذبح کی ہوئی بکری اور مردار کو ایک ساتھ کر کے بیچ کر
 تو دونوں کی بیع باطل ہے۔ اور اگر غلام کو مردار کے ساتھ خواہ کسی دوسرے غلام کے
 ساتھ ملا کر فروخت کرے یا اپنے ملک کو وقت کے ساتھ ملا کر بیچے تو غلام
 اور ملک کی بیع درست ہوگی (مدبر اور دوسرے کے غلام اور وقت کی بیع نہیں ہوگی۔)
 فہم جس صورت میں کہ بیع فاسد ہو اور مشتری بائع کی اجازت سے بیع
 پر قبضہ کرے اور بیع اور مین دونوں مال ہوں تو مشتری بیع کا مالک ہو جاتا ہے
 اگر قیمت بالاد و دینی آتی ہو مگر جو آپس میں ٹھہرا تھا نہیں دینا آتا) اور مشتری اور
 بائع میں سے ہر ایک کو اس بیع کے فسخ کر دینے کا اختیار ہے لیکن اگر مشتری بیع
 کو کسی اور کے ساتھ بیچے خواہ ہمہ کر دے یا (بیع غلام ہو اور اسکو) آزاد کر دے
 یا (زمین بیع پر) عمارت بنالے تو (ان صورتوں میں) فسخ نہیں کر سکتا (بیع فاسد میں)

مشتري کو اختیار ہے کہ بیع کو روک رکھے اور بائع کو نہ دے جب تک کہ بائع سے اپنا
 دیا ہوا شن واپس نہ کرے۔ بائع کو اگر شن سے کچھ نفع ہوا ہو تجارت وغیرہ کرنے سے
 تو اسکو حلال ہے اور مشتری کو اگر بیع سے کچھ فائدہ ہوا ہو تو درست نہیں۔ ایک شخص نے
 دوسرے پر کچھ روپیوں کا دعویٰ کیا اور اُس نے دعویٰ کے حوالے کر دیئے پھر دونوں بیچ
 بیکار گئے (یعنی قرار کیا) کہ دعویٰ کا کچھ مدعا علیہ کے ذمے نہ تھا (اور جو کچھ اُس سے مدعی
 نے لیا تھا وہ پھیر دیا) تو جو کچھ (مدعی کو اُن روپیوں سے) فائدہ ہوا وہ مدعی کو حلال ہے
 مال کی قیمت زیادہ کہہ دینی اس غرض سے کہ دوسرے کو رغبت خریداری کی ہو جاوے
 اور واقع میں ایسے آپ اسکو نہ لینا چاہتا ہو کر دے ہو۔ اگر کسی چیز کو دوسرا شخص خرید کر لیا ہو
 تو اسکو آپ خرید لینا مکروہ ہے (بشمط طیکہ بائع دوسرے کے دینے پر راضی اور مال ہو)
 سودا گروں کے قافلے سے آگے جا کر ملنا کہ چیز ازان خرید کرے مکروہ ہے باہر کا شخص
 اگر اسباب لاوے اور اسکو کوئی شہری اسکی طرف سے فروخت کرے اس نظر سے
 کہ دیر کر اور اگر ان بیچو گنا مکروہ ہو جسے کی افان کے وقت فروخت کرنا مکروہ ہے اسطر چہر
 فروخت کرنا مکروہ نہیں کہ جو دام زیادہ دے وہ چیز لیوے (جیسے نیلام ہوتا ہے) جن
 دو بروں میں قرابت قریب ہو اور ایک صغیر ہو انکو بیچنے میں جدا کرنا چاہیے (مثلاً
 ماں بیٹے کو یا بہن بھائی کو و خصوصاً مکے ہاتھ نہ بیچے) بخلاف بڑی عمر والوں اور خاوند
 بی بی کے (کہ ان کو فروخت کرنے میں علیحدہ کر دینا کچھ مضائقہ نہیں)۔
 باب اقالہ (یعنی بیع کے واپس کرنے) کے بیان میں۔ اقالہ کرنا بائع اور مشتری
 کے حق میں تو پہلی بیع کا نسخ ہے اور دوسرے شخص کے حق میں نئی بیع ہے (یہاں تک
 کہ اگر تیسرے شخص نے بیع اول کے وقت اپنا حق شفعہ دور کر دیا ہو اور اقالہ کے

من
 غایب
 شریع

باب
 اقالہ
 بیع کی پہلی
 میں ۱۰

سبب پھر دعویٰ کرے تو درست ہوگا اور حق شفیعہ اقالے کی جہت سے ثابت ہوگا۔
 اقالہ اتنی ہی قیمت کو درست ہے جو اول مقرر ہوئی تھی اس سے زیادہ یا کم ٹھہرانا
 بدون کسی زیادتی یا عیسے کے مبیع میں لغو ہے (یعنی اگر اقالے میں یہ شرط کر لی کہ دام کم
 واپس کرینگے یا زیادہ دینگے حالانکہ مبیع جن کی تون ہو ائیں کمی بیشی نہیں ہوئی تو
 بائع کو وہی دام پھیرنے لازم ہونگے جو مشتری سے لئے ہیں) اور من کا جانا نہ ہوا
 اقالے کا مانع نہیں مگر مبیع کا ہلاک ہو جانا اقالے کا مانع ہے اور اگر مبیع من سے
 کسی قدر تلف ہو جاوے تو اسی قدر کا اقالہ ہو سکے گا باقی کا درست ہوگا۔

باب تولیہ اور مباحث کے بیان میں۔ اتنے دام پر بیچنا سبقت کو خرید کیا ہو
 تولیہ کہلاتا ہے۔ اور پہلی خرید پر لے لگا کر بیچنا مباحث کہلاتا ہے اور شرط ان دونوں
 کی (یعنی تولیہ اور مباحث کی) یہ ہے کہ پہلی قیمت جو مشتری نے دی تھی مثالی ہو
 (یعنی ایسی چیز ہو کہ اسکے تلف سے ایسی ہی دینی آوے قیمت والی چیز وغیرہ من سے
 نہ ہو جسکے جاتے رہنے سے قیمت دینی آتی ہے) جو شخص تولیہ کرنا چاہے وہ اصل مال
 و مصوبی کی اجرت اور رنگائی اور ترنچ بنانے اور بچھانے بائٹنے اور بار برداری غلہ اور
 ہنڈکائی بکریوں کی زیادہ کر لے اور خریدار سے بیچنے کے وقت کہے کہ یہ مال مجھ کو
 اتنے میں ٹپا ہے (یہ نہ کہے کہ میں نے اتنے کو خریدا ہے اسلئے کہ جھوٹ ہوگا)
 اور گائے بکری کے چرانے ولے کی ضروری اور غلام کو قرآن اور حساب پڑھانے ولے
 کی اجرت اور جس گھر میں مال کی حفاظت کی ہو اسکا کرایہ اصل مال پر زیادہ نہ کرے پس
 اگر مشتری اول مباحث کی صورت میں دغا کرے (یعنی قیمت زیادہ بتلا دے اور
 اس پر لفع لینا چاہے) تو (مشتری دوم کو اختیار ہے) چاہے کل قیمت کو جوادل مشتری بتلا ہی چیز لے

بیچنا
 بیچنا

یا واپس کر دے لیکن اگر تولیہ میں خیانت معلوم ہو تو جس قدر مشتری اول نے دام زیادہ
 لکھیں ہوں اُن سے کم کر کے حوالے کرے۔ اور جو شخص کہ کوئی تھان وغیرہ خریدے اور پھر
 اسکو مہاجرت یعنی نفع سے بیچے (مثلاً سو کو خریدا اور بیس نفع کے ٹھہرا کر ۲۰ کو بیچا)
 اور پھر اسکو بغرض ۱۰۰ کے خود مول لے لیا اب اگر اسکو کسی کے ہاتھ نفع ٹھہرا کر
 بیچے تو چاہیے کہ پہلی دفعہ کی فروخت میں جو نفع لیا ہی اسکو (اس دوبارہ کی قیمت
 میں سے) منہا کر دے (اور باقی کو اصل مال سمجھے مثلاً مثال مذکور میں اصل مال اسی
 تصور کرے یعنی پہلے جو بیس روپیہ نفع لے چکا ہے وہ اس سو میں سے منہا کرے) اور
 اگر پہلے کا نفع ثمن کی برابر خوارائد ہو تو مشتری کو بچا ہے کہ اسکو نفع ٹھہرا کر بیچے
 (بلکہ از سر نو جتنے کو چاہے فروخت کرے مثلاً اوپر کی مثال میں اگر اول بار اُسے
 سو کو خرید کر ۲۰ کو بیچا پھر خرید کر ۵۰ کو اور پھر خرید کر ۳۰ کو تینوں دفعہ کا نفع بلکہ
 پورے تین روپیہ ہو گئے جو اصل دام تھا تو اس صورت میں مہاجرت نہیں کر سکتا اسلئے کہ
 اصل مال اب کچھ نہیں رہتا) اگر غلام کو مالک کی اجازت تجارت کے لیے ہے اور
 غلام مذکور قرضدار ہوا اور ایک کپڑا وٹل روپیہ کو لیکر اپنے آقا کے ہاتھ پندرہ کو بیچے
 تو مالک اگر اس کپڑے کو مہاجرت پر بیچنا چاہے تو اصل مال وٹل روپیہ قرار دے اور
 ایسا ہی اسکا عکس ہو (یعنی اگر مالک وٹل کو لیکر غلام کے ہاتھ پندرہ کو بیچے اور وہ
 غلام کے نفع پر بیچنا چاہے تو اصل قیمت وٹل بتا دے پندرہ نہ کہے) اور اگر خریدار مضارب
 ہو (جو دوسرے کے روپیہ سے نصف نفع پر تجارت کرتا ہے یعنی مضارب میں کو مول
 لے) اور مالک مال (کے ہاتھ پندرہ کو بیچ دے تو مال والے کو چاہیے کہ اگر اسکو مہاجرت
 پر بیچے تو ساٹھ بارہ روپیہ اصل قیمت بتا دے (اسلئے کہ صورت اول میں گوا با غلام

اور مالک ایک ہی میں غلام کا خریدنا بعینہ مالک کا خریدنا ہو اور غلام تے دس کاپیا
تھا تو آقا کو اسی دس پر نفع لینا چاہیے۔ اور دوسری صورت میں مضارب اور مالک
دو شخص ہیں اور پہلے عقد میں جو مضارب نے مالک مال سے کیا ہو یا بیچ روپیہ نفع کے
ہوئے جن میں سے آدھا یعنی اڑھائی مالک کو حاصل ہوئے پس اگر اب یہ مر بحت
پر بیچے تو نفع اول کو اصل سے منہا کر دے یعنی پندرہ میں سے اڑھائی نکال دالے باقی
سارے بارہ کو اصل بیان کرے اور صورت اول میں غلام کے قرضدار ہونے کی قید
اسی لئے ہو کہ اسکا بیچنا کسی چیز کو مالک کے ہاتھ درست ہو ورنہ اگر غلام قرضدار ہو تو جو اسکی
مالک میں ہو گا وہ مالک ہی کی ملک ہوگی) اور اگر بیع میں کچھ نقصان خود ہو گیا ہو یا
لونڈی داخل تھی اس سے صحبت کر لی تو مر بحت بدو ان باتوں کے بیان کرنے
کے دست ہو اور اگر مشتری نے خود اس میں کوئی نقصان کر دیا ہو یا لونڈی باکہ تھی
اس سے مہبت ہو ہو تو اس صورت میں بیان کر دینا چاہیے (تب نفع پر بیچے) ایک
چیز کو ہزار روپیہ کو قرضاً مول لیا اور تلو کے نفع پر اسکو فروخت کر دیا اور یہ نہ لکھا کہ میں نے
قرضاً ہزار کو لی ہے تو مشتری ثانی کو اختیار ہے چاہے لے جائے نہ لے (جبکہ
اسکو معلوم ہو جاوے کہ یہ چیز ہزار کو قرضاً لی ہو نہ نقدون) اور اگر بیع کو مشتری
ثانی تلف کر دے بعد اس کے خرید مشتری اول کا حال معلوم ہو تو اسکو گیارہ سو دینے
لازم آئے گی اور یہی حال تو لیا کہ اسے اگر بیع کے ہوتے ہوئے مشتری دوم کو خیانت
مشتری اول کی معلوم ہوگی تب تو اختیار ہوگا اور اگر بیع کو تلف کرنے کے بعد
خیانت پر مطلع ہوگا تو اتنے ہی دام دینے پڑینگے) اور اگر زید نے عمرو سے کہا کہ جتنے
کو یہ چیز محب کو پڑی ہو اتنے کو تیرے ہاتھ بیچتا ہوں اور عمرو کو معلوم نہیں کہ زید کا

فصل

کثرتاً خرچ ہوا ہے تو بیع فاسد ہے اور اگر عمر کو اسی مجلس میں معلوم ہو جاوے کہ اتنے کو پڑی ہے تو اس کو اختیار ہوگا (چاہے اتنے ہی کو خرید لے یا جانے دے)

فصل واضح ہو کہ منقول اس مال کو کہتے ہیں جو ایک جگہ سے دوسری جگہ بچا سکیں جیسے گھوڑا بکری چاندی سونا برتن وغیرہ ہیں اور غیر منقول وہ ہے کہ ایک ہی جگہ رہے جیسے زمین اور حویلی اور باغ وغیرہ پس غیر منقول کی بیع قبضے میں لانے سے پیشتر درست ہے (یعنی مشتری اس کو خرید کر بدولن قبضے میں لائیکے بھی بیع کر سکتا ہو) اور منقول کی بیع قبضے سے پیشتر درست نہیں۔ اور اگر ایسی چیز کو خرید کرے جو ناپ سے ناپی جاتی ہے تو مشتری کو اس کو بچنا اور کھانا حرام ہے جیتک کہ اس کو ناپ نہ لے اور ایسا ہی حال ہو ان چیزوں کا جو وزن کی رو سے یا شمار کے اعتبار سے خریدے لیکن اگر گڑ کی ناپ کے اعتبار سے خریدے تو اس کا یہ حال نہیں (یعنی اگر وزن کی چیز کو وزن کے طور پر لے یا شمار کی چیز کو شمار کے اعتبار سے خرید کرے تو مشتری کو اس کا استعمال کرنا نہ چاہیے جیتک کہ وزن اور شمار نہ کر لے بخلاف گڑگت کے اعتبار کی بیع کے کہ بدولن گڑگت کئے اس کا استعمال درست ہے) ثمن میں قبضہ کرنے سے پیشتر تصرف کرنا (مثلاً اس کو بچا لانا یا ہبہ کرنا) درست ہے ثمن میں زیادتی کرنی اور کمی کرنی درست ہے (یعنی جتنا ٹھہر اتنا اس سے اگر مشتری زیادہ دیوے یا بائع کچھ کم لیوے تو جائز ہے) اور جائز ہے بیع میں کچھ بڑھا دینا (یعنی بائع اگر مبیع میں کچھ اوپر لاون بڑھاوے تو درست ہے) اور اتحقاق بائع اور مشتری کا ساتھ کل کے متعلق ہو جاتا ہے (یعنی قیمت یا مبیع میں زیادہ کر دینے سے بائع یا مشتری گل کا مستحق ہو جاتا ہے کہ گویا اصل عقد انہی ہی ہے جس کا اتنے ہی دامنوں پر ہوا ہے) سوائے قرض کے اور طرح کے دین کی مدت مقرر کرنی

باب
بیع
بہر
مکس
بہر
مکس

درست ہے بیع قرض کے سوا اور طرح کا دین اگر کسی کا ایک شخص کے فیسے ہو مثلاً کسی
چیز کی قیمت دینی ہو تو اس کے واسطے اگر مدت کر دیگا تو مدت لازم ہو جاوے گی مدت کا اندھا
ہو سیکے گا بخلاف قرض کے کہ اس کی مدت کرے یا نہ کرے قرض خواہ جب چاہے تقاضا کر سکتا ہے
باب بدلا (یعنی سود) کے بیان میں۔ ربو مال کی اس زیادتی کو کہتے ہیں جو مال کو
مال سے بدلنے میں بدون عوض ہو۔ ربو اس کے پائے جانے کی وہ چیزیں ہیں جن میں مقدار اور
جنس ایک ہو مقدار کے ایک ہونے سے یہ غرض ہے کہ دونوں چیزیں ناپ سے ناپی جاویں
یا وزن سے تولی جاتی ہوں اور جنس کے ایک ہونے سے یہ مراد ہے کہ دونوں ایک ہی قسم
کے مال ہوں پس جن چیزوں کی مقدار اور جنس ایک ہوں انہیں زیادتی اور ادھار دونوں
حرام ہیں (جیسے گہون گہون کے عوض نیچے تو اگر کم زیادہ ہونگے جب بھی ناجائز ہونگے
اور آج دسے اور مدت کے بعد عوض کے گہون لے یہ بھی حرام ہوگا ایسا ہی حال ہو اگر
جو کو جو کے عوض اور روپیہ کو روپیہ کے عوض اور اشرفی کو اشرفی کے عوض بیع
کرے کہ دونوں طرف میں چیزیں مقدار اور جنس کی راہ سے ایک ہیں تو اگر انکی بیع میں
وزن کی کمی و بیشی ہوگی یا ادھار بیچے جاوے گئے تو ربو لازم آویگا اور بیع حرام ہوگی
اور اگر دونوں چیزیں ایسی ہوں گی کہ صرف مقدار میں ایک ہوں اور جنس میں مختلف یا
جنس میں ایک ہوں اور مقدار میں مختلف تو انہیں ادھار حرام ہے زیادتی حرام نہیں (مثلاً
گہون جو کے عوض بیچے جاویں تو اسی وقت سے اور اسی وقت عوض لے ادھار کرے گا تو
حرام ہوگا لیکن اگر کم زیادہ ہوں مثلاً گہون سیر بھر ہوں اور جو دوسیر تو کچھ مضائقہ نہیں
اور اتحاد جنس کی مثال جیسے ہرات کا ایک کپڑا دوسرے کے بدلے بچنا تو اس میں بھی ادھار
حرام ہوگا نہ زیادتی) اور جو چیزیں ایسی ہوں کہ نہ مقدار میں ایک ہوں نہ جنس میں

ایک تو ان میں زیادتی اور اُدھار دونوں حلال ہیں (مثلاً اگر روپیے کے بدلے یا
 غلہ شرفی روپیے کے بدلے بیچے تو زیادتی بھی درست ہے اور یہ بھی ضرور نہیں کہ اس ہاتھ سے
 اس ہاتھ سے بلکہ اُدھار چنانچہ بھی جائز ہے) اور جو چیزیں کہ ناپی جاتی ہیں مثلاً گیہوں اور جو (وغیرہ غلہ
 کے اقسام) اور نمک اور خرا اور جو چیزیں کہ تولی جاتی ہیں جیسے چاندی سونا اور جو
 رطل سے منسوب ہیں ان چیزوں کو انہیں کی جنس سے برابر برابری فروخت کرنا درست ہے
 کمی و بیشی کے ساتھ درست نہیں اور کھرا کھوٹا انہیں ایک حکم رکھتا ہے (یعنی یہ نہیں
 ہو سکتا کہ کھری چیز کم لجا دے اور کھوٹی اسکے عوض میں زیادہ دے جاوے۔ اور ان
 چیزوں میں میں ہونا معتبر ہے یہ ضرور نہیں کہ بائع اور مشتری بیع اور میں پر قبضہ بھی
 کر لیں (یعنی اگر گیہوں کے عوض گیہوں بیچے جاوے تو دونوں کو معین کر دینا مجلس عقد
 میں معتبر ہے یہ ضرور نہیں کہ اسی وقت قبضہ بھی کر لیں اور یہ صورت عقد صرف کے
 سوا ہو (یعنی اگر بیع اور میں دونوں میں کی چیزیں ہوں مثلاً روپیہ شرفی ہوں یا
 چاندی سونا تو اس صورت میں مجلس عقد میں بائع اور مشتری کا قبضہ کرنا شرط ہے) ایک
 شے غلے کو اسی کی دھٹی کے عوض اور ایک سیب کو دو کے عوض اور ایک انڈے یا
 اخروٹ یا خرما پیسے کو انہیں سے دو کے عوض چنانچہ درست ہے (اسی لئے کہ ان چیزوں میں ناپ اور
 تول جو بول کا سبب ہے پایا نہیں جاتا) گوشت کو جانور کے عوض اور گری کو ردی کے
 عوض چنانچہ اور پختہ ترے کو پختہ کے عوض خواہ خشک کے عوض جو وزن میں برابر ہوں
 چنانچہ درست ہے (کمی بیشی کے ساتھ درست نہیں) اور انگور کو انگور خواہ کشمش کے عوض
 بیچنا اور مختلف گوشتوں کو ایک دوسرے کے عوض کمی بیشی سے بیچنا درست ہے۔ گائے
 کے دودھ کو بکری کے دودھ کے عوض اور خرے کے سر کے کو انگوری سر کے کے بدلے میں

اور بیٹ کی چربی کو چکیتی کی چربی یا گوشت سے اور روٹی کو گہون خواہ آٹے کے بنے بیچنا کی بیشی کے ساتھ درست ہو۔ گہون کو آٹے کے بدلے خواہ مستویون کے عوض کم زیادہ بیچنا درست نہیں۔ زیتون اور تلون کو تیل کے بدلے میں بیچنا درست نہیں یہاں تک کہ تیل کی مقدار اس تیل سے زیادہ نہ ہو جو زیتون اور تلون میں ہے کیونکہ اس صورت میں جس قدر تیل زیادہ ہو گا وہ دونوں کی کھلی کی عوض ہو جاویگا روٹی کو وزن سے قرض لینا چاہیئے نہ شمار سے (اسی لیے کہ روٹیوں میں فرق بہت ہو کر تا ہے تو کمی بیشی کا احتمال ہے) مالک اور غلام میں اور مسلمان اور حرلی میں دارا محرب کے اندر ربوا ثابت نہیں ہوتا۔

باب (۱۸) حقوق کے بیان میں (جو بیع میں داخل ہو جاتے ہیں اور جو داخل نہیں ہوتے) میت یعنی جبرے کو مع اسکے کل حقوق کے خرید کر نہیں بالا خانہ داخل نہیں ہوتا اور منزل (یعنی مکان) کی خرید میں بھی بالا خانہ داخل نہیں ہوتا جب تک نہ کہا جاوے کہ مع تمام حقوق مکان کے خریدایا اسکے تمام منافع سمیت (مول لیا) یا تھوڑی بہت چیز جو اس مکان میں ہے یا اس سے متعلق ہے (اسکے ساتھ مول لیا تو ایسی طرح ذکر آجانے سے بالا خانہ بھی داخل ہو جاتا ہے) اور دار (یعنی گھیر کی خرید میں بالا خانہ بدون ذکر کے داخل ہو جاتا ہے جیسے مکان کی خرید میں یا خانہ داخل ہے مگر گھیر کی خرید میں سا بیان شامل نہیں جب تک کہ مع کل حقوق نہ کیا جاوے واضح ہو کہ میت کو ٹھری کو کہتے ہیں جہاں دروازہ اور چھت ہو اور منزل مکان کو کہتے ہیں جہاں کوٹھریاں اور دالان اور آنگن ہوں اور دار اس گھر کو کہتے ہیں کہ انہیں مکان اور آنگن اور صیقل اور پائاد اور سب ضروری حاجت کی چیزیں ہوں) زمین کی بیع میں راستہ اور

باب
میں حقوق کے
بیان میں
میت یعنی جبرے
کو مع اسکے کل
حقوق کے خرید
کر نہیں بالا
خانہ داخل
نہیں ہوتا اور
منزل (یعنی
مکان) کی خرید
میں بھی بالا
خانہ داخل
نہیں ہوتا جب
تک نہ کہا جاوے
کہ مع تمام
حقوق مکان
کے خریدایا
اسکے تمام
منافع سمیت
(مول لیا) یا
تھوڑی بہت
چیز جو اس
مکان میں ہے
یا اس سے
متعلق ہے
(اسکے ساتھ
مول لیا تو
ایسی طرح
ذکر آجانے
سے بالا خانہ
بھی داخل
ہو جاتا ہے)

پانی پینے کی جگہ اور گھاٹ داخل نہیں ہوتے جب تک کہ ایسی طرح نکھٹا جاوے کہ کل حقوق کے ساتھ بیع کیا بخلاف کرایے کے (یعنی اگر زمین خلو مکان کو بدو ن ذکر کل حقوق کے کرایہ لے تو شاید مذکورہ داخل کرایہ ہو جاتے ہیں)

پای بیع اگر کسی دوسرے کی نکل آوے اور وہ مدعی ہو اسکے بیان میں (اول یہ جاننا چاہیے کہ گواہ ایسی حجت ہیں جو سب لوگوں پر قائم ہو سکتے ہیں) (یعنی انے لوگوں پر ہر طرح کا دعویٰ ثابت ہو جاتا ہے) مگر اقرار ایسا نہیں (وہ اقرار کرنے والے ہی پر کچھ ثابت کرتا ہی دوسرے پر اس سے کچھ نہیں ثابت ہوتا) ملک کے دعویٰ میں تناقض اور خلاف پایا جانا ممنوع ہے لیکن آزادی اور طلاق اور نسب میں تناقض کا ہونا کچھ مضائقہ نہیں (مثلاً اگر ایک لونڈی خریدی اور پھر دعویٰ کیا کہ یہ زید کی ملک ہو تو یہ دعویٰ ممنوع اور غیر مقبول ہے اسلئے کہ خرید پر جرات کرنی دلیل اس بات کی ہو کہ اسکے اندیشے میں لونڈی بالغ کی ملک ہو نہ غیر کی اب جو زید کی بتاتا ہو تو ملک کے دعویٰ میں خلاف ہوا اسی حجت سے مقبول نہیں اور اگر لونڈی خرید کر اپنے قبضے میں لایا اور پھر مدعی ہو کہ یہ زید کی آزادی کی ہوئی ہے تو آزادی کے باب میں اسکا دعویٰ باوجود تناقض کے مقبول ہو۔ اس طرح اگر کوئی عورت مال کے عوض شوہر سے خلع کر لے پھر دعویٰ کرے کہ شوہر نے خلع سے پیشتر مجھ کو تین طلاقیں دی ہیں تو یہ دعویٰ بھی باوجود تناقض کے مقبول ہوگا ایسا ہی اگر بالغ غلام کو بیچ کر مشتری کے حوالے کرے بعد اسکے مدعی ہو کہ وہ غلام میرا بیٹا ہو تو گو تناقض پایا جاتا ہو مگر دعویٰ نسب کا سنا جاوے گا اگر بھی ہوئی لونڈی بیچے جسے پھر گواہوں سے یہ ثابت ہو کہ کہی دوسرے کی ہو (یعنی زید مثلاً گواہوں سے ثابت کروے کہ یہ میری لونڈی ہی بالغ کی نہیں تھی جو بیچ دی) تو وہ لونڈی اور بیچہ دونوں

کتاب
بیع
در
میں
نہی
دعویٰ
نہی

زید کو ملین دے (اسی لئے کہ گواہ چلتی ہوئی حجت میں غیر پر تو لوٹندی اور بچہ دو ٹونگی ملکیت ثابت ہوگی) اور اگر مشتری خود اقرار کرے کہ یہ لونڈی زید کی ہے تو (اس صورت میں) بچہ لونڈی کے ساتھ ہوگا (اسی لئے کہ اقرار دھوری حجت ہے) اگر زید نے مشتری سے کہا کہ تو مجھ کو خرید لے کہ میں غلام ہوں اور مشتری نے خرید لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ آزاد ہے پس اگر بائع موجود ہو یا موجود نہ ہو مگر اسکی جگہ اور پتا معلوم ہو تب تو مشتری کا زید پر کچھ دعویٰ نہیں (بلکہ بائع پر دعویٰ ہوگا) اور اگر بائع کا ٹھکانا معلوم نہ ہو تو مشتری اپنے دام زید سے لے اور وہ بائع سے بھرے بخلاف رہن کے (یعنی اگر کوئی شخص زید کو جو اقرار اپنی غلامی کا کرے گرد رکھ لے بعد اسکے آزاد نکالے تو خواہ رہن موجود ہو یا نہ ہو مرتب زید سے کچھ نہ لے بلکہ رہن سے اپنے دام مانگے) زید نے ایک مکان میں کچھ اپنا حق بیان کیا اور صاحب مکان نے اس سے سو روپیہ دیکر صلح کر لی پھر وہ تھوڑا سا عمر و کا نکلا تو مکان والا زید سے کچھ نہ ہٹا دے لیکن اگر زید تمام مکان کا دعویٰ رکھتا تھا اور مالک نے سو روپے اسکو راضی کیا اور پھر کچھ مکان عمر و کا نکلا تو مالک مکان زید سے اس قدر دام حصہ رسد پھیر لے جتنا کہ عمر و کا استحقاق ہو یعنی اگر عمر و نے آدھا مکان لیا ہو تو زید سے پچاس پھیر لے اور چوتھائی ہو تو پچیس۔

فصل اگر کوئی شخص غیر کی ملک فروخت کرے تو مالک کو اختیار ہو چاہے بیع توڑ دے یا جائز رکھے (اور قیمت خود لے لے مگر جائز رکھنا) اس صورت میں (ہے) کہ بائع اور مشتری اور بیع اور خود مالک موجود ہوں (اور اگر ان چاروں میں سے کوئی ہلاک ہو جاوے گا تو بیع کا جائز ہونا ہو نہ ہو کیسے گا بلکہ توڑنا ہی پڑے گا) اور قائم رہنا شن کا (یعنی ضرر ہے بیع کے جائز رکھنے میں) اگر شن اسباب ہو اگر بائع نے کسی کا غلام ختم کر کے

بیچ والا اور مشتری نے اسکو آزاد کر دیا پھر مالک غلام نے غاصب کی بیع کو درست
 رکھا تو مشتری کا آزاد کر دینا بھی درست ہوا وہ غلام آزاد رہے گا لیکن (اگر مشتری
 نے غلام مذکور کو پھر غاصب کے ہاتھ بیچ ڈالا اور مالک نے اول بیع کو جائز رکھا تو)
 مشتری کی (بیع ثانی) جائز نہوگی اگر غلام مذکور کا ہاتھ مشتری کے پاس کسی نے
 کاٹ ڈالا اور مالک نے غاصب کی بیع کو درست رکھا تو تاوان ہاتھ کاٹنے کا مشتری
 کو ملیگا اور مشتری کو چاہیے کہ تاوان اگر نصف قیمت غلام سے زیادہ ہو تو اسکو
 فقیروں پر خیرات کرے (اسی لئے کہ اس مشتری کا حق اتنا ہی ہے جو غلام مذکور کی نصف
 قیمت سے زیادہ حق نہیں) اگر زید نے عمر کو غلام بدون اسکی اجازت کے بکر کے ہاتھ
 بیچ ڈالا پھر بکر نے گواہ گزرائے کہ زید نے اقرار کیا تھا کہ مالک نے مجھ کو اجازت
 بیع کی نہیں دی یا گواہوں سے مالک نے یہ ثابت کیا کہ میں نے اجازت نہیں دی
 اور اس گواہی سے بکر اس غلام کو ہٹانا چاہے زید پر تو مقبول نہوگی (اس واسطے کہ یہ
 گواہی خریدنے کی پیشدستی کے خلاف ہے) اور اگر بائع خود قاضی کے یہاں اقرار کرے کہ مجھ کو
 مالک کی اجازت نہ تھی تو بیع ٹوٹ جاوے گی اگر مشتری ٹوٹنے کی درخواست کرتے
 اگر بائع نے غیر کا مکان بیچ ڈالا اور مشتری نے اسکو اپنے مکان میں ملا لیا تو
 بائع کو اس مکان کی قیمت مالک کے حوالے کرنی نہ پڑے گی (یعنی جس صورت میں کہ
 بائع اقرار کرے کہ میں نے مکان زبردستی لیکر بیچ ڈالا اور مشتری اسکو مجبوراً بتا دے)۔

باب سلم یعنی بدھنی کے بیان میں (کہ قیمت اول دی جاوے اور بیع کچھ دنوں کے بعد
 آئندہ لیا جاوے) جن چیزوں کی صفت بیان کر دینی اور انکے مقدار کا معلوم ہو جانا
 ممکن ہو انہیں سلم درست ہے اور جنہیں صفت کا بتانا اور مقدار کا جتنا نا ممکن ہے

باب
 سلم یعنی بدھنی
 کے بیان میں

انہیں بدبہنی درست نہیں اس سے یہ نکلا کہ ناپ کی چیزیں اور تول کی چیزیں جو مٹیں
ہوں (یعنی مٹن کی عوض بکتی ہوں) انہیں سلم درست ہو (اس قید سے روپیہ شرفی گھٹے
کیونکہ وہ خود مٹیں گے تول کی چیزیں ہیں) اور شمار کی چیزوں میں جو قریب قریب
ایک سی ہوں مثلاً اخروٹ اور اڈے اور پیسے اور کچی اور پکی اینٹ بشرطیکہ ان کا سا بچا
معلوم ہو اور گڑے پی ہوئی چیزوں میں مثلاً کپڑے میں بشرطیکہ گڑگڑاؤ صفت اور بناؤ
معلوم ہو سلم درست ہو (مصرح جم کہتا ہے کہ بیسوں میں جو سلم نہ کرے ان سے مراد غیر مرج پیسے
ہیں اور مرج پیسے امام محمد صاحب کے نزدیک مٹن میں دخل ہیں انکی بیع سلم درست
نہیں) اور جانوروں اور ان کے ماتھے پانوں اور سری میں اور چڑھیں میں شمار کی رو سے
اور لکڑی میں گھٹے کے اعتبار سے اور ترکاریوں میں گدیوں سے اور جواہر اور پتوں
میں سلم ناجائز ہے جو چیز معاملے کے وقت خواہ ادا کرنے کے وقت موجود نہ ہو اس میں
سلم درست نہیں۔ تازی مچھلیوں میں سلم درست نہیں بان اگر نمک لگا کر اسکو سکھا لیا ہو تو
ذن سے انہیں سلم جائز ہے اور گوشت میں سلم درست نہیں جس کا لینے کی اور گڑ کی مقدار معلوم
نہو اس سے سلم درست نہیں۔ کسی خاص گائون کے گہ ہوں وغیرہ میں یا خاص درخت
کے میوے میں سلم درست نہیں (اسی لئے کہ ہو سکتا ہے کہ انہیں کچھ نہ پیدا ہو) سلم کی (درستی کے
لیئے) شرطیں ہیں اول (جس چیز میں سلم کرنی ہو اسکی) جنس کا بیان (کہ گہ ہوں ہیں یا
دوسری جنس) (دوم اسکی نوع کا بیان (کہ بارانی ہونگے یا چاہی) سوم اسکی صفت
کا بیان (کہ موٹے ہونگے یا پتلے) چہارم مقدار (کہ ناپ میں یا تول میں کتنے ہونگے)
پنجم مدت (ادا کرنے کی کہ کب دیئے جاوینگے) اور کثرت ایک ہی بنا ہو ششم جو چیز پیشگی
دی جائے اسکی مقدار باعتبار ناپ یا تول یا شمار کے بیان ہونی چاہیئے کہ اتنے روپیے

بتلاوینے میں) شہقہم وہ جگہ جہاں سلم کی چیز ادا ہوگی بشرطیکہ ایسی چیز ہو جس میں بابر برداری
چاہئے اور اگر بابر برداری کی حاجت نہ ہو تو جگہ کے بیان کی حاجت نہیں جہاں چاہے
وہاں حوالے کرے اٹھویں اصل مال (جسکے بدلے میں سلم ٹھہری ہے) اسکو ایک
دوسرے کے جدا ہونیکے پیشتر سے لینا ہے پس اگر پہلے گیارہوں کے لئے بیس روپے
ٹھہرے اور دس نقد دیے اور دس ادھار رکھے تو ادھار کے دس کی سلم باطل ہوگئی
(اسلئے کہ اٹھویں شرط نپائی گئی) اس المال اور سلم والی چیز میں قبضہ کرنے سے پیشتر صرف
کرنا درست نہیں یعنی کسی دوسرے کو شریک کر لینا خواہ دوسرے کے ساتھ تولیہ وغیرہ کرنا
درست نہیں اگر زید نے عمر سے بیع سلم کی پھر اسکو اقالہ کیا تو زید عمر سے اپنے
اس المال کے بدلے میں کوئی دوسری چیز نہ لے بلکہ جو مال عمر کو دیا ہو وہی پھیر لے
کہ اسکا بدلنا جائز نہیں اور اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف ہے اور دلیل انام عظیمہ کی
قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ نہ لیوے سوا عمر سلم کے یا اپنے اس المال کے
زید نے عمر سے گیارہوں میں سلم کی اور عمر نے ایک پیمانہ گیارہوں کا مول لیا اور زید سے کہا
کہ اس پیمانہ کو قبضہ کر لو اپنے حق میں تولیہ درست ہوگا۔ لیکن یہ صورت قرض میں
درست ہے (یعنی اگر زید کا قرض عمر پر ایک پیمانہ ہو اور عمر پیمانہ خرید کر زید سے کہے کہ
اپنے قرض میں اسکو بائع سے جا کر لے تو درست ہوگا) یا یہ کہ عمر زید سے کہے کہ جس
مال میں سلم ہوئی ہو اسکو میری طرف سے جا کر قبضہ کر لو اور پھر اپنی طرف سے قبضہ کر لیا
اور زید نے ایسا ہی کیا (تو یہ قبضہ کرنا بھی درست ہے) اور اگر زید عمر سے کہے کہ
سلم کا غلہ میرے برتن سے ناپ دو اور عمر اس کے برتن سے ناپ دے اور زید موجود ہو
تو یہ قبضہ درست نہ ہوگا بخلاف بیع کے (کہ اگر مشتری بائع سے کہے کہ غلہ بیع میرے

۱۷
بنتے کہ یہ صورت
جواز کی ہے
کہ زید نے عمر سے
بیع کر کے
قبضہ کر کے
اور پھر
دکان کا قبضہ
کر کے عمر
سلم میں
لے لے

برتن سے نہ آپ نے اور وہ مشتری کے چھ اسکے برتن سے ناب دیکھا تو درست ہوگا اگر
ایک لونڈی دیکر زید نے عمر سے کہوں کی بدہنی کی اور عمر و نے لونڈی پر قبضہ
کر لیا پھر دونوں نے اس سلم کو توڑ ڈالا اور بعد اقلے کے وہ لونڈی مر گئی تو اقلہ
درست ہوگا اور اگر پہلے اقلے سے عمر جاوے تب بھی اقلہ باقی رہتا ہی اور عمر کو قیمت
دینی پڑیگی اور اس حکم کا عکس ہی اگر لونڈی کو عمر و نے ہزار کو خرید کیا ہو زید سے (یعنی خرید
کی صورت میں اگر عمر جاوے اور بائع اور مشتری اسکے مرنے سے پہلے یا پیچھے اقلہ کرین
تو دونوں صورتوں میں اقلہ باطل ہو جاتا ہے) اور اگر بیع سلم میں ایک عوی کرے
کہ خراب چیز ٹھہری تھی اور دوسرا انکار کرے یا ایک کہے کہ ادا کے واسطے مدت
ٹھہری تھی اور دوسرا منکر ہو تو قول اسکا مستحب ہوگا جو مدعی خراب ہونیکا یا مدت کے
ٹھہرنیکا ہو اور جو انکار منکر ہوگا اسکا قول معتبر ہوگا (اسی لئے کہ مدعی کا قول محالہ سلم کے
موافق ہے کہ سلم میں بیان جھٹ اور بیان مدت ضرور ہوتا ہی اور منکر کا قول اسکا
برخلاف ہے) اور بدہنی طشت اور موزہ اور آفتابہ جیسی چیز وغیرہ درست ہی اور
ایسی چیزوں کو کار گیر سے سائی پر بنوانا بھی جائز ہے مگر بنوانے والے کو
دیکھنے پر اختیار ہی (چاہے لے یا نہ لے) اور کار گیر کو اختیار ہے کہ بدون بنوائے
کے دیکھے اپنی چیز دوسرے کے ہاتھ فروخت کرے اور اگر ان چیزوں کو بنا کر
دینے کا کوئی وقت معین کر دیا جاوے تو اسکا حال بیع سلم کا سا ہوگا۔
مسائل متفرقہ (یعنی بیع کے مختلف مسئلے) کتے اور چیتے اور درندہ جانوروں
اور پرندوں کی بیع درست ہی۔ ذمی سوا و شراب اور سور کے اور بیعوں میں
شل سلمان کے ہی (سور اور شراب کی بیع مسلمان کو درست نہیں اور ذمی کو درست ہے)

اگر عہدوں نے یکے کہا کہ اپنا غلام زید کے ہاتھ ہزار کو بیچڑال اس شرط سے کہ
 عین ہزار کے سوا سوریہ کا تجھ کو ضامن ہوں اور یکے نے ایسا ہی کیا تو بیع درست
 ہوئی اور ضامن ہونا باطل ہے مان اگر عہد و اتنا اور کہدے کہ قیمت سے (یعنی ہزار
 کے سوا سوریہ کا قیمت سے ضامن ہوں) تو اس صورت میں یکے ہزار کو زید
 پر ہونے اور سوریہ پر۔ اگر لوٹدی کا خاوند اپنی بی بی خریدے اور بعد خریدنے کے
 اس سے صحبت کرے تو یہ صحبت کرنا حکم قبضہ کرنا رکھتا ہے (دوسرے قبضے کی حاجت
 نہیں) اگر صرف عقد نکاح و بدون صحبت کے حکم قبضے کا نہیں رکھتا اگر زید نے غلام مول لیا
 اور کہیں چلا گیا اور بائع نے گواہ گزارنے کہ میں نے غلام کو زید کے ہاتھ بیچا ہے (اور وہ
 نہیں پائے) اور زید کا ٹھکانا پتا معلوم ہے (کہ اس جگہ ہے) تو اس صورت میں (غلام
 بائع کے قرضے میں فروخت نہیں کیا جائیگا۔ اور اگر اسکا پتا معلوم نہ ہو کہ کہاں گیا ہے
 تو غلام مذکور بائع کو دام ادا کرنے کی بابت فروخت کر دیا جائیگا۔ اگر دو شخصوں
 نے ایک چیز مول لی اور ایک غائب ہو گیا تو موجود کو اختیار ہے کہ بائع کو کل دام
 دے کر بیع پر قبضہ کرے اور اسکو اپنے پاس رہنے دے جب تک کہ اپنے شریک سے
 اسکے حصے کے دام نہ بھرتے اور جو شخص ایک لونڈی ہزار مثقال سونے چاندی کے
 عوض فروخت کرے تو دونوں نصف نصف ہونگے (یعنی پانسو سونے کے اور
 پانسو چاندی کے) اور اگر گھرے داموں کے عوض میں کھوٹے بائع کے حوالے کیے
 اور وہ جاتے رہے تو دام ادا ہو گئے اگر کسی شخص کی زمین میں پرند بچے نکالیں یا اندک
 دین یا بہرن رہنے لگے تو وہ اسکے ہونگے جو انکو بکڑے (خاص زمین والے
 کے ہونگے) جو چیزیں کہ شرط فاسد سے باطل ہو جاتی ہیں اور شرط فاسد سے

۷
 عین بائع کو
 اختیار نہیں ہے
 حاکم شخص
 بیع میں در
 جیسا کہ

انکو شرط کرنا درست نہیں وہ یہ ہیں بیع اور قسمت اور اجارہ اور بیع فضولی کے
اجازت اور تحبث اور مال کی عوض صلح کرنے اور قرض سے بری کرنا اور کھول کر
مغضول کرنا اور اعتکاف کو اپنے ذمے پر لازم کرنا اور کھیتی ملکہ الپسین کرنی اور درختوں
کو بلکہ بانی دینا اور کسی حق کا اقرار کرنا اور کسی چیز کو وقف کرنا اور کسی کو بیع مقرر کرنا
اکہ ان سب میں اگر شرط فاسد ہوگی یا بشرط فاسد پر مشروط ہونگے تو عقد باطل ہوگا
اور جو چیزیں شرط فاسد سے باطل نہیں ہوتیں وہ یہ ہیں قرض اور ہبہ اور صدقہ
اور نکاح اور طلاق اور خلع اور آزاد کرنا اور گروہ کھنا اور وصیت کرنا اور سکو
اپنا وصی مقرر کرنا اور شرکت اور مضاربت اور قاضی کرنا اور آسیب بنانا اور ضمان
ہونا اور حوالے کرنا اور وکالت کرنا اور بیع کا اقالہ کرنا۔ اور غلام کو مکاتب کرنا
اور اسکو تجارت کی اجازت دینی اور بچے کے نسب کا دعویٰ کرنا اور جو خون
داف تہا ہوا اس سے صلح کرنی اور زخم سے صلح کرنی اور جزیہ دینے کا معاملہ
کرنا اور بیع کی واپسی کو عیب کے سبب یا شرط کے اختیار کے باعث پر مشروط
کرنا اور قاضی کو مغضول کرنا (کہ ان سب صورتوں میں اگر شرط فاسد سے
مشروط کرے گا تو معاملہ درست ہوگا اور مشروط کرنا باطل) :

۱
ملائی کو بیع
اس سے بیع
کرنا
۲
ملائی کو بیع
۳
ملائی کو بیع
۴
ملائی کو بیع

باب
بیع
۱
۲
۳
۴

باب بیع صرف (یعنی نقد کو نقد کے عوض بیچنے) کے بیان میں نصرت اس
بیع کو کہتے ہیں کہ ایک ثمن کو دوسرے ثمن کے عوض میں فروخت کرے (مثلاً
روپیہ کو اشرفی کے عوض یا سونے چاندی کے عوض خواہ روپیہ کو روپیہ کے عوض)
(اسی اگر دونوں ایک جنس کے ثمن ہوں مثلاً روپیہ کو روپیہ کے عوض یا اشرفی کو اشرفی
کے عوض فروخت کرنا چاہیں) تو (بیع کی درستی کے لئے) شرط یہ ہو کہ دونوں ثمن میں برابر

نہیں (کم زیادہ نہ ہوں اور بائع) اور مشتری کا قبضہ مجلس عقد میں ہو جاوے اگرچہ
دونوں چیزیں خوبی اور گرہت میں جدا ہوں (مثلاً اگر چہ روپے کو لکھنے کے روپے
سے بدلیں تو بیع اس وقت درست ہوگی کہ دونوں وزن میں برابر ہوں اور اسی مجلس
میں قبضہ کر لیا جاوے گو سکہ اور گرہت میں فرق ہو) اور اگر جنس کے شن کا مبادلہ
ہو (مثلاً روپے کو اشرفی کے عوض بچھا منظور ہے) تو (اس میں شرط صرف یہ ہو کہ بائع اور
مشتری مجلس عقد میں قبضہ کر لیں (وزن کی برابری شرط نہیں) اس سے یہ نکالے کہ اگر
سوئے کو چاندی کے عوض اشکل سے بچھین اور اسی مجلس میں قبضہ کر لیں تو یہ بیع
درست ہوگی (اسی لئے کہ وہ جسوئے ہونے کی جہت سے وزن کی کمی بیشی کا تو قصداً نقص
نہیں مگر مجلس میں قبضہ کرنا لازم تھا وہ ہو چکا) بیع صرف میں قبضہ کرنے سے پیشتر
شن میں تصرف کرنا درست نہیں مثلاً ایک اشرفی کے روپے بھنائے اور آنگو بدولت قبضہ
کیے مشتری سے انکے عوض میں ایک تھان خرید لیا تو اس تھان کی بیع فاسد ہوگی
(اسی لئے کہ شن میں قبضہ سے پیشتر تصرف کیا) اگر بائع نے ایک نوڈی ہنسلی پہنے
دو ہزار کو بیچی کہ ہر ایک کی قیمت ہزار ہے اور مشتری نے ہزار روپے اسکو اس وقت دیئے
تو یہ ہزار ہنسلی کے دام ہو گئے (اسی لئے کہ ہنسلی کی بیع صرف میں داخل ہے تو درست
بیع کے لیے ہزار نقد کو ہنسلی کا دام ٹھہراوینگے) اور اگر دو ہزار کو خریدے اس طرح کہ ہزار
نقد اور ہزار ادھار تو نقد ہنسلی کا دام ہو گا تاکہ بیع درست ہو۔ اگر بائع نے ایک
تلوار سو کو بیچی جس میں پچاس کانویر ہری اور مشتری نے پچاس نقد دیئے تو یہ اس تلوار کا دام
ہی اگرچہ مشتری نہ کہے کہ یہ زیور کا دام ہے یا یہ کہہ دے کہ یہ پچاس بچلہ دونوں کے دام
کے ہو اور اگر بائع اور مشتری مول تول کر کے بدولت دیئے علیحدہ ہو جائیں تو اگر

زیورتلوار کا اسطرح لگا ہو گا کہ بدون ضرر کے اس سے علیحدہ ہو سکتا ہو تب تو تلوار
کی بیع درست ہوگی اور زیور کی باطل اور اگر اسطرح لگا ہو کہ بدون ضرر کے جدا نہ ہو سکے
تو دونوں کی بیع باطل ہوگی۔ اور اگر بائع نے ایک چاندی کا برتن فروخت کیا اور مشتری
سے کیس قدر دام لے لیا اور دونوں علیحدہ ہو گئے تو جس قدر کلام لیا اس قدر کی بیع درست
ہوگی اور برتن بائع اور مشتری دونوں میں مشترک رہیگا اور اگر اس میں سے تھوڑا سا کسی اور
کا نکل آئے (تو مشتری کو اختیار ہے) چاہے باقی برتن کو حصہ رسد دام دیکر لے لے خواہ بائع
کو واپس کرے۔ اور اگر چاندی کا ٹکڑا بائع نے فروخت کیا اور اس میں سے کیس قدر
دوسرے کا نکلا تو مشتری باقی کا ٹکڑا حصہ رسد دام کے عوض لے لے پھر دینے کا اختیار
نہیں (اسی لئے کہ برتن میں تو شرکت سے نقصان ہوتا ہی اس لئے پھر نے کا اختیار دیا گیا اور
چاندی کے ٹکڑے میں شرکت سے کچھ نقصان نہیں اس لئے پھر نے کا اختیار نہ ہوگا) اور جن
صورتوں میں کہ ایک جنس مقابل دوسری جنس کے ہو سکتی ہو اسکی بیع کمی بیشی کے
ساتھ درست ہے (مثلاً) ایک اشرفی اور دو روپے کو دو اشرفی اور ایک روپے کی
عوض بیچنا اور ایک ایک پلم گیم ہون اور چوکو دونوں کے دو روپے کے عوض اور گیارہ
روپے کو دس روپے اور ایک اشرفی کے عوض اور ایک کھرے اور دو کھوٹے روپیوں
کو دو کھرے اور ایک کھوٹے روپے کے عوض فروخت کرنا اور ایک اشرفی کو اسی دس
روپے کے عوض بیچنا جو بائع کے فیمے فرض ہیں یا مطلق دس روپے کو بیچنا اور پہلی
صورت میں بائع اشرفی مشتری کے حوالے کرے اور اس کے عوض کے دس روپے اپنے فیمے
کے فرض میں جردے (یعنی نہ بائع مشتری سے کچھ لے نہ مشتری بائع سے اور وجہ ان معاملات
کی درستی کی یہ ہے کہ دو روپے مقابل ایک اشرفی کے اور دو اشرفیاں مقابل ایک روپیے کے

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

نہ ہو سکتی ہیں اس طرح دوپٹے گہونکے جو کے ایک پے کے عوض اور دو جو کے گہونکے
 ایک کی عوض ہو سکتے ہیں اور جن چیزوں میں کہ چاندی اور سونا غالب ہوتا وہ سونا
 چاندی ہی ہیں (یعنی ملونی کے سکون وغیرہ میں اگر سونا یا چاندی زیادہ ہو تو اسکا
 حکم نرمی چاندی سونے کا ہے) یہاں تک کہ اگر بیس میل خالص چاندی سونے کو میلدار
 کے عوض فروخت کریں یا دونوں طرف (میں) میلدار ہی ہوں تو انکی بیع بدون وزن
 کے برابر ہونے کے درست نہوگی (مثلاً ایک اچھے روپیہ کو کھوٹے کے عوض فروخت کریں
 تو بیع جب درست ہوگی کہ دونوں وزن میں برابر ہوں اور جس صورت میں کہ وزن مختلف ہو
 بیع ناجائز ہوگی مان اگر تول کی کمی والے کی طرف بٹہ لگا لیا جاوے تو بیع درست ہوگی)
 اور ایسے روپیوں کا قرض لینا بھی وزن ہی سے درست ہے (شمار سے نہیں) اور جن روپیوں
 اور اشرفیوں میں میل کی چیز غالب ہو وہ روپیوں اور اشرفیوں کے حکم میں نہیں ایسے
 سکون کو جنس کے ساتھ کمی بیشی سے بیچنا درست ہے اور انکا قرض لینا رواج کے
 موافق وزن یا شمار یا دونوں طرح سے درست ہے اور اگر ایسے سکون کا رواج ہو تو میں
 انکو قرار دینے سے معین نہونگے (مثلاً ایسے دنل سکون کی عوض کوئی چیز لی تو یہ ضرور نہیں کہ
 جو دنل بائع نے دیکھے ہوں وہی دیوے بلکہ انکے سوا کوئی سے دس ویسے ہی دیکھتا ہو اور
 اگر رواج انکا نہ ہو تو معین کرنے سے متعین ہو جاوینگے (اسلئے کہ اس صورت میں انکا حکم شن کا
 نہیں بلکہ اسباب کے حکم میں ہونگے) اور جن سکون میں ملونی برابر ہو (یعنی جتنی چاندی
 ہوتی ہی اور چیز ملی ہو پس) انکا حال بیع اور قرض لینے میں (تو) ان سکون کا سا ہو
 جن میں چاندی زیادہ ہو اور بیع صرف میں ان سکون کا سا ہے جن میں ملونی زیادہ ہو
 (یعنی کمی بیشی کے ساتھ بیع درست ہوگی مگر مجلس عقد میں قبضہ کرنا شرط ہوگا) اور اگر ان

سکون کی عوض جن میں ملونی زیادہ ہو یا راج پیسوں کے بدلے میں کسی چیز کو مول
 لیا اور پھر ان سکون یا پیسوں کا چلن نہ ہو تو بیع باطل ہو جاوے گی اور راج پیسوں کے عوض
 میں بیع درست ہے اگرچہ معین نہ کیے جاوین (اسی لئے کہ راج پیسے مثل روپیوں کے ہیں
 اور راج کی صورت میں ہوا کرتے ہیں) اور بے چلن پیسوں کی عوض میں بیع درست نہیں جب تک
 کہ انکو معین نہ کرے (اسی لئے کہ بے رواج پیسے مثل اسباب کے ہیں) اگر ایک شخص نے
 پیسے قرض لیے تھے بعد کو وہ بے چلن ہو گئے تو واجب ہے کہ دیے ہی پیسے قرض
 کے حوالے کرے (جیسا کہ قرض کا حکم ہی ان پیسوں کی قیمت ہٹانی واجب نہیں) اور اگر کوئی
 چیز نصف روپیہ کے پیسوں کی عوض خرید کرے تو بیع درست ہوگی (اور نصف روپیہ
 کے پیسے دینے پڑینگے) اور اگر صرف کو ایک روپیہ دے اور یہ کہے کہ مجھ کو ایک اٹھنی تھی
 کم کی اور آٹھ آنے پیسے دیدے تو صحیح ہے (اسی لئے کہ نصف روپیہ رتی کم تو ٹھنسی رتی کم
 کے مقابل ہوگا اور باقی یعنی نصف روپیہ رتی زیادہ مقابل پیسوں کے ہو جاوے گا)

کتاب الکفالت

اس میں (کسی کے) ضامن ہونیکا بیان ہے دوسرے کے فئے کے ساتھ اپنا ذمہ ملانا
 مطالبہ میں ضمانت کہلاتا ہے (یعنی جو مواخذہ اور قاضیا دوسرے کے فئے ہے اسکو اپنے
 اور سے لینا کفالت اور ضامن ہی واضح ہو کہ جو شخص ضامن ہوتا ہے اسکو کفیل کہتے ہیں
 اور جسکی طرف سے ضامن ہوتا ہے اسکو مکفول عنہ اور جسکے واسطے ضامن ہوتا ہے اسکو
 مکفول کہہتے ہیں پھر ضمانت کی دو قسمیں ہیں اول قسم ضامن ذات کی یعنی حاضر ضامن ہی
 اور وہ درست ہے کو ایک شخص کے کئی ضامن ہوں (کہ ہر شخص اسکا حاضر ضامن ہو جاوے گا)
 اور حاضر ضامن اہلج کہنے سے ہوتی ہے کہ کفیل یوں کہے کہ میں اسکی ذات کا کفیل ہوا

یا ایسے جزو کا کفیل کہے جس سے بدن مراد ہوتا ہو (مثلاً کہے کہ اُسکے ساتھ خواہ گردن
خواہ سر وغیرہ کا کفیل ہوں) یا جزو غیر معین کا کفیل بنائے (مثلاً کہے کہ اُسکے آٹھے
یا تہائی یا چوتھائی کا ضامن ہوں) یا یہ کہے کہ میں اُسکا ضامن ہو یا یوں کہے کہ یہ
شخص میرے ذمے پر ہے یا میری طرف ہو یا میں اسکا ذمہ دار یا طر فدار ہوں (تو ان
سب الفاظ سے ضامن ہو جاتا ہے) لیکن اگر یوں کہیگا کہ میں اُسکے بچانے کا ضامن
ہوں تو (اس جملے سے) ضامن نہ ہوگا اگر ضامن کفالت میں شہر کار کے کہ مکفول عنہ کو
فلان وقت حاضر کر دوں گا تو اس وقت میں اگر مکفول ^{یعنی} لہ درخواست کرے تو اُسکو لازم ہو کہ
مکفول عنہ کو حاضر کرے پھر اگر حاضر کرے تو بہتر ورنہ حاکم ضامن کو قید کرے اور اگر مکفول عنہ
وہاں نہ ہو تو حاکم ضامن کو اتنی مہلت دے کہ ضامن اُسکے پاس جاوے اور چلا آوے
پس اگر اس قدر مدت بھی گزر جاوے اور حاضر نہ کرے تو حاکم ضامن کو قید کرے اور اگر
مکفول عنہ ایسا غائب ہو کہ اُسکا پتا ٹھکانا معلوم نہ ہو تو ضامن سے مواخذہ نہ ہوگا (اور
نہ وہ قید ہوگا) اگر ضامن نے مکفول عنہ کو ایسی جگہ حاضر کر دیا کہ مکفول لہ وہاں اس سے
جھگڑ سکتا ہو مثلاً کسی شہر میں حاضر کر دیا تو ضامن ضمانت سے بری ہوا۔ اور اگر قاضی
کی کچھری میں حاضر کر دینا ٹھہرا تھا تو وہیں حاضر کرنا پڑیگا مکفول عنہ کے مرنے سے یا فنا
کے مرجانے سے کفالت باطل ہو جاتی ہے مگر مکفول لہ کے مرنے سے باطل نہیں ہوتی۔
ضامن حق ضمانت سے بری ہو جاتا ہو اگر مکفول عنہ کو مکفول لہ کے حوالے کرے اگرچہ کفالت
کرنے میں یہ نہ کہا ہو کہ اگر میں سپرد کر دوں گا تو بری ہو جاؤ گا۔ ہی طرح اگر مکفول عنہ خود حاضر
ہو جاوے تب بھی ضامن ضمانت سے بری ہو جاوے گا۔ اگر ضامن کے ذیل نے مکفول عنہ کو
ضامن کی طرف سے حاضر کر دیا یا ضامن کے قاصد نے اُسکو حاضر کر دیا تو بھی ضامن

برسی ہو گیا۔ اگر ضامن کہے کہ جو کل کو میں حاضر نہ کروں تو میں ضامن ہوں اس مال کا
 جو اسپر ہو اور پھر کل کو حاضر نہ کرے یا کفول عنہ مر جاوے تو نہ ان کو ہر قدر مال دینا پڑے گا
 اگر ایک شخص دو روپے پر سوا شرفی کا دعویٰ کرے اور تیسرا شخص کہے کہ اگر میں کل اسپر
 نہ لا دوں تو یہ سوا شرفی مجھے پڑے اور پھر کل کو اسکو نہ پہنچاوے تو سوا شرفی اسپر
 دینی پڑے گی۔ ایک شخص کسی حد یا قصاص میں ماخوذ ہو تو اس سے جبرانہ کہا جائے
 کہ تو اپنا حاضر ضامن کسیکو دیدے (لیکن اگر وہ خوشی سے دے تو مضائقہ نہیں) جب تک
 دو گواہوں مستور الحال یا ایک گواہ عادل کی گواہی نہ گزر چکے تب تک حد یا قصاص کی
 علت میں مدعا علیہ کو قید کرنا نہ چاہیے دوسری (قسم ضمانت کی) الفصامتی ہے (اور وہ درست
 ہے) گواہ کی مقدار معلوم نہ ہو مگر کفول عنہ کے ذمے بردن صحیح ہو اور وہ ان الفاظ سے
 ہوتی ہے کہ ایک شخص یوں کہے کہ میں ہزار روپے کا اسکی طرف سے ضامن ہوں یا جو
 تیرا اسپر ہو اسکا یا جو تیرا نقصان ہو اس بیچ میں اسکا یا جو تو نے فلاں سے بیچ کر
 یا جو کچھ تیرا اسکے ذمے ثابت ہو وہ میرے ذمے ہے یا جو تجھ سے فلاں شخص چھین لے
 وہ مجھے ہے (ان سب صورتوں میں الضامن ہو جاوے گا) اب مدعی ضامن اور قرضدار دونوں سے
 مواخذہ کر سکتا ہے لیکن اگر شرط ٹھہر جاوے کہ قرضدار بری ہو تو البتہ صرف ضامن سے
 تقاضا ہوگا اور اس صورت میں یہ کفالت حوالہ ہو جاتی ہے (یعنی قرض ضامن پر اتر گیا)
 اس طرح اگر حوالے میں حوالے کرنا اس کے بری الذمہ ہونے کی قید نہ ہو تو وہ کفالت ہو جاتی ہے
 اگر مدعی ضامن اور قرضدار میں سے کسی سے تقاضا کرے تو اسکو دوسرے سے بھی
 تقاضا درست ہے (یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ دوسرا بری الذمہ بیٹھا رہے) کفالت کا مطلق
 اگر نا اس شرط پر جو مناسب عندہ درست ہے اور شرط میں طرح پر عقد کفالت کے موافق

ہو گا کوئی ہے یا تو یہ کہ مکفول عنہ کے فے پر کوئی حق لازم ہوتا ہو اسکی شرط پڑی مثلاً یوں کہے
 کہ اگر بیع کسی اور کی مکملی تو میں ضامن ہوں یا بشرط مذکور مکفول عنہ سے حق مدعی وصول
 ہو سکے گا ذریعہ پڑے مثلاً اگر زید مکفول عنہ ہو اور کفالت اسکی کوئی یوں کرے کہ اگر
 زید آویگا تو میں اسکا ضامن ہوں یا مدعی کا حق مدعا علیہ سے وصول ہونا دشوار ہو
 اسکی شرط کفالت میں بیان کر دیجادو مثلاً یوں کہے کہ اگر مدعا علیہ شہر سے چلا جاویگا تو
 میں ضامن ہوں (تو سطر حکی شرطین درست ہیں) مگر (بشرط نامناسب درست نہیں مثلاً)
 یوں کہنا صحیح نہیں کہ اگر ہوا جلی تو میں ضامن ہوں (کیونکہ ہوا کا چلنا عقد کے مناسب
 نہیں) پس اگر سطر حکی شرط ناجائز کی تو کفالت صحیح ہے اور مال فوراً دینا واجب ہوگا
 (اس شرط کے پائے جانے پر موقوف نہ ہوگا) ضامن نے کہا کہ جو مدعا علیہ پر مدعی کا
 نکلے میں اسکا ضامن ہوں اور مدعی گواہ لایا کہ میرے اسپر ہزار ہیں تو ضامن کو ہزار
 دینے ہونگے اور اگر مدعی گواہ نہ لاوے تو جتنا ضامن قسم کھا کر بتاوے اسقدر کا ضامن ہوگا
 اور مکفول عنہ کا کہنا کفیل پر جاری ہوگا (یعنی جسقدر مکفول عنہ اپنے اوپر بیان کرے گا اسقدر
 کفیل کو نہیں دینا پڑیگا) اور ضمانت مکفول عنہ کی اجازت سے اور بدولن اجازت دونوں
 طرح درست ہیں اگر مکفول عنہ کے کہنے سے ضامن ہوا ہو تو جسقدر اسکو مکفول عنہ کی طرف
 سے ادا کرنا پڑے وہ اس سے لے اور اگر اسکے حکم سے ضامن نہیں ہوا ہو تو مکفول عنہ
 سے کچھ نہیں لے سکتا کفیل مکفول عنہ سے تقاضا کرے جب تک کہ مکفول عنہ کو اسکی
 طرف سے مال نہ دیدے اور اگر مکفول عنہ کفیل کے ساتھ ہے تو کفیل بھی مکفول عنہ کے ساتھ
 ساتھ پھر کفیل بری ہو جانا ہی اصل کے ادا کرنے سے اگر مدعی اصل کو بری کرے یا اصل سے
 تقاضی کو ٹال دے تو کفیل بھی بری ہو جائیگا اور تقاضا بھی اسپر سے ٹل جائیگا اسکے برعکس

اس سے مراد ہے
 مکفول عنہ کا حق
 اور مکفول
 مدعی اور ضامن
 اور اس کے نکلنے سے
 شرط کی اجازت
 یا جس قدر کہ چاہے
 کہ ہر قسم کا مال
 اور زید مکفول عنہ
 ہونا نہ پڑے
 نہ جتنا میں بیان
 کرے گا اسقدر
 ضمانت ہوگی

نہیں صحیح ہے (یعنی اگر کفیل کو مدعی بری کر دے یا اسپر سے قفالت سے کوٹالڈ سے تو اصل
 بری نہ ہوگا نہ اسپر سے قفالت لگا) اصل یا کفیل بن سے کسی نے صاحب مال سے جس کے ہزار
 آئے تھے پانسو صلح کر لی تو باقی سے دونوں بری ہو گئے۔ اگر صاحب مال کفیل سے کہے کہ جس
 مال کا تو کفیل ہو وہ میں نے تجھ سے بھرا یا تو کفیل اصل سے وہ مال لے (گویا اصل کی طرف
 سے کفیل نے مال ادا کیا ہو اس لیے کہ صاحب مال کو اس کا اقرار ہے) اور جب صاحب مال
 یوں کہے کہ تو بری ہوا یا میں نے تجھ کو بری کیا تو کفیل اصل سے کچھ نہیں لے سکتا اور
 اگر کیونکہ اس صورت میں کفیل نے اصل کی طرف سے کچھ نہیں ادا کیا اور نہ صاحب مال کو کچھ
 لینے کا اقرار ہے۔ اگر یوں کہے کہ اگر ایسا ہو تو ضامن بری ہو یعنی بری ہونے کی کوئی شرط
 مستقر کرے تو یہ شرط باطل ہے (یعنی کفیل بری نہ ہوگا) ضامنی محدود اور قصاص کے مقدم
 میں اور صبح اور اگر چیز اور امانت کی ضامنی باطل ہے لیکن شہن کی ضمانت اور مضروب
 چیز کی اور اس شے کی جو شہری خرید کرنے کے قصد سے لے آیا ہو اور بیع فاسد کی بیع کی درست
 ہے باطل ہے کفالت لادنے کی کسی خاص کر ایسے کے چار پائے پر اور خدمت کرنی وغلا
 معین کی جو خدمت کی واسطے اجورہ وار مقرر ہو۔ یہی طرح باطل ہے کفالت بدون طالب
 کفالت کے قبول کرنے کے اسی مجلس میں (یعنی حاضری ضامنی اور بالضامنی تب ہی درست ہے
 کہ کفول کہ مجلس عقد میں مان لے) اگر عرض کا وارث کفیل ہو یا عرض کا تو اس صورت میں
 بغیر قبول کرنے طالب کے کفالت جائز ہے یہی طرح کفالت مردہ مفلس کی بغیر قبول طالب کے
 صحیح ہے کیل کو موکل کی واسطے اس چیز کی قیمت کا ضامن ہونا جس کے بچنے کا یہ کیل ہے
 باطل ہے یہی طرح مضارب کو رب المال کے لیے اسباب مشاربت کی قیمت کی ضمانت
 کرنی یا دو مشترکوں میں سے ایک کو ضامن دوسرے کا ہونا یا شے مشترک کی قیمت کی با

۱۰
 یہی ہے کہ کفالت
 کہ جو مال اس پر
 وہ مال سے کفالت
 ۱۱
 یہی ہے کہ کفالت
 کہ جو مال اس پر
 وہ مال سے کفالت
 ۱۲
 یہی ہے کہ کفالت
 کہ جو مال اس پر
 وہ مال سے کفالت
 ۱۳
 یہی ہے کہ کفالت
 کہ جو مال اس پر
 وہ مال سے کفالت
 ۱۴
 یہی ہے کہ کفالت
 کہ جو مال اس پر
 وہ مال سے کفالت
 ۱۵
 یہی ہے کہ کفالت
 کہ جو مال اس پر
 وہ مال سے کفالت

(مثلاً اگر غلام مشترک دو نون کا ایک ہی عقد میں ہے تو ایک کو دوسرے کی ضمانت کرنی
 باطل ہے اور اگر دو عقد میں آدھا آدھا ہے اور پھر ایک شریک دوسرے کا ضمانت ہوتا ہے
 عہدے کے لفظ کے ساتھ کفالت باطل ہے (اوسط کے عہدے کے کسی معنی میں کاغذ
 شیعہ عقد حقوق عقد خیار شرط ضمانت درک پس بسبب جہات مطلب کے کفالت
 صحیح نہیں) اوسط باطل ہے کفالت چھڑانے کی (کیونکہ چھڑانے کے معنی یہ ہیں کہ مبیع کو
 اسکے سستی سے چھڑا کر مشتری کو ویرے اور اس پھر فیل کو قدرت نہیں ہے) اور باطل ہے
 کفالت مال کتابت کی (مکاتب کی طرف سے) اگر مدعا علیہ کفیل کو زیر مطلوب ویرے
 پہلے اس کی کفیل نے مٹی کو دیا ہو تو اب اس سے نہ پھیرے (کیونکہ کفیل نے گواہ بھی دی) کو
 نہیں دیا ہو مگر آگے کو تو دیگا) اس مال کی تجارت سے اگر کفیل کچھ پیدا کرے مدعی کو دینے سے
 پہلے ترہ نفع کفیل کا ہے مگر مدعا علیہ کو پھیر دینا اس نفع کا اس وقت مستحب ہے کہ مال مذکور
 شے میں ہو (نہ نقد) اگر مدعا علیہ اپنے کفیل سے کہے کہ مجھے بیع عینہ کر لے یعنی مثلاً اطلس
 قرض خرید دے اور پھر اسکو بچکر مکحول لے کر میری طرف سے ویرے اور کفیل ایسا ہی کرے
 تو یہ خرید کفیل کے واسطے ہے اور جو نفع کہ اس اطلس کے بالغ نے لیا وہ کفیل کے
 فے ہے (نہ مکحول عہد کے واضح ہو کہ بیع عینہ اسکو کہتے ہیں کہ سو روپیہ آدھا کو کسی سے
 کچھ خرید کر تھے روپیہ نقد کو اور کے ساتھ بیچ دے پس صورت مذکور میں کفیل مکحول عہد
 کے کہنے سے اسکا کوئل نہیں ہو جائیگا کہ نفع نقصان اسکے موکل کے ذمے ہو بلکہ یہ خرید
 اور جو اس نقصان یا کفیل کے فے ہے کیونکہ جب ایک چیز قرض مول لی اور نقد بھی تو
 کچھ نقصان ضرور ہوگا اور اس شے کے بالغ کو نفع رہیگا) جو شخص کفیل ہو اس مال کا جو
 مدعی کا مدعا علیہ کے فے ہو یا اسکا جو حکم مدعی کو مدعا علیہ سے دلائے اور مدعا علیہ

۱۷ بیع شریک سے
 ۱۸ بیع شریک سے
 ۱۹ بیع شریک سے
 ۲۰ بیع شریک سے
 ۲۱ بیع شریک سے
 ۲۲ بیع شریک سے
 ۲۳ بیع شریک سے
 ۲۴ بیع شریک سے
 ۲۵ بیع شریک سے
 ۲۶ بیع شریک سے
 ۲۷ بیع شریک سے
 ۲۸ بیع شریک سے
 ۲۹ بیع شریک سے
 ۳۰ بیع شریک سے
 ۳۱ بیع شریک سے
 ۳۲ بیع شریک سے
 ۳۳ بیع شریک سے
 ۳۴ بیع شریک سے
 ۳۵ بیع شریک سے
 ۳۶ بیع شریک سے
 ۳۷ بیع شریک سے
 ۳۸ بیع شریک سے
 ۳۹ بیع شریک سے
 ۴۰ بیع شریک سے
 ۴۱ بیع شریک سے
 ۴۲ بیع شریک سے
 ۴۳ بیع شریک سے
 ۴۴ بیع شریک سے
 ۴۵ بیع شریک سے
 ۴۶ بیع شریک سے
 ۴۷ بیع شریک سے
 ۴۸ بیع شریک سے
 ۴۹ بیع شریک سے
 ۵۰ بیع شریک سے

غائب ہو جاوے اور پھر مدعی کفیل پر گواہ لاوے اس مضمون کے کہ میرے مدعا علیہ پر ہزار روپیے آتے تھے یہ گواہ اس کے مقبول نہونگے (یعنی کفیل سے ہزار روپے لاوے جاویگا جب تک مدعا علیہ حاضر نہ ہووے) اگر مدعی اس مضمون کے گواہ لاوے کہ میرا مدعا علیہ پر اس قدر روپیہ یا مال ہے اور یہ شخص اس کا کفیل ہے اس کے حکم سے تو اس مال کے دلائل کا کفیل اور مدعا علیہ غائب دونوں سے حکم کیا جاویگا اور اگر گواہوں سے بغیر حکم مدعا علیہ کے کفیل ہونا ثابت ہو تو فقط کفیل ہی سے وہ مال دلایا جاویگا مگر اگر کسی شخص کفیل ہوا اس کا کہ اگر مبلغ کسی اور کی نکلے گی تو میں میرے ذمے ہر تو یہ کفالت گویا اس بیع کا مان لینا اور اقبال ہے (یعنی اگر پھر یہ کفیل کہے کہ یہ شیون نے بول لی ہے تو سنا نہ جائیگا) بیعت نامے پر گواہی یا مہر کر دینی اس بیع کا مان لینا نہیں ہے (یہاں تک کہ اگر یہ گواہ دعویٰ کرے کہ مبلغ میں نے خریدی ہے تو سنا جائیگا) کیونکہ گواہی اور مہر سے تو اتنا ہی ثابت ہو کہ عقد ہوئی خواہ کیسی ہی ہو فاسد یا بال یا صحیح اگر ایک شخص ضامن ہو اور دوسرے کی طرف اس کی زمین کے خراج کا یا خراج کے بدلے میں کوئی شے گر رکھی یا آفات و حوادث کا ضامن ہوا (یعنی کہا کہ اگر حادثہ پڑے گا تو مجھے ملے گا) یا کسی چیز کو شریکوں میں بانٹے کا ضامن ہو تو یہ ضمانت اور زمین وغیرہ سب جائز ہیں کفیل اگر کہوں کہ میں نے فلاں شخص کی طرف سے تیرے لئے ان تلو روپیوں کا ضامن ہوں جو ایک مہینے میں اس کو دینے تھے اور وہ کہے مہینے کا وعدہ نہیں ہی بلکہ حال میں میرے اسپر چاہئیں تو اس صورت میں ضامن کا قول معتبر ہو زمین نے ایک لونڈی خریدی اور عمر و ضمان ہو کہ اگر لونڈی کسی اور کی کھلیگی تو اس کے دام کا میں ضمان ہو جان اور لونڈی کسی اور کی کھلیگی تو زید عمر و سے سزا خزانہ نکوسے جب تک کہ ماضی

بائع چرکم نوڈسی کی قیمت واپس کر دینے کا نہ کرے۔

باب دو شخصوں کے ضامن ہونے اور غلام کے ضامن ہونے اور غلام کی طرف سے ضمان ہونے کے بیان میں۔ دو شخص قرضدار بنیں اور ہر ایک دوسرے کا ضامن ہو اور قرض خواہ کے واسطے توجہ کچھ ایک ادا کرے اسکو دوسرے سے نہیں لے سکتا اگر ایک آدھے قرض سے زیادہ ادا کر دے تو اس زیادتی کو دوسرے سے لے سکتا ہو۔ اگر دو شخص ایک کے کفیل ہوئے تمام مال کے اور پھر یہ دونوں آپس میں ایک دوسرے کے کفیل ہوئے توجہ کچھ ایک ادا کرے اسکا آدھا دوسرے سے لے یا جو کچھ ادا کیا ہے سب حاصل سے لے (اگر اس کے حکم سے کفالت ہوئی ہو) اگر مدعی ان دونوں کفیلوں میں سے ایک کو بری کرے تو دوسرے سے سب مال لے سکتا ہو۔ دو شخصوں میں شرکت مفاد و غیرہ اور دونوں مقروض ہیں اور شرکت مذکور ان دونوں نے توڑ ڈالی تو قرض خواہ جس سے چاہے سب قرض وصول کر سکتا ہو اور ہر ایک جب تک نصف سے زیادہ قرض ادا نہ کرے دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتا اگر ایک شخص اپنے دو غلاموں کو ایک ہی بار مکاتب کرے اور یہ دونوں غلام آپس میں ایک دوسرے کے کفیل ہو جائیں توجہ کچھ ایک ادا کرے اسکا آدھا دوسرے سے وصول کرے۔ یہی صورتیں کتابت کے بعد اگر مالک نے دونوں میں سے ایک کو آزاد کر دیا تو حکم نہیں آزاد کیا اسکا زر کتابت جس سے چاہے لے سکتا ہے (خواہ اس آزاد سے خواہ مکاتب سے) اگر آزاد سے مالک لے تو آزاد مکاتب سے لے سکتا ہو اور اگر مکاتب سے لے تو وہ آزاد سے کچھ نہیں لے سکتا۔ جو شخص غلام کا ضامن ہو اس مال کا جو بعد آزادی کے اس پر واجب الادا ہو (یعنی اگر کوئی ضامن نہ ہو تا تو بعد آزادی کے اوپر تقاضا ہو سکتا) مصورت میں وہ مال نے الحال واجب ہو گا آزادی پر موقوف نہیں ہو گا

کسی شخص کے
اور غلام کے
اور غلام کی طرف سے
ضامن ہونے کے
بیان میں ہے

ان مفاد و غیرہ
اور شرکت
مذکور ان دونوں
نے توڑ ڈالی
تو قرض خواہ
جس سے چاہے
سب قرض وصول
کر سکتا ہو

غلام نے اُسے معین نہ کیا ہو کہ مجھ پر اتنا چاہیے ایک شخص نے دوسرے کے پاس غلام کا دعویٰ کیا کہ میرا اور ایک شخص کا ہے کہ ہو گیا کہ تمہارا ہو گا تو میں دو گنا پھر غلام مر گیا اور دعویٰ گواہ لایا کہ یہ غلام میرا تھا تو ضامن کو غلام کی قیمت دینی پڑیگی۔ اگر ایک شخص کسی غلام پر مال کا دعویٰ کرے اور کوئی شخص غلام کے حاضر کرنے کا کفیل ہو جاوے اور غلام مر جاوے تو حاضر ضامن والا بری ہو جائیگا ضمانت۔ اگر غلام مالک کا ضامن ہوا اُسکے حکم سے اور مالک نے غلام کو آزاد کر دیا اور غلام نے آزادی کے بعد وہ مال دعویٰ کو ادا کر دیا یا مالک غلام کا ضامن اُسکی اجازت سے ہوا اور غلام کی آزادی کے بعد مال غلام کی طرف سے ادا کیا تو ان دونوں صورتوں میں غلام اور مالک ایک دوسرے سے مطالبہ نہیں کر سکتے کیونکہ آزادی سے پہلے اگر ایک دوسرے کی طرف سے ادا کر دیتا تو دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتا تھا اس طرح بعد آزادی کے ہوگا۔ واللہ اعلم ۝

کتاب الحوالہ

اس میں حوالہ کر دینے کا بیان ہو۔ حوالہ کہتے ہیں قرض کو ایک کے فمے سے دوسرے پر اتار دینا قرض میں حوالہ درست ہے مگر عین میں یعنی میں چیز وغیرہ درست نہیں اگر محال لینے قرض خواہ جسکے مال کو دوسرے پر اتارا اور محال علیہ حیسر اتارا راضی ہوں (تو حوالہ صحیح ہوگا) بعد حوالہ کے محیل یعنی قرضدار جس نے اپنے فمے سے اتار دیا اُس قرض سے بری ہو جائیگا اگر محال اور محال علیہ نے حوالہ قبول کیا محال محیل کے اوپر پھر قرضدار کو لیکن اگر اُس کا خفیہ ہوا جو اسے اس طرح کہ محال علیہ انکار کرے اور اس انکار پر قسم کھائے اور اُس پر کوئی گواہ بھی حوالے کے قبول نہ کرے نہ ہو یا محال علیہ منفس ہو کے مر جاوے تو اس صورت میں قرض خواہ اصل قرضدار سے رجوع کر سکتا ہے کیونکہ حیسر قرض اتارا تھا

کتاب الحوالہ
اس میں حوالہ کر دینے کا بیان ہو۔ حوالہ کہتے ہیں قرض کو ایک کے فمے سے دوسرے پر اتار دینا قرض میں حوالہ درست ہے مگر عین میں یعنی میں چیز وغیرہ درست نہیں اگر محال لینے قرض خواہ جسکے مال کو دوسرے پر اتارا اور محال علیہ حیسر اتارا راضی ہوں (تو حوالہ صحیح ہوگا) بعد حوالہ کے محیل یعنی قرضدار جس نے اپنے فمے سے اتار دیا اُس قرض سے بری ہو جائیگا اگر محال اور محال علیہ نے حوالہ قبول کیا محال محیل کے اوپر پھر قرضدار کو لیکن اگر اُس کا خفیہ ہوا جو اسے اس طرح کہ محال علیہ انکار کرے اور اس انکار پر قسم کھائے اور اُس پر کوئی گواہ بھی حوالے کے قبول نہ کرے نہ ہو یا محال علیہ منفس ہو کے مر جاوے تو اس صورت میں قرض خواہ اصل قرضدار سے رجوع کر سکتا ہے کیونکہ حیسر قرض اتارا تھا

اُن سے وصول نہوا) اگر محتال علیہ محیل سے وہ مال مانگے جو اُس پر اتارا تھا اور محیل کہو
 کہ (میں نے مفت حوالہ نہیں کیا تھا بلکہ) میرا جو تجھ پر اتارا تھا اسکے بدلے میں میں نے اپنا قرض
 تجھ پر اتار دیا تھا تو (یہ کہنا محیل کا معتبر ہوگا) اور بقدر وہین اسکو دینا پڑیگا (اور محتال علیہ
 کے فیہ پر اسکا قرض ثابت نہوگا اور قول محتال علیہ کا ہی معتبر ہوگا) اگر محیل محتال سے
 کہے کہ میں نے حوالے اس واسطے کیا تھا کہ محتال علیہ سے میرے واسطے روپیہ وصول کر اور محتال
 کہے کہ تو نے میرے قرض کو اُس پر اتارا تھا جو میرا تجھ پر اتارا تھا تو اس صورت میں محیل کا قول
 معتبر ہے (یعنی فقط حوالے کرنے سے محیل پر قرض ثابت نہوگا) اگر محیل محتال علیہ سے کہو کہ
 زید کے پاس میری امانت ہے (اسکو لیکر محتال کا قرض جو مجھ پر ہے ادا کر دے) تو یہ حوالہ صحیح ہے
 پس اگر ہلاک ہوگئی وہ امانت زید کے پاس تو محتال علیہ بری الذمہ ہو گیا کیونکہ حوالہ تو امانت پر
 تھا اور امانت ضائع ہوگئی تو اسکو اپنے پاس سے مال دینا نہیں پڑیگا) مگر وہ ہر سفایج
 (اور سفایج جمع ہے سفیجہ کی جو معرب ہے سفتہ کا یعنی قرض دینا اسطرچہ کہ خطرہ راہ
 وغیرہ کا نہ ہے بطرح ہندوی ایک جگہ سے دوسری جگہ بھیجتے ہیں سفیجہ کی اصل یہ ہے
 کہ ایک لاشی کو خالی کر کے اُس میں مال رکھ کر اپنے ہمراہ لیجاتے تھے تاکہ کسیکو
 خبر نہو اور راہ کے خطرے سے محفوظ رہے۔ - - - - -

کتاب القضاء

اس میں قاضی ہونے وغیرہ کا بیان ہے۔ جو شخص گواہی کے قابل ہو وہی قاضی بھی ہو سکتا ہے
 فاسق قاضی ہو سکتا ہے جیسے گواہی دیکھتا ہے مگر مناسب نہیں ہے کہ فاسق کو قاضی
 کیا جاوے۔ اگر قاضی عادل ہو اور پھر بسبب رشوت لینے کے فاسق ہو جاوے تو وہ رشوت
 خضا سے معزول نہیں ہو جائیگا لیکن لایق معزول کر نیکی ہو جائیگا اگر رشوت دیکر کوئی عہدہ خضا

یہ ہے تو قاضی نہ ہوگا فاسق فتوے دینے کے قابل ہو (یعنی حکم شرعی مسائل فقہیین
 مسائل بیان کرے) اور ایک روایت میں فاسق قابل فتویٰ نہیں چاہیے کہ قاضی بمنزج
 اور سنگدل اور سرکش اور دشمنی کرنے والا ہو۔ قاضی ایسا شخص ہونا چاہیے جسکی پرہیزگاری
 اور عقل اور صلاح اور سمجھ اور حدیث دانی اور صحابہ کے قول اور شریعت کی راہوں کے
 عالم ہونے پر اعتماد ہو مجتہد ہونا قاضی کے حق میں بہتر ہے (ایسا نہیں کہ بدول اسکے
 عہدہ تضاد است نہ ہو) مفتی کو بھی ایسا ہی ہونا چاہیے (جیسا قاضی ہو) ایسے شخص کو قدرت
 قضا کا اختیار کرنا مکروہ ہی جسکو اپنے ظلم کرنے کا خوف ہو اور جو ظلم کرنے کے خوف سے مانع
 ہو تو اسکے حق میں عہدہ قضا مکروہ نہیں مگر قاضی ہو جانے کی خواہش نہیں چاہیے
 عہدہ قضا کو بادشاہ عادل اور ظالم اور باغیوں کے یہاں سے جو عادل بادشاہ کے ملک
 غالب ہو گئے ہوں لینا جائز ہے جو شخص قاضی کیا جاوے اسکو چاہیے کہ پہلے قاضی کا فتر
 طلب کرے دفتر سے مراد وہ بتے ہیں کہ جنہیں دستخطی نوشتے اور محضر وغیرہ ہوں
 اور چاہیے کہ قیدیوں کو دیکھے جو قیدی اقرار کرے کیسے حق کا یا اسپر گواہ قائم ہوں تو
 وہ حق اسپر لازم کر دے اور نہیں تو منادی پھر دائے (کہ جبکاس قیدی پر دعویٰ ہو
 وہ حاضر ہو اگر کوئی حاضر نہ ہو تو اس قیدی کو چھوڑ دے) اور قاضی تو امانتوں میں اور
 وقف کی پیداواری میں گواہوں پر یا اقرار پر عمل کرے قاضی محض کے کہنے پر عمل
 نہ کری لیکن اگر کوئی قاضی متصرف کسی چیز کا کہے کہ مجھے یہ امانت یا وقف کا غلہ قاضی محض
 نے دیا ہے تو اس صورت میں قاضی محض کا قول قبل کرے مسجد میں بیٹھ کر یا اپنے گھر پر قاضی
 کچہری کرے۔ جو کوئی ہدیہ بھیجے قاضی کو اسے بھیر دے۔ مگر جو کوئی قاضی کا رشتہ دار
 یا جو قاضی ہونے سے پہلے بھیا کرنا تھا بھیجے تو وہ قبول کرے۔ دعوت بھی قاضی کیسی

قبول نہ کرے خصوصاً وہ جو صرف قاضی ہی کی دعوت ہو۔ نماز جنازہ اور عیادت میں
 نہ لے لے قاضی کو جانا چاہیے۔ مدعی مدعا علیہ دونوں کو برابر بٹھاوے اور دونوں کی طرف
 برابر توجہ کرے اور ایک سے کان میں بات نہ کرے اور نہ اشارے سے انہیں سے
 کسی سے کچھ کہے اور نہ کسی کو انہیں سے حجت سکھائے اور نہ کسی کی دعوت کرے اور نہ
 ہنسی کرے اور گواہ کو گواہی دینے کا طریقہ نہ سکھاوے۔ جب مدعی کا حق مدعا علیہ پر
 ثابت ہو جاوے تو حکم کرے مدعا علیہ کو کہ جو کچھ تجھے ثابت ہوا مدعی کے حوالے کرے۔ اگر وہ دینے
 سے انکار کرے تو اسکو قید کرے اس حق کے بدلے میں بشرطیکہ یہ حق کسی شے کی قیمت ہو
 (جو مدعی نے پہنچی تھی) یا قرض ہو یا مہر محل ہو یا ضمانت سے کچھ مال لازم ہو ہو سکی ہو
 اور حق میں اگر مدعا علیہ اپنی مفلسی کا دعویٰ کرے تو قید نہ کرے پس اگر مدعی اسکی امیری
 ثابت کرے تو قید کرے جسقدر مصلحت ہو اور بعد قید کے آدمیوں سے پوچھے اگر اسکا
 کوئی مال ظاہر نہ ہو تو اسکو چھوڑے مگر قرضخواہوں کو اس سے مواخذہ کرنے سے مانع نہ ہو۔
 (یعنی قرضخواہوں کو اختیار ہے کہ باوجود اس کے پاس مال نہ ملنے کے اس سے مواخذہ
 کریں) اگر قید سے پہلے مدعا علیہ مفلسی کے گواہ لائے تو انکو قاضی نہ سمجھے اور دونوں قسم کے
 گواہ قائم ہوں (یعنی مدعا علیہ مفلسی کے گواہ لادے اور مدعی غیر مفلسی کے) تو غیر
 مفلسی کے بہتر ہونگے۔ جو تو اگر یعنی غیر مفلس مدعا علیہ مدعی کے حق کے دینے
 سے انکار کرے اسکو ہمیشہ قید رکھنا صحیح ہے (جیتک ادا نہ کرے) خاندانی بی بی
 کے نفقہ کی بابت قید کیا جائے نہ باپ بیٹے کے قرض کے سبب (مگر اسوقت کہ
 باپ اس کے روٹی کپڑے وغیرہ دینے سے انکار کرے)۔

پایہ۔ بیان میں قاضی کے خط لکھنے کو دوسرے قاضی (یا اور کسی کو) ایک قاضی دوسرے

قاضی کو سوائے حدود قصاص کے اور حقوق کے باب میں لکھ سکتا ہو اگر اس قاضی کے پاس گواہوں نے گواہی دی کہ کسی حاضر شخص پر قریہ قاضی دوسرے کو لکھے کہ میں نے گواہوں کی گواہی سے اس پر حکم کیا ہو ایسے خط کو سبیل کہتے ہیں۔ اور اگر اس کے پاس گواہ گواہی جو شخص پر نہ دین بلکہ غائب شخص پر دین جو دوسرے قاضی کے علاقے میں ہو تو اسکو حکم دینا درست نہیں بلکہ گواہی کو لکھ بھیجے کہ گواہ یوں بیان کرتے ہیں تاکہ دوسرا قاضی ہو جب اس کے حکم کرے اس طرح کے خط کو مکتوب حکمی کہتے ہیں۔ مکتوب حکمی حقیقت میں گواہی کا ایک جگہ سے دوسری جگہ نقل کرنا ہے۔ یہ قاضی خط کو گواہوں کے رو برو پڑھے اور اس پر ان کے سامنے مہر کر کے انکو دیدے پھر جب یہ خط دوسرے قاضی کے پاس پہنچے تو اس مہر کو دیکھے اور بغیر حاضر ہونے مدعا علیہ اور گواہوں کے اسکو قبول نہ کرے پس اگر گواہ گواہی دین کہ یہ خط فلان قاضی کا ہو اسے اپنی کچہری میں ہمارے سپرد کیا ہو اور جاریے رو برو پڑھا ہو اور اس پر مہر کی ہے تو اسکو گھولے اور مدعا علیہ کے رو برو پڑھے اور جو خط میں ہو وہ اس پر لازم کرے۔ خط جس قاضی کا ہو اس کے مرنے خواہ معزول ہونے سے یا جسکو لکھا ہے اس کے مرنے سے باطل ہو جائیگا۔ ہاں اگر مکتوب الیہ کے نام کے بعد یہ لکھا ہو کہ مسلمانوں کے قاضیوں میں جس کے پاس یہ خط پہنچے وہ اسکی تعمیل کرے تو مکتوب الیہ کے مرنے سے باطل نہ ہوگا۔ جس کے باب میں خط لکھا گیا ہے اس کے مرنے سے یہ خط باطل نہ ہوگا سوائے حدود قصاص کے اور حکموں کی تصاویر کر سکتی ہے۔ قاضی اپنا نائب کیونکر کرے لیکن اگر اسکو نائب نہ کرنا اختیار دیا گیا ہو تو نائب کر سکتا ہو بخلاف اس شخص کے جو مجہد کا امام مقرر کیا گیا ہے۔ اگر اسکو نائب کرنا اختیار ہے تو اس سے نہ کہا گیا ہو اگر قاضی کے پاس دوسری قاضی کا

حکم کر دے تو اسکی نفی کرے بشرطیکہ وہ حکم مخالف قرآن اور حدیث مشہور اور اجماع
 ان کے نہ ہو۔ اگر جھوٹی گواہی پر قاضی نے حکم کر دیا تو صحیح ہے عہد و نین اور سخون میں
 ظاہر میں بھی (یعنی قاضی اگر حکم کرے جھوٹی گواہی سے نکاح یا بیع یا مہر یا طلاق وغیرہ
 میں تو حکم جاری ہوگا ظاہر اور باطن دونوں میں یعنی اس چیز سے نفع لینا حلال ہو جائیگا)
 نہ الماک فی شکرہ میں (یعنی اُن ملکوں کے دعوے میں کہ مدعی سبب ملک کا دعویٰ کرے
 صرف ظاہر میں حکم جاری ہوگا باطن میں نہ ہوگا۔ مثلاً زید نے دعویٰ کیا عورت پر نکاح
 کا اور وہ دوسرے کے نکاح میں ہو اور یہ بیان نہ کیا کہ شوہر لے لےکھو چھڑ دیا ہو اور قاضی
 جھوٹی گواہی سے مدعی کو وہ عورت دلادی تو اسکی صحبت اسکو صحیح نہیں اسلئے کہ اپنا
 نکاح طلق بیان کیا تھا شوہر کی طلاق کو جو سبب ملک تھی بیان نہیں کیا تھا اور اسلئے میں
 امام شافعی کا خلاف ہے اور دلیل امام اعظم کی یہ ہو کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے
 ایک شخص نے ایک عورت پر دعویٰ نکاح کا کیا اور جھوٹے گواہ قائم کیے حضرت علی
 نے وہ عورت اسکو دلادی عورت نے کہا یا امیر المؤمنین میرا نکاح اس سے کر دیجئے اپنے
 فرمایا اِن دونوں گواہوں نے نکاح کر دیا یعنی پہلا حکم جاری ہو گیا ظاہر اور باطن میں اور قاضی کا
 حکم ایک نیا عقد پیدا کر دیتا جس جگہ نیا عقد نہ بنا ممکن ہو اور جس جگہ نیا عقد ہو سکتا ہو وہاں
 البتہ حکم قاضی سے نیا عقد نہ ہوگا مثلاً عورت اگر دوسرے کی منکوحہ یا مدعی کی ذی رحم
 محرم ہو تو قاضی کے حکم سے نکاح نہ ہوگا واللہ اعلم) غائب پر قاضی حکم کرے جیتنا
 اسکا قائم مقام حاضر نہ ہو جیسے ذیل یا وضی یا وہ چیز جسکا غائب پر دعویٰ کرتا ہے
 سبب ہو اس چیز کا جسکا حاضر پر دعویٰ کرتا ہے مثلاً دعویٰ کرے ایک چیز میں کا جو
 ایک حاضر کے قبضے میں ہو لیکن کہہ کر کہ یہ میں نے فلان غائب سے خریدی ہو کیونکہ خریدنا

۱۰
 غائب پر دعویٰ کرنا صحیح ہے
 بشرطیکہ وہ چیز جسکا غائب پر دعویٰ کرتا ہے
 سبب ہو اس چیز کا جسکا حاضر پر دعویٰ کرتا ہے
 مثلاً دعویٰ کرے ایک چیز میں کا جو
 ایک حاضر کے قبضے میں ہو لیکن کہہ کر کہ یہ میں نے فلان غائب سے خریدی ہو کیونکہ خریدنا

خائب سے سبب ہی دعویٰ کا حاضر ہو، قاضی کو اختیار ہے کہ یتیم کا مال کیسکو و خیر
دیدے اور اسکا خط لکھ لے نہ وصی اور باپ کو (یعنی وصی کو یتیم کا مال اور باپ
کو چھوٹے بیٹے کا مال قرض دینے کا اختیار نہیں) ۛ

باب پنچ بدنے کے بیان میں اگر دو شخصوں نے ایک کو بیچ بدانا کہ دونوں میں
فیصلہ کر دے پس اس بیچ نے گواہوں سے یا اقرار پر یا قسم سے انکار کر جانے پر سو
حد و قصاص اور دیت کے جو کہ قاتل کے کنبے پر پڑتی ہو اور مقدموں میں حکم کیا تو حکم
اسکا صحیح ہے اگر وہ قاضی ہونے کے قابل ہو (یعنی قاضی کی صفیتیں اس میں موجود ہوں)
دونوں بیچ بدنے والوں کو بیچ کے حکم سے پہلے پنچایت سے پھر جانا درست ہو
پس اگر بیچ حکم کر چکا تو یہ حکم لازم ہو گیا دونوں پر۔ قاضی بیچ کے حکم جاری کرے
اگر اسکا حکم اسکے مذہب کے موافق ہو اور اگر نہ ہو تو اسکو باطل کر دے۔ اگر بیچ
نے اپنے ماں باپ اور زن و فرزند کے نفع کا کوئی حکم کیا تو یہ حکم باطل ہے
جیسے قاضی کا حکم ان لوگوں کے نفع کا باطل ہے بخلاف اس حکم کہ بیچ ماں
باپ یا زن و فرزند کے ضرر کا کرے وہ حکم صحیح ہو گا۔ ۛ

مستغرق مسئلے۔ بیچے کا رہنے والا بغیر رضامندی بالا خانے والے کے گھر میں
میخ نہ گاڑے نہ سوراخ کرے۔ اگر ایک لمبی گلی ہے کہ اس میں سے دھبی ہی اور
پیدا ہوئی اگر راہ اس میں ہو (یعنی غیر نافذہ ہے) تو پہلی گلی کا رہنے والا اس کو چھ
غیر نافذہ میں دروازہ نہیں نکال سکتا ہو بخلاف اسکے کہ دوسری گلی گول ہو کہ اس میں
دروازہ نکال سکتا ہے صورت اسکی یہ ہے

گلی کے اندر گلی ہو۔ اگر ایسے گھر کا دعویٰ کیا جو دوسرے کے پاس ہو اس طرح

کتاب
بیچ بدنے
میں

مستغرق
مسئلے

کہ اُس نے مجھ کو ایک وقت میں یہ گھڑ مہر کر دیا تھا پھر اُس سے گواہ مانگے گئے تو کہا کہ مدعا علیہ
 نے گھڑ کے مہر کرنے سے انکار کیا تھا تو میں نے یہ گھڑ اُس سے خرید لیا تھا اور خرید کے
 گواہ لاوے تو جسوقت وہو ڈالنے کا دعویٰ کیا تھا اُس سے پہلے اگر خریدنے کے گواہ
 بین تو قبول نہ ہونگے اور اگر بعد کے ہیں تو مقبول ہونگے۔ نیک کے پاس ایک لونڈی ہی
 اُسے عمرہ سے کہا کہ تو نے مجھ سے یہ لونڈی خریدی تھی اور عمرو نے خریدنے سے انکار
 کیا (تو بائع یعنی زید کو) اُس سے صحبت کرنی درست ہے بشرطیکہ عمرو سے جھگڑا چھوڑ
 ایک شخص اقرار کرے کہ میں نے فلا نے سے دس روپیے لئے تھے پھر کہے کہ وہ کھوٹے تھے تو
 قسم کھانے کے بعد اُس کا اعتبار کیا جاویگا۔ جو کہے دوسرے کہ مجھے تیرے ہزار روپے
 آتے ہیں اور دوسرا اسکے کہنے کو رد کرے اور پھر مان لے تو اب اقرار کر نیوالے پر کچھ لازم نہ ہوگا
 کیونکہ دوسرے نے پہلی بار تو اسکے اقرار کو مانا تو اب ماننے سے اسپر کچھ ثابت نہ ہوگا
 جو شخص دوسرے پر مال کا دعویٰ کرے اور مدعا علیہ کہے کہ میرے اوپر تیرا کبھی کچھ نہیں تھا
 اور مدعی گواہ لاوے ہزار کے اور مدعا علیہ گواہ لاوے ان ہزار کے ادا کر دینے کے یا
 بخش دینے کے تو گواہ مدعا علیہ کے قبول کیے جاویں گے اور اگر مدعا علیہ یہ بھی کہتا کہ میں تجھ کو
 پہچانتا ہی نہیں تو یہ گواہ نہ قبول کیے جاتے۔ زید نے عمرو پر دعویٰ کیا کہ تو نے اپنی لونڈی
 میرے ہاتھ بیچی ہے اور عمرو نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ نہیں بیچی پس زید گواہ لایا اپنے
 خریدنے کے اور قاضی نے وہ لونڈی زید کو دوادی اور اُس میں اُسے کوئی عیب پایا
 پس عمرو نے گواہ گزارنے کہ زید لونڈی کے ہر عیب سے مجھ کو میری الذمہ کر چکا تھا تو یہ عمرو
 کے گواہ مقبول نہ ہونگے۔ جس اقرار نامے یا وعدے کے اخیر میں لفظ انشاء اللہ ہوگا
 وہ باطل ہے۔ ایک دمی مرا اور اسکی بی بی نے کہا کہ میں اسکے منے سے سچے سلمان ہو گئی ہوں

خاندن کی میراث جھکو ملنی چاہیے اور مرنے کے وارثوں نے کہا کہ موت سے پہلے مسلمان ہو گئی تھی تو وارثوں کا قول معتبر ہوگا (اور عورت کو میراث نہ ملے گی) زید کے پاس عمر کی کچھ امانت تھی اور عمر و مرگیا زید نے خالد کو کہا کہ یہ عمر و کا بیٹا ہے اور عمر و کا اسکے سوا اور کوئی وارث نہیں ہے تو وہ امانت خالد کو دیدے اور اگر چند روز کے بعد زید بکر کو بتا کہ یہ بھی عمر و کا بیٹا ہے اور خالد کہے کہ تو جھوٹا ہے تو وہ مال امانت (بکر کو) نہیں مل سکتا) خالد ہی کو ملے گا۔ اگر کسی کی میراث اسکے وارثوں یا قرض خواہوں پر باٹی جاوے تو اسے اس کی ضمانت نہ لیاوے (کہ اگر کوئی اور وارث یا قرض خواہ پیدا ہوگا تو اس کا حصہ دینا ہوگا) زید نے ایک گھر کا اس طرح دعویٰ کیا کہ یہ میرے باپ کا تھا اور وہ مر گیا میں اور میرا بھائی جو بیان نہیں ہو اسکے وارث ہیں اور اس دعویٰ پر گواہ گذرنے تو زید کو فقط آدھا گھر ملیگا (دوسرے بھائی کا حصہ جو غائب ہے وہ نہیں ملیگا) ایک شخص نے کہا کہ جو میرا مال ہے یا جس کا میں مالک ہوں فقیر و پیر صدقہ ہو یہ کہنا اسکے اس مال میں جا ہی ہوگا جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہو (یعنی حاجت سے زائد اور بڑھنے والی چیز و پیر حکم صدقہ کا کیا جاوے گا) خواہ تھوڑی ہوں یا بہت ان کے غیر میں جاری نہ ہوگا جیسے سواری کے گھوڑے اور اسباب ضروری) ایک شخص کو کوئی وصیت کرنا اور وصی یہ نہیں جانتا کہ کس باب میں وصیت کی تھی اس کا وصی ہونا صحیح ہو بخلاف وکیل کے (کہ اگر وکیل یہ نہیں جانتا کہ کس چیز کا وکیل کیا تو وکالت صحیح نہیں) اگر وکیل کو وکالت کی خبر کوئی نہ ہو تو اسکو نصف کرنا وکیل کے مال میں صحیح ہے (خبر دینے والا آزاد ہو یا غلام بچہ ہو یا بڑا عادل ہو یا ستور) مضرول ہونا وکیل کا بغیر خبر دینے ایک مرد عادل یا دو مرد متوال الحال کے ثابت نہیں ہوتا جیسے مالک کو غلام کی تقصیر کی خبر دینی اور شفیع کو بیچ شفعہ کی خبر دینی

سائل یعنی زید جس کو زید کا ہے

اور کنواری لڑکی کو اسکے نکاح کی خبر دینی اور اس مسلمان کو جو دار الحرب سے
 دار الاسلام کو نہ آیا ہو احکام شریعت کی خبر دینی (کہ ان سب میں ایک مرد عادل یا دوستور
 الحال کی خبر دینا شرط ہے) لیکن اگر ایک مرد کیسے حکم خبر دے گا تو اسکا ماننا ضرور نہ ہوگا۔
 اور عادل کی خبر خواہ دوستور الحال کی خبر کا ماننا ضرور ہوگا مثلاً مالک کو اگر عادل نے
 کہا کہ تیرے غلام نے قصو کیا تو مالک پر اس قصور کا تاوان آویگا اسی طرح اور
 مثالوں کو سمجھنا چاہیے) قاضی یا قاضی کا امین اگر کیسے غلام کو اسکے قرضخواہوں کے
 لیے بیچ کر مشتری سے قیمت لے لے اور وہ قیمت تلف ہو جاوے اور غلام کسی اور کا
 نکلے تو قاضی یا امین قیمت کے ضامن نہیں مشتری قرضخواہوں سے غلام کی قیمت لے
 جنکے واسطے بیچا تھا۔ اگر قاضی کیسے کسی کو حکم کرے کہ اسکے غلام کو قرضخواہوں
 کے لیے بیچ ڈال اور غلام کسی اور کا نکلا یا مشتری کے قبضہ سے پہلے مر گیا اور قیمت
 ضائع ہو گئی تو مشتری قیمت وصی سے لے اور وصی قرضخواہوں سے (جنکے واسطے
 بیچا تھا) اگر کسی سے قاضی عالم عادل کہے کہ اس شخص پر مین نے حکم کیا ہے ننگسار ہو گیا
 یا ماتمہ کاٹنے کا یا حرام دنیا کا تو اس کام کو کرے تو قاضی کے حکم کی تعمیل اس شخص کو جائز ہو
 اگر مغربول قاضی کسی سے کہے کہ مین نے جو تجھ سے ہزار روپیہ لیے ہیں تو فلان مقدمہ
 مین جو زید کے روپیہ مین نے تجھ پر ثابت کیئے تھے اسکو ویدے اور وہ کہے کہ تو نے
 مجھ سے ہزار براہ ظلم لیے ہیں تو قاضی کا قول مقبر ہوگا (اور اس شخص کے ہزار کا دوا دار
 نہ ہوگا) اسی طرح اگر کسی سے قاضی کہے کہ مین نے حق پر تیرے ماتمہ کاٹنے کا حکم دیا تھا
 (یعنی پر سبب چوری کے اور وہ کہے کہ میرے ماتمہ تو نے ظلم سے کاٹے ہیں تب
 بھی قول قاضی کا معتبر ہوگا لیکن یہ دونوں صورتیں) اس حال میں (مین کہ ماتمہ

کٹا ہوا شخص اور جس سے مال لیا گیا ہے وہ اقرار کرے کہ قاضی ہوئے
کی حالت میں ہاتھ کاٹا ہے یا مال لیا ہے۔

کتاب الشہادہ

اس میں گواہی کا بیان ہے۔ گواہی کہتے ہیں کسی حال کی خبر دینے کو انکو جسے دیکھ کر
درست داخل اور گمان سے۔ اگر مدعی کسی کو گواہی کے لئے طلب کرے تو گواہی دینی
اسکو لازم ہے۔ حدود کی گواہی کا چھپنا مستحب ہے۔ چوری کی گواہی میں یہ کہے کہ فلاں
شخص نے مال لیا یوں نہ کہے کہ چور یا (تاکہ مال ثابت ہو جاوے اور ہاتھ کاٹا لازم ہو)
زنا کے ثبوت کے واسطے چار مردوں کی گواہی ضرور ہے اور باقی حدوں اور قصاص
کے واسطے دو مردوں کی کافی ہے۔ اور کنواری ہونے اور جتنے اور عورتوں کے ان عیدوں
کے لیے چہرہ مرد مطلع نہیں ہوتے ہیں ایک عورت کی گواہی کافی ہے اسکے سوا میں دوسرے
یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی چاہیے اور سب میں گواہ کا عادل ہونا اور گواہی کا لفظ
زبان سے کہنا شرط ہے خواہ گواہ مرد ہو خواہ عورت قاضی آدمیوں سے پوشیدہ اور ظاہر میں
گواہوں کا حال جملہ حقوق کے مقدمات میں تحقیق کرے (کہ گواہی کے قابل ہیں یا نہیں صاف
خصوصیت یعنی مدعا علیہ اگر مدعی کے گواہوں کو عادل بتاوے تو اسکا اعتبار نہیں
گواہوں کی عدالت کے تحقیق کرنے کو اور قاصد یہی اور ترجمہ کرنے کے لئے یعنی
دوسرے شخص کی زبان سمجھانے کے لئے) ایک شخص کافی ہے (یعنی اگر قاضی ایک شخص
شخص سے گواہ کا حال تحقیق کرے خواہ ایک آدمی کو مزکی کے پاس بھیجے یا گواہ کی
زبان کا ترجمہ ایک شخص کرے تو جائز ہے دو کی ضرورت نہیں) درست ہے گواہ کو
گواہی دینی سنی ہوئی اور دیکھی ہوئی چیز کی جیسے بیج یا اقرار یا حکم کا حکم یا چھین لینا

کتاب الشہادہ

لفظ شہادہ
بلکہ اگر طرف سے گواہ کی عدالت یعنی درست کوئی اور نہ ہو تو یہ جائز یا ناجائز ہے۔

یا مارڈالنا ہے گواہ کو کسی نے گواہ نہ کیا ہو مگر وہ کسی کی گواہی دینے پر گواہی نہ دے
جیتک کہ اسکو اس گواہی پر گواہ نہ کیا جاوے۔ قاضی اور گواہ اور راوی کسی ٹوشتہ پر
عمل نہ کریں جب تک کہ وہ مقدمہ یاد نہ ہو۔ ایسی چیز کی گواہی نہ دے جسکو نہ کیا ہو
سوائے ان چیزوں کے۔ نسب۔ موت۔ نکاح۔ صحبت۔ کرباوت سے حکومت
قاضی کی اصل وقت کرنا کسی چیز کا کہ ان چیزوں میں کسی معتبر سے سنکر گواہی دے سکتا ہی
اگر وقت کرنے والے نے جو وقت میں شرطیں کی ہوں انکو غیر سے سنکر گواہی نہ دینی
چاہیے جسکے ماتحت میں کوئی چیز سوائے غلام لونڈی کے دیکھے اسکی گواہی دے سکتا
کہ یہ اسی کی ہے۔ ان سونو میں اگر قاضی سے صاف صاف کہے کہ میں سنکر گواہی دیتا ہوں
یا قبضہ دیکھ کر قبول نہ ہوگی۔ اگر کوئی گواہی دے کہ میں فلاں کے دفن میں یا نماز
جنازہ میں حاضر تھا تو یہ موت کے دیکھنے کے برابر ہے یہاں تک کہ ایسی گواہی

اگر قاضی کے سامنے بیان کرے تو قاضی اسکو قبول کرے (واللہ اعلم)

باب ان شخصوں کے بیان میں جنکی گواہی مقبول ہے اور جنکی غیر مقبول۔ اندھے
اور غلام اور نابالغ کی گواہی مقبول نہیں ہاں اگر غلام یا نابالغ حالت غلامی یا نابالغی
میں گواہ ہوئے اور آزادی اور بلوغ کے وقت میں گواہی دیں تو مقبول ہوگی جبکو
حدیثی گواہی ہو گالی دینے پر گواہی نہ دے کر لی ہو اسکی گواہی مقبول نہیں لیکن اگر
کفر کی حالت میں اسپر حدیثی اور بھروسہ مسلمان ہو گیا ہو تو مقبول ہو لڑکے کو اپنے
مان باپ دادی نانی نانا کی گواہی درست نہیں ہے اور اسکے برعکس بھی نہیں
درست ہو (یعنی مان باپ وغیرہ کی گواہی بیٹے پوتے نو اسے کیواسطے بھی نہیں صحیح ہے)
جو روخاوند ایک دوسرے کے گواہ نہیں ہو سکتے مالک اپنے غلام لونڈی اور کاتب کا گواہ

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کتاب
سرکار مقبول
غیر مقبول
کی شہادت
کی بیان میں

نہیں ہو سکتا ہے۔ ایک شریک دوسرے شریک کا شرکت کے باب میں گواہ نہیں ہو سکتا
 خفت اور فوجہ کر نیوالے اور گانیوالے کی گواہی مقبول نہیں۔ شہن جسکی شہن اگرچہ دنیا ہی
 کے واسطے ہو اور دائم الخمر ہو (دوا کے واسطے شراب نہ پیتا ہو بلکہ) کھیل کیلئے پیتا ہو ان
 دونوں کی گواہی نہ مانی جائیگی اور جانوروں سے کھیلنے والے (مثلاً کبوتر باز و مرغ باز
 وغیرہ) اور لوگوں کے سننے کو گانے والے اور ایسے گناہ کرنے والے جسپر حد جاری
 ہوتی ہے۔ یا ننگے حمام میں نہانے والے یا سو دکھانے والے یا چوسر اور شطرنج بڈر کے کھیلنے
 والے یا ان دونوں کے سبب سے نماز کھو دینے والے یا آدمیوں کی راہ میں پیشاب کی ٹوٹا لیا
 راہ میں کھانیوالے یا پھیلونکو علانیہ بُرا کہنے والے (جیسے صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وغیرہم کو انہیں سے کسی) کی گواہی مقبول نہیں مقبول ہوگی گواہی ایک شخص کی
 اپنے بھائی یا چچا یا دودھ کی ماں یا باپ کے لیے یا اپنی ساس یا بی بی کے بیٹے یا داماد
 یا بہو یا باپ کی بی بی کے واسطے صحیح ہے گواہی اہل ہوا یعنی بد مذہب کی مگر فرقہ خطابیہ
 کی (کہ کٹے رفتی ہوتے ہیں) جائز نہیں (اسلئے کہ ان کے نزدیک مدعی کی قسم کے لحاظ سے
 جھوٹی گواہی درست ہے) ذی کی گواہی ذی پر اور حربی کی گواہی حربی پر جائز ہے مگر حربی
 کی ذی پر درست نہیں۔ صحیح ہے گواہی گناہ صغیرہ کر نیوالے کی اگر کہیہ سے نیچے اور ختنہ
 نہ کیے ہوئے کی اور اختہ یعنی خستی اور حرامی اور ختنے کی (جسکے مرد و حورت دونوں کی علامت
 ہو) اور بادشاہی عاملوں کی (جو ظالم نہوں) اور آزاد کیے ہوئے کی گواہی آزاد کر نیوالے
 کے واسطے درست ہے۔ اگر شخص گواہی دین کہ فلان شخص کو ہمارے باپ نے وہی
 کیا تھا اور وہ بھی اقرار کرے وہی ہو نیکا تو یہ گواہی درست ہوگی (اور وہ شخص وہی
 ہوگا) اور اگر انکار کرے تو گواہی مقبول نہ ہوگی اور اگر یوں گواہی دین کہ اس شخص کو

اینا قرضہ لینے کا دلیل کیا تھا تو خواہ وہ اقرار و کالت کا کرے یا نہ کرے گوہی مقبول نہ ہوگی۔ قاضی گواہوں پر ایسے طعنہ کو جو حق اللہ اور حق العباد سے خالی ہونہ سنے (جیسے کہین کہ گواہ گواہی کے قابل نہیں ہیں مگر ایسے طعنہ کو جو بدلیل حق اللہ یا حق العباد ہونے) شخص گواہی دے اور کچھ ہی سے جانے کے پہلے کہے کہ میں نے بعض گواہی میں دہم کیا ہے تو یہ کہنا مقبول ہو گا اگر گواہ عادل ہے۔

باب دوم گواہوں کی گواہی کے اختلاف کے بیان میں۔ گواہی اگر دعویٰ کے موافق ہو تو قبول ہوگی ورنہ نہیں۔ مدعی نے ایک گھر کا دعویٰ سبب وراثت کے یا خرید کے باعث کیا اور اسکے گواہوں نے گواہی دی کہ یہ گھر کا مالک ہی سبب کو نہ بیان کیا تو یہ گواہی بیکار ہے اور برعکس اسکے صحیح ہے (یعنی مدعی نے فقط ایک گھر کے مالک ہونیکا دعویٰ کیا اور گواہوں نے کہا کہ ورثہ کے سبب سے یا خرید کے سبب سے مالک ہوا ہی تو بیکار نہ ہوگی بلکہ مقبول ہوگی) دونوں گواہوں کا اظہار متفق چاہیے لفظ اور معنی میں پس اگر ایک نے گواہی دی ہزار روپیہ کی اور دوسرے نے دو ہزار کی تو مقبول نہ ہوگی اسی صورت میں اگر دوسرے نے ڈیڑھ ہزار کی گواہی دی اور دعویٰ بھی ڈیڑھ ہزار کا ہو تو ہزار کی قبول ہوگی۔ دونوں نے ہزار کی گواہی دی مگر ایک نے یہ بھی کہا کہ پانسو روپہا علیہ نے ادا کر دیے ہیں تو ہزار ہی کی مقبول ہوگی اور پانسو کے ادا کی نہ سنی جائیگی لیکن اگر دوسرا بھی اسکے ساتھ پانسو ادا ہونے کی گواہی دے تو مافی جادگی مگر چاہیے کہ جو شخص پانسو وصول جانتا ہے گواہی میں بیان نہ کرے جتنا کہ مدعی وصول کا اقبال نہ کرے۔ جو شخص گواہی دین کہ مدعی کے ہزار قرض ہیں اور ایک انہیں سے یہ کہے کہ وہ ادا بھی ہو گئے ہیں تو یہ گواہی قرض میں پر جائز ہوگی (مگر

۱۰۰

25

ایک طرف

بیان

2

خداوند

۱۰۰

مجلس

برای

مکتبہ اعلیٰ اسلامیہ

15

مسعود بن محمد

10

پن اور بھی

11

منہ

100

لینے والے کو اس سے ادا کرنا لازم نہ ہوگا کیونکہ احتمال ادا کا ہے) اگر دوا دی گواہی دین
 کہ فلاں نے عید الفصحی کے روز ایک مین زید کو مار ڈالا اور دوسرا کہے کہ عید الفصحی کے
 دن ہی مہتر مین مار ڈالا تو دونوں کی مقبول نہ ہوگی۔ ایسی صورت میں اگر ایک گواہی حکم
 ہو گیا ہو دوسری سے پہلے تو دوسری باطل ہے۔ دو شخصوں نے گواہی دی ایک گاڑی کی
 چوری پر اور گانے کے رنگ میں اختلاف کیا تو چور کا ماتھ کاٹا جاوے گا بخلاف اسکے
 کہ زراور مادہ ہونے میں اختلاف ہو یا رنگ ہی میں اختلاف ہو چھین لینے کے مقدمہ میں
 نہ چوری ہو سکے کہ ان دونوں صورتوں میں گواہی مقبول نہ ہوگی اور ماتھ نہ کٹے گا۔ ایک
 شخص نے دوسرے شخص کے لیے گواہی دی کہ اُسے زید سے ہزار روپیہ کو غلام
 خریدا ہوا دوسرے گواہ نے کہا کہ ڈیڑھ ہزار کو خریدا ہے تو گواہی باطل ہی ہو بطرح کتابت
 اور خلع میں روپیہ کی تعداد کے اختلاف سے گواہی نہ مانی جاوے گی لیکن نکاح تعداد میں
 کے اختلاف کی صورت میں ہزار پر ثبات ہو جاوے گا جو سورت کا مال ہو اسکے وارث کو
 نہ دلا یا جاوے گا جب تک یہ ثابت نہ ہو کہ وارث کے ملک میں آگیا (یعنی اگر گواہ گواہی
 دین کہ فلاں میت اس چیز کا مالک تھا تو قاضی حکم نہ دیوے کہ اس کو اسکے وارث کو
 دیدین جب تک یہ نہ کہہیں کہ مورث مر گیا اور اس چیز کو وارث کی میراث چھوڑ گیا) لیکن اگر
 گواہی دین کہ میت مرنے کے وقت اس کا مالک یا متصرف تھا یا موت کے وقت کسی
 اور نے اس سے مالک کر لیا تھا (کہ یہ بھی حقیقت میں میت کا تصرف ہی
 تو مرنے کے وقت تک قبضہ تصرف ثابت ہونے سے بھی قاضی وارثوں کو
 دے سکتا ہے) اگر گواہی دین کہ یہ چیز اس شخص زندہ کے قبضہ میں ایک مہینے سے
 یا ایک برس سے ہو تو یہ گواہی مقبول نہ ہوگی (یعنی اسکی ملک ثابت نہ ہوگی مثلاً

زید نے عمر کی شے پر دعوے کیا کہ میری ہے اور گواہوں نے زید کی گواہی دی کہ یہ شے ایک مہینے سے پہلے زید کے پاس دیکھی ہے تو اس سے وہ شے زید کو نہ دلائی جائیگی کیونکہ احتمال ہے کہ زید کے پاس سنگنی پر ہو اور اگر مدعا علیہ اقرار کرے کہ یہ مال مدعی کے پاس ایک مہینے سے ہے یا مدعا علیہ کے اس اقرار پر گواہ گواہی دین تو قاضی اسکو مدعی کو دلوادے۔

باب گواہی پر گواہی دینے کے بیان میں۔ ایسے معاملوں میں جو شبہ سے ساقط نہیں ہوتے ہیں (یعنی سوائے حدود قصاص کے) گواہی پر گواہی مافی جابوگی اور آئین بھی یہ شرط ہے کہ اصلی دونوں گواہوں میں سے ہر ایک کی گواہی پر دوسروں کی گواہی دین اور ایک گواہ کی گواہی پر ایک مرد کی گواہی مقبول نہوگی۔ گواہ فرعی (یعنی گواہی پر گواہ بکڑنے کا طریقہ یہ ہے کہ اصل گواہ فرعی سے یوں کہے کہ گواہ نہ میری گواہی کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلا نے نے میرے سامنے اقرار کیا اس بات کا اور ایسی گواہی کے ادا کا یہ طریقہ ہے کہ فرعی گواہ یوں کہے کہ گواہی دیتا ہوں میں اسکی کہ اصل گواہ نے مجھ کو گواہ بکڑا ہے اپنی اس گواہی کا کہ فلاں شخص نے فلاں امر کا اقرار حاصل کے سامنے کیا اور اصل نے مجھ سے کہہ دیا ہے کہ تو میرے گواہ ہونے کا گواہ رہنا فرعی گواہ کی گواہی مقبول نہوگی جتنیک کہ اصل نہ مرے یا بیمار نہو یا غیر نکری۔ اگر فرعی کے گواہ اصل کو نہ بکڑا اصل پہنچا بھی بیان کریں تو انکی عدالت ثابت ہو جاوے گی ورنہ قاضی اور دن سے انکا حال پوچھے۔ اگر اصل گواہ اپنی گواہی کو انکا کریں تو فرعی کی گواہی باطل ہے۔ اگر زید اور عمر نے گواہی دی کہ ہم بکڑا دھالے کہہ کہ فلاں شخص کی فلاں عورت پر جو فلاں نے کی بیٹی ہو اور فلاں نے

یہ گواہی پر گواہی دینے کے بیان میں

گھرنے کی ہے ہزار آتے ہیں اور ہم یعنی بکر اور خالد اسکو پہچانتے ہیں تو اس
 صورت میں اگر مدعی ایک عورت کو لائے اور زید و عمرو کہیں کہ ہم اسکو نہیں پہچانتے
 ہیں کہ یہ وہی مدعا علیہا ہے یا کوئی اور تو مدعی سے کہا جاوے گا کہ اور گواہ لا
 اسکے کہ یہ عورت وہی ہے جو تیری مدعا علیہا ہے اس طرح ایک قاضی کا خطبہ
 دوسرے قاضی کی طرف جاوے (اگر خط لیا جائے والے دو گواہ مدعا علیہ کو نہ پہچانتے
 ہوں تو دوسرا قاضی مدعی سے کہے کہ اور گواہ لا اسکے کہ یہی میرا مدعا علیہ ہے) اگر ان
 صورتوں میں قریع کے گواہ یوں کہیں فلاں عورت قبیلہ بنی تیمم سے ہے (یعنی اوپر قبیلہ
 بتا دیں) تو کافی نہوگا جب تک کہ اوپر کے قبیلہ میں سے کسی خاص چھوٹے قبیلہ کو
 ذکر نہ کریں (اسی لئے کہ اوپر کی قوم کے ذکر سے پہچان خوب نہیں ہوتی مثلاً اگر صدیقی
 کہیں تو پہچان نہوگی جب تک کہ اسکے باپ دادے کا خاص لقب جو خند پشت
 سے ہو جایا کرتا ہے بیان نہ کیا جاوے) اگر ایک گواہ نے اقرار کیا کہ میں نے چھوٹی
 گواہی دی تھی تو اسکو شہر و بازار میں تشہیر کیا جاوے تعزیر نہ کیا جاوے۔
 باپ گواہی سے پھر جائیکے بیان میں۔ گواہ کو گواہی سے پھر نادست نہیں مگر
 قاضی کے روبرو۔ اگر قاضی کے حکم دینے سے پہلے دونوں گواہ پھر گئے تو قاضی انکی گواہی
 کے بموجب حکم مذکور کے بعد پھر جانے سے حکم نہ ٹوٹے گا۔ اس صورت میں اگر مدعی نے
 مدعا علیہ کو کچھ لے لیا ہو دین ہو یا عین تو جتنا مدعا علیہ کو دینا پڑا ہو وہ دونوں گواہوں
 سے بھر لے (یعنی قاضی اُسے دلاوے) اگر ایک پھر گیا تو مدعا علیہ کے آدھے مال کا
 ضامن ہوگا جتنے گواہ گواہی سے نہ پھرین شمار انکی معتبر ہے پھرنے والوں کی گنتی معتبر
 نہیں مثلاً اگر تین گواہوں میں سے ایک پھر گیا تو اسکو کچھ دینا نہ آوے گا (اسی لئے کہ دو گواہ

باب
 تدوی عیوب
 سے بیان میں

۱۰۰۰
 میں نے جو مال
 دوسرے کو
 لازم ہے
 نہیں ہوتا

نہیں پھرے مال مارا علیہ کے ذمہ بین دو کی گواہی سے بھی ثابت ہے) اور اگر دوسرا
 اور پھر جاوے تو ان دونوں پھرنے والوں کو آدھا مال دینا پڑیگا (کیونکہ جو نہیں پھرا
 وہ ایک ہی اس سے نصف مال ثابت ہوا تو باقی نصف ان دونوں سے لیا جاویگا) اگر
 دو عورتیں اور ایک مرد نے گواہی دی اور ایک عورت پھر گئی تو یہ چارم مال کی ضمان
 ہوگی اور دونوں پھر گئیں تو آدھے مال کی دونوں ضمان ہوگی اگر ایک مرد اور دو
 عورتیں گواہ ہیں اور آٹھ پھر گئیں تو انہیں کچھ نہیں ہے اور نو پھر گئیں تو انہیں چارم ہی اور اگر
 سب عورتیں مع مرد پھر گئیں تو نقصان کے چھ حصے برابر ہو کر (ایک حصہ مرد پر
 اور پانچ حصے عورتوں پر) پڑینگے (کیونکہ دو دو عورتیں ایک ایک مرد کے برابر ہیں
 تو گویا دس عورتیں بجائے پانچ مردوں کے ہوئیں اور ایک مرد گواہ تھا تو کل گویا چھ
 مرد ہوئے) اگر گواہی دین دو مرد ایک مرد پر یا ایک عورت پر اس مضمون کی کہ مہر مثل پر
 نکاح کیا ہو اور پھر اس گواہی سے پھر جاوے تو کسی چیز کے ضامن نہ ہونگے لیکن اگر
 مہر مثل سے زیادہ کی گواہی دی تھی تو زیادتی کی مقدار کا تاوان دینگے اور
 (اگر بیع کے باب میں قیمت مثل یا زیادہ قیمت کی گواہی دینگے تو پھر جانے پر کچھ
 نہ دینا پڑیگا لیکن اگر کم قیمت کی گواہی ہے تو بقدر بیع کی قیمت سے کم ہوگی اس قدر
 بائع کے لیے ضامن ہونگے صحبت سے پہلے طلاق کے دونوں گواہ اگر پھر جاوے تو نصف
 مہر کے ضامن ہونگے اور اگر طلاق کے بعد صحبت کے گواہ پھر جاوے گئے تو انکو کچھ ضمان
 نہ دینا ہوگا۔ اور اگر غلام کی آزادی کے گواہ پھر جاوے تو اسکی قیمت دینی پڑے گی۔
 اگر خون کی گواہی سے پھر جاوے تو خون بہا مقتول کا ان سے پھر لیا جاویگا
 مگر قصاص میں مارے نہ جاویں گے۔ اگر فرع کے گواہ جنہوں نے اور وٹے گواہ

اگر کسی نے گواہی
 دی کہ میں نے
 یہ بیعت کی ہے
 تو اس کا تاوان
 دینا پڑیگا

ہونے کی گواہی دی ہو پھر جادوینگے تو وہ ہی ضامن ہونگے بشرطیکہ اسمیل کے گواہ یوں کہیں کہ جسے انکو اپنی گواہی پر گواہ نہ کیا تھا یا یوں کہیں کہ جسے انکو گواہ نہیں کیا تھا مگر ہم سے غلطی ہوئی تھی۔ اگر اصل و فرع دونوں کے گواہ پھر جادوین تو ضامن فقط فرع کے گواہ ہونگے اور انکے اس کہنے پر التفات نہ کیا جاوے گا کہ ہم سے اصل کے گواہوں نے جھوٹ کہا تھا یا غلطی کی تھی جس شخص نے گواہوں کی عدالت کی تحقیقات کی پھر اس سے پھر گیا تو وہ خود ضامن نقصان کا ہوگا۔ ایسی قسم کے گواہ جو کسی شرط پر معلق ہو اور زنا کے گواہ ضامن ہونگے لیکن زانی کے محسن ہونے کے گواہ اور شرط کے واقع ہونے کے گواہ کچھ نادان نہینگے (یعنی اگر چار گواہوں نے کسی کے زنا کی گواہی دی اور دوسرے دو گواہوں نے اس کے محسن ہونے کی گواہی دی جس سے سنگساری لازم ہوئی اور پھر یہ سب گواہی سے پھر گئے تو سنگسار کیے ہوئے شخص کا خون بہا زنا کے چاروں گواہوں پر پڑے گا نہ محسن ہونے کے دو گواہوں پر اور شرط کے واقع ہونے کی صورت یہ ہر کوئی گواہوں نے کہا کہ زید نے اپنے غلام سے کہا تھا کہ اگر لو گھر میں جاوے تو آواز دے اور دو گواہوں نے گواہی دی کہ وہ غلام گھر میں گیا پھر چاروں گواہ پھر گئے تو پہلے وہ گواہ غلام کی قیمت کے ضامن ہونگے نہ دوسرے)

کتاب الوکالہ

اسمین وکیل کرنا بیان ہے۔ وکیل کرنا صحیح ہے اور منے اس کے یہ ہیں کہ دوسرے کو اپنی ذات کے قائم مقام کر دینا ایسے تصرف میں جس کا خود مؤکل کو اختیار ہے خواہ وکیل لڑکا ہو یا غلام جسکو معاملات کرنے کے لئے مالک کا حکم نہیں بشرطیکہ

تو گواہی

وکیل معاملات کی حقیقت سمجھتا ہو۔ جو معاملات موکل خود کر سکتا ہے انہیں وکیل کو اپنے
 قائم مقام کر سکتا ہے اور (وکیل کرنا اپنے) جواب و سوال کے واسطے حقوق میں
 طر فثانی کی رضامندی سے (درست ہے) لیکن اگر موکل بیمار ہو یا غائب ہو تو بہترین منزل
 کے حصہ سے یا اس کا سفر کا ارادہ ہو یا عورت پر وہ نشین ہو تو (ان صورتوں میں
 طرف ثانی کی) رضامندی ضرور نہیں اور (اسی طرح صحیح ہے وکیل کرنا) کوئی حق دینی
 یا لینے کے واسطے سواء حدود قصاص کے اگر موکل غائب ہو (اور اگر اس مجلس میں
 حاضر ہو تو وکیل کرنا حدود قصاص لینے کی واسطے بھی صحیح ہے کیونکہ موکل کے چوتھے
 ہو وکیل کا کچھ اعتبار نہیں تو گویا یہ امور موکل ہی نے کیے) جس عقد کو وکیل اپنی طرف نسبت
 کرے مثلاً بیچنا یا ٹھیکہ دینا یا اقرار سے صلح کرنا تو اس عقد کے حقوق وکیل سے متعلق
 ہو جائینگے۔ اگر وکیل وہ غلام نہ ہو جس کو معاملہ کر نیکی لینے مالک کا حکم نہیں۔ اور
 حقوق یہ ہیں کہ بیع کو دینا یا لینا یا اس کی قیمت لینے یا بیع کسی اور کی بجلی تو بایع سے
 قیمت پھر لینے یا بیع کے عیب میں جھگڑنا (یہ سب معاملات وکیل سے متعلق
 ہوتے ہیں) اور مالک موکل کی ثابت ہوتی ہو معاملہ کے شروع ہی سے یہاں تک کہ
 اگر وکیل اپنے رشتہ دار کو خریدے تو وہ آزاد نہ ہوگا اور جن معاملوں کو وکیل وکیل کی
 طرف نسبت کرے جیسے نکاح یا صلح دانستہ خون سے یا انکار سے صلح کرنا تو
 ان کے حقوق متعلق موکل سے ہونگے (نہ وکیل سے) تو اب وکیل شوہر سے صلح میں ہر کا
 سواخذہ نہیں ہو سکتا۔ اور عورت کے وکیل سے عورت کے حاکم کرنے کا مواخذہ
 نہیں کیا جاوے گا۔ خریدنے والے کو اختیار ہے کہ موکل کی قیمت نہ سے (وکیل ہی کو دے
 کیونکہ بیع وکیل سے متعلق ہے) اور اگر موکل کو دے تو بھی صحیح ہے پھر وکیل اس سے

سواخذہ نہ کرے (کیونکہ حق حق نا کو پہنچ گیا ہے)

باب خرید و فروخت کی واسطے وکیل کر نیکی بیان میں۔ اگر وکیل سے کہے کہ مثلاً ٹانڈے کی سوس یا گھوڑا یا خیر خرید تو صحیح ہے خواہ قیمت مقرر کرے یا نہ کرے۔ اگر لوٹن کہے کہ غلام یا مکان خرید تو قیمت اگر بتا دیکے تو درست ہے ورنہ جائز نہ ہوگا۔ اگر کپڑا خریدنے کو بغیر قید ٹانڈے وغیرہ کے کہے یا کہے کہ چار پایہ خرید گھوڑے یا خیر وغیرہ کا نام نہ لے تو صحیح نہیں ہے گو قیمت بتا دے۔ اگر مطلق طعام خریدنے کو کہے تو گھوٹن یا آٹا مراد ہوگا۔ وکیل کو بیع کا پھیر دینا بہ سبب عیب کے صحیح ہے جب بیع اسکے پاس ہو اور جب موکل کو ویدے تو بے حکم اسکے پھیر نہیں سکتا۔ اگر بیع کی قیمت وکیل نے اپنے پاس سے دیدی ہے تو بیع کو روک سکتا ہے جب تک موکل قیمت اُسکی نہ دے۔ اگر بیع وکیل کے پاس سے جاتی رہی تو اگر روکنے سے پہلے گئی تو موکل کی گئی اور موکل کے دینے سے اسکے دام ساقط نہ ہونگے اور اگر بعد روکنے کے گئی تو اسکا حکم (اُس) بیع کا سا ہی ہو جو بائع کے پاس شتری کے دینے سے پہلے ہلاک ہو یعنی ایسی بیع کی قیمت موکل سے نہ لجا سکی ہے) صرف اور سلم جنین عاقبتین کی جدائی سے پیشتر قبضہ ضروری نہیں وکیل کی جدائی کا اعتبار ہے نہ موکل کی (یعنی وکیل کو بچا ہیے کہ بیع صرف اور سلم میں بدول قبضہ بدل کے علیحدہ ہو اور موکل علیحدہ ہو تو مضائقہ نہیں) ایک شخص کو وکیل کیا روپیہ کا آٹھ سیر گوشت خریدنے کو اور وکیل نے وہی گوشت جو آٹھ سیر بکنا ہی روپیہ کا سولہ سیر خرید تو موکل کو آٹھ آنے کا آٹھ سیر خرید کر لینا ضرور ہے۔ اگر کسی خاص چیز کے خریدنے پر وکیل کیا تو وکیل اپنے واسطے اس چیز کو نہیں لینے سکتا۔ اگر ایسی چیز کو وکیل (روپیہ پیسے یعنی) نقد کے عوض لے یا جو موکل نے اسکی قیمت بتا دی تھی

باب
خرید و فروخت
کی واسطے
وکیل کر
نیکی بیان
میں

ایسکے خلاف ہے تو وہ خرید وکیل ہی کی ہوگی۔ اگر وکیل کرے کسی غیر معین خرید
 کے خریدنے کا تو وہ خرید بھی وکیل کی ہے لیکن وکیل نے اگر نیت کر لی کہ موکل
 کے واسطے خریدتا ہوں یا موکل کے مال سے خریدی تو موکل کی ہوگی اگر وکیل کہے کہ اس چیز
 میں سے موکل کی واسطے خرید رہا ہوں اور موکل کہے کہ تو نے اپنے واسطے خرید رہا تو موکل کا قول مقبض
 اگر اسی صورت میں موکل نے پہلے سے قیمت دیدی ہوگی تو وکیل کا قول مقبض ہوگا۔ زید نے کہہ
 دیا کہ خالد کو واسطے یہ چیز میرے ماتھے بیچ دے اور عمر نے بیچ ڈالنی اور پھر زید وکالت و انکار کر
 کہ میں نے خالد کو واسطے نہیں خریدی یہ تو خالد اس شے کو لے سکتا ہے لیکن اگر خالد کہے کہ
 میں نے زید کو وکیل نہیں کیا تھا کہ میرے واسطے خرید (تو خالد اسکو نہیں لے سکتا مان اگر
 زید اسکو وہ چیز بیچا ہو) تو البتہ خالد لے سکتا ہے پھر زید کو نہ ملے گی اگر وکیل سے کہے
 کہ فلاں کے دو غلام میرے واسطے خرید اور قیمت نہ مقرر کرے پس وکیل ایک غلام اس کے
 واسطے خریدے تو صحیح ہے۔ اگر ان دونوں کو ہزار روپیہ میں خریدنے کو کہے اور دونوں کی
 قیمت برابر ہو پھر ایک کو وکیل یا انسویا کم کو خریدے تو بھی صحیح ہے اور اگر پانسو سے
 زیادہ کو خریدے تو نہیں صحیح ہے۔ مان اگر موکل کے جھگڑنے سے بیشتر دوسرے غلام کو
 پانسو سے اتنے کم خریدے جتنا پہلے میں زیادہ دیا ہے تو صحیح ہے کہ دونوں ہزار
 میں ہو گئے اگر کوئی اپنے قرضدار کو وکیل کرے کہ فلاں چیز میرے قرض کے بدلے
 جو تجھ پر تھا یہ خرید کرے اور وہ خریدے تو صحیح ہے اور اگر غیر معین شے کو اس طرح کہے
 تو وہ خرید وکیل کی ہوگی۔ اگر ہزار دیکر ایک شخص کو کہے کہ اتنے کو میرے واسطے لوٹدی
 خرید اور اتنے خریدی پھر موکل نے کہا کہ یہ پانسو کی ہے اس صورت میں خریدنیو اسے
 یعنی وکیل کا قول مقبض ہوگا کیونکہ موکل اس سے لینا چاہتا ہے اور وہ انکار کرتا ہے

اور منکر کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوتا ہے اور اگر پہلے سے ہزار نہیں بیٹے ہیں تو اس صورت میں موکل کا قول معتبر ہوگا (کیونکہ وکیل اس سے پانسو زیادہ لیا چاہتا ہے اور وہ منکر ہے) اگر ایک مچھن شے کے خریدنے کو وکیل کیا اور پھر اختلاف ہوا وکیل کہتا ہے کہ ہزار کو خریدی ہے اور موکل کہتا ہے کہ پانسو کو اور اس شے کا بائع وکیل کی سی کہتا ہے تو وکیل موکل آپس میں قسم کھائیں (اگر دونوں نے قسم کھائی تو وہ شے وکیل کی ٹھہرے گی نہ موکل کی) ایک غلام زید سے کہے کہ تو مجھ کو میرے مالک سے میرے لئے ہزار روپیہ کو خرید دے اور غلام نے ہزار دیدیے اور زید نے مالک سے کہہ دیا کہ میں تیرے فلانے غلام کو خاص اسکے لئے خریدتا ہوں اور مالک اسی شرط پر بیچا لے تو غلام آزاد ہو جاویگا۔ اور ولادہ اسکی مالک کو ملے گی اور اگر زید کہے کہ اس غلام کو میں اپنے واسطے خریدتا ہوں تو وہ زید کا ٹھہریگا اور اسکے ذمہ ہزار روپیہ اور لازم ہونگے (سیکے کہ غلام والے ہزار روپیہ تو مالک ہی کے ہیں کیونکہ جو غلام کا مال ہے وہ مالک کا ہے اب زید ہزار اور قیمت کے دے) اگر کہے کوئی غلام سے کہ تو میرے واسطے اپنے آپ کو اپنے مالک سے خرید لے اور غلام مالک سے کہے کہ مجھ کو فلان شخص کی واسطے بیچ اور وہ بیچا لے تو حکم کرنے والے کا غلام ٹھہریگا اور اگر یوں نہ کہے کہ فلان کے واسطے بیچ تو آزاد ہو جائیگا۔ فصل وکیل خرید و فروخت کا ایسے شخص سے معاملہ کرے کہ جسکے واسطے گواہی نہ لیکے (مثلاً اپنے ماں باپ لڑکا لڑکی بی بی خاوند شرکیہ وغیرہ سے معاملے خرید و فروخت کے کرے کہ خوف ہے تہمت کا) اور صحیح ہے کہ وکیل بیع کا کم زیادہ قیمت کے عوض میں خواہ اسباب سے کہے بدے میں خراہ کسی وقت تک قرض پر چہر کو بیچ دے اور (اگر خریدنے کے لئے وکیل ہوتا) اسکی

تجربین پر شرط ہو کہ برابر قیمت پر چیز مول لے خواہ دام اتنا بڑا دے کہ اتنا نقصان
 رائج ہو یعنی قیمت لگانے والے بڑھ ہو بڑھ کر اتنا دام لگائیں (ایسا نہ ہو کہ کوئی اس کی
 قیمت اتنی نہ لگائے) اگر غلام کے بچے کا وکیل کیا اور اس نے آدھا غلام بیچا تو
 صحیح ہے اور اگر غلام خریدنے کا وکیل کیا اور آدھا خریدا تو یہ خسریہ موقوف ہوگی
 باقی آدھے کے خریدنے پر (اگر وہ بھی خریدا لیا ہو تو موکل کو لینا پڑے گا) اگر مشتری
 عیب کے سبب سے جو مشتری کے گواہوں سے ثابت ہو یا وکیل کے قسم نہ
 کھانے سے ثابت ہو بیع وکیل کو پھر دے تو وہ موکل کو پھر دے۔ اسی طرح اگر وکیل
 نے بیع میں ایک قدیمی عیب کا اقرار کیا ہو (جیسے ایک زائد انگلی یا دانت زائد کا
 مثلاً) اور اس عیب سے وہ چیز وکیل کے پاس پھر کر آوے تب بھی موکل کو پھر دے
 (اور اگر ایسے عیب کا اقرار نہ ہو تو وہ چیز صرف وکیل کو واپس لےگی وہ موکل کو نہ پھرے گا)
 اور اگر وکیل کچھ اور آدھا خرید کر بیچ دے اور موکل کہے کہ میں نے نقد بیچنے کو کہا تھا
 اور وکیل کہے کہ مطلق بیچنے کو کہا تھا (نقد اور آدھا کی قید نہیں لگائی تھی)
 تو موکل کا قول مستبر ہوگا اور اگر عقد مضاربت میں یہ صورت واقع ہو تو مضارب کا
 قول مستبر ہوگا۔ بیع کا وکیل اگر کوئی چیز مشتری کی گرو کرے اور وہ وکیل کے
 پاس ضائع ہو جاوے یا مشتری سے کوئی ضامن لے لے (اور ضامن مثلاً
 منطس ہو کر مر جائے) اور قیمت ماتم نہ لگے تو وکیل ضامن نہ ہوگا (قیمت کا) اگر
 کسی کے دو وکیل ہوں تو ان میں سے فقط ایک کسی معاملہ میں تصرف کرے گا جھگڑا
 کر نہیں کسی سے اور طلاق دینے میں بغیر بدل کے اور آزاد کرنے میں بغیر عوض کے
 اور سوہنی ہوئی امانت کو پھر دینے میں اور موکل کا قرض ادا کرنے میں (کہ اگر

صلہ
 مضاربت میں عیب
 کوئی چیز وکیل
 منطس کا مال ہو
 اور مشتری کی
 قیمت ماتم نہ لگے
 میں دو وکیل
 ایک میں

ان امور میں دو وکیل ہوں تو ہر ایک انہیں سے بغیر دوسرے کے ان معاملات کو کر سکتا ہے اور معاملوں میں دونوں اتفاق سے کام کریں) وکیل اپنی طرف سے کسی اور کو وکیل نہ کرے مگر موکل کے کہنے سے یا اس صورت میں کہ موکل نے اس سے کہہ رکھا ہو کہ جیسا تیری عقل میں آوے ویسا کر (ان دونوں صورتوں میں وکیل اپنی طرف سے وکیل کر سکتا ہے) اگر وکیل نے بے حکم موکل کے کسی کو وکیل کر لیا۔ پس اس وکیل کے وکیل نے اصل وکیل کے سامنے عقد کیا یا کسی اجنبی آدمی نے کوئی عقد وکیل کی طرف سے کیا اور اس عقد کو اصل وکیل نے جائز رکھا تو صحیح ہے (یعنی اگر اجنبی آدمی وکیل کے سامنے خواہ بیچے عقد کرے اور وکیل اس کو جائز رکھے تو وہ عقد درست ہو جائے گا گو وہ شخص اجنبی وکیل کا وکیل نہ ہو) اگر نکاح کرے غلام یا مکاتب یا کافر اپنی چھوٹی لڑکی کا جو آزاد اور مسلمان ہو یا ایسی لڑکی کے مال سے کچھ اس کے لئے خریدے یا بیع کرے تو یہ صورتیں صحیح نہ ہونگی (کیونکہ غلام یا کافر مسلمان حوریت کا ولی نہیں ہو سکتا) ۲

باب جھگڑا کرنے کے یا مال لینے کے لئے وکیل کرنے کے بیان میں۔ جو شخص جھگڑے یا تقاضا کرنے کا وکیل ہے وہ قرض کا روپیہ لے لینے کا اختیار نہیں کر سکتا اور جو قرض کے وصول کرنیکا وکیل ہے وہ جھگڑنے کا مختار ہے اور جو کہ خالص چیز کے لینے کے واسطے وکیل ہے وہ جھگڑنے کا مختار نہیں ہو اگر اسی صورت میں چیز نہ کور کے قابض نے وکیل کے روبرو گواہ قائم کیے کہ اس چیز کو تیرے موکل نے میرے ہاتھ بیچ دیا ہے تو حکم موقوف رہیگا جب تک کہ زید غائب حاضر نہ ہو (جب زید حاضر ہو تو حکم کیا جاویگا زید کے سامنے گواہ قائم کرنیکا) ہیضہ طلاق اور آزادی کا حال ہے (یعنی ایک شخص کو زید نے وکیل کیا کہ میری بی بی یا

یہاں
جھگڑا کرنے کے
وکیل کرنے کے
بیان میں ہے

میرے غلام کو لے آؤ اور عورت کو گواہ قائم کیے کہ زید نے مجھ کو طلاق دیدی ہے
یا غلام نے گواہ قائم کیے کہ زید نے مجھ کو آزاد کر دیا ہے تو بغیر زید کے حاضر
ہونے کے حکم موقوف رہیگا یعنی گواہ اسی کے سامنے سے جاوینگے جو شخص
جھگڑا کرنے کا وکیل ہے وہ اپنے موکل کے ذمہ پڑفتالی کے حق کا اقرار قاضی
کے سامنے کرے تو وہ اقرار صحیح ہوگا اور اگر قاضی کے سامنے نہیں کیا تو مستہین
مال ضامن کو اسی مال کے وصول کرنے کا وکیل کرنا صحیح نہیں (کیونکہ جس مال کا وہ
کفیل ہے اسی کے وصول کرنیکا وکیل نہیں ہو سکتا) اگر زید دعویٰ کرے کہ میں
فلان غائب کا وکیل ہوں اسکے قرض وصول کرنے کا اور قرضدار اسکے کہنے کو
درست بتا دے تو اسکو حکم کیا جاوے گا کہ اس وکیل کو قرض ادا کر دے پس اگر
وہ غائب آیا اور اسے وکیل کو سچا بتایا تو خیر ورنہ قرضدار کو دوبارہ قرض ادا کرنا
پڑیگا اور اگر وکیل کے پاس اسکا مال موجود ہے تو پھیر لے اور اگر جاتا رہا ہو تو کچھ
نہ پاویگا۔ البتہ اگر وکیل قرض وصول کرتے وقت ضامن ہو گیا تھا کہ اگر وکیل کو
یہ مال نہ پہنچے تو میں ذمہ دار نہیں) یا قرضدار نے اسکی وکالت کو درست نہ کہا ہو
تو فقط دعویٰ وکالت پر اسکو وہ مال دیا ہو (ان دونوں صورتوں میں اگر وکیل
کے پاس مال تلف بھی ہو گیا ہو تو وصول کر لے) اور اگر ایک شخص کہے کہ میں امانت
لینے کے واسطے وکیل ہوں اور جبکہ پاس امانت سپرد ہے وہ اسکو سچا بتا دی تو اس سے
وہ امانت وکیل کو نہ دلائی جائیگی اسی طرح اگر کوئی یون کہے کہ جسکی یہ امانت ہے
اس سے میں نے مول لے لی ہے اور امانت دار اس بات کو سچا کہے (تب بھی امانت دار
سے وہ امانت نہ دلائی جائیگی) اور اگر کوئی یون کہے کہ مالک اس امانت کا مر گیا

یہ امانت میرے لیے میراث چھوڑ مر رہا ہے اور جسکے پاس امانت ہو وہ اس شخص کو سزا
 کہے تو وہ امانت اُس مدعی کو دلائی جائیگی۔ اگر قرض خواہ کسی کو وکیل کرے اپنے مال
 لینے کے واسطے اور قرضدار کہے کہ صاحب مال نے تو اپنا مال لے لیا (تو اس کہنے پر
 مالک کا لے لینا ثابت نہ ہوگا اور وکیل کی وکالت ثابت ہو چکی ہو) تو وکیل کو وہ مال
 حوالہ کرے اور (اُس کو حکم ہو گا کہ اگر) مالک (کو) مال (ادا کر دیا ہے تو) اُس سے مواخذہ
 کرے اور (اگر مالک مال لینے سے انکار کرے گا تو قرضدار) اُس کو قسم دلائے اگر ایک
 شخص کو وکیل کیا (کہ) بائع سے اُس عیب کی بابت جو خریدی ہوئی نوٹڈی میں نکلا ہے
 جواب و سوال کرے (اور اُس نے بائع سے حجت کی) اور بائع نے کہا کہ مشتری تو رضی ہو گیا
 تھا تو وکیل نوٹڈی کو نہیں پھیر سکتا جب تک مشتری قسم نہ کھائے (کہ میں رضی ہوا تھا اگر قسم
 کھالے تو پھیر دینے کا حکم ہوگا) زید نے عمر کو دس روپیہ دیئے کہ انکو میرے گھر والوں کے
 خرچ کرے اور عمرو نے اپنے پاس سے دس اُن پر خرچ کر دیئے تو یہ دس مقابل ہو گئے
 زید والے دس کے (یعنی زید و عمرو سے اپنے دس پیسے نہیں لے سکتا یوں کہہ کر
 کہ تو نے تو اپنے پاس سے خرچ کیئے

باب وکیل کو برطرف کرنے کے بیان میں۔ اگر وکیل کو موکل نے برطرف کر دیا
 اور وکیل کو اسکی خبر بھی ہو گئی تو وکالت باطل ہو گئی اسپطرح اگر وکیل یا موکل مر گیا
 یا مجنون ہو گیا یا عیث شتم کو یا وہ مرتد ہو کر دار الحرب کو چلا گیا۔ یا جن دو شرکیوں نے
 شرکت میں وکیل کیا تھا وہ شریک آپس میں نہ رہے یا ایسی شرکت تھی کہ وکالت
 اُسکو لازم تھی جیسے مفاوضہ یا موکل مکاتب تھا اور وہ ادا ساز کتا بیت سے عاجز ہو گیا یا
 موکل غلام یا ذون تھا پھر اُسکو حقوق سے مالک نے منع کر دیا (ان سب صورتوں میں

یا جن دو شرکیوں نے
 شرکت میں وکیل کیا تھا وہ شریک آپس میں نہ رہے یا ایسی شرکت تھی کہ وکالت اُسکو لازم تھی جیسے مفاوضہ یا موکل مکاتب تھا اور وہ ادا ساز کتا بیت سے عاجز ہو گیا یا موکل غلام یا ذون تھا پھر اُسکو حقوق سے مالک نے منع کر دیا (ان سب صورتوں میں

و کالت باطل ہو جائے گی، جس کام کے لئے دکیل کیا ہے اگر مکل اسکو بذات خود کرنے لگے تو کالت جاتی ریگی

کتاب الدعوی

اسین دعوی کا بیان ہے۔ دعوی کہتے ہیں جھگڑے میں کسی چیز کو اپنی طرف نسبت کرنے کو (یعنی یوں کہنے کو کہ یہ میری چیز ہے) دعوی اسکو کہتے ہیں کہ دعوی کرے اور جھگڑا چھوڑ بیٹھے تو اس سے مواخذہ نہ ہو۔ مدعا علیہ مدعی کے خلاف ہے (یعنی جیسر دعوی کیا جاوے اور وہ اگر جوابدہی سے چپ ہو رہے تو زبردستی اس سے جواب طلب ہو) دعوی صحیح نہیں جب تک وہ شر جیسر دعوی ہی بیان نہ کر دیا ہو اور اسکا اندازہ اور جنس نہ بیان ہو پس اگر وہ شے معین مدعا علیہ کے پاس ہو تو مدعا علیہ کو اس کے حاضر کرنے کی تکلیف دی جائیگی تاکہ مدعی اپنے دعوے میں اسکی طرف اشارہ کرے۔ یہی حال ہے گواہوں کی گواہی دینے اور مدعا علیہ کی قسم دلانے میں (یعنی چیز کا حاضر کرنا چاہیے تاکہ گواہ اپنی گواہی میں اور مدعا علیہ اپنی قسم میں اسکی طرف اشارہ کریں) اگر چیز کا حاضر کرنا دشوار ہو تو مدعی اسکی قیمت ذکر کر دے۔

اگر دعوے غیر منقول شے کا ہو (مثل زمین یا گھر کے) تو اسکی حدین بیان کر دے تین حدود کا بیان کر دینا کافی ہے (کیونکہ چوتھی حد اسی سے معلوم ہو سکتی ہے) ان حدود کے مالکوں کا نام بھی ذکر کرے اور جو شخص مٹ ہو رہا ہو اس کے دادا تک کا نام بتانا ضرور ہے۔ یہ بھی ذکر کرے کہ جس چیز کا دعوی ہے وہ بعینہ مدعا علیہ قبضہ میں ہے غیر منقول سے میں قبض و تصرف فقط مدعی مدعا علیہ کے ایک دوسرے کو سچا کہنے سے ثابت نہ ہوگا جب تک گواہوں سے باقاضی کے جانتے سے ثابت نہ ہو بخلاف

منقول کے (کہ اس میں قبض و تصرف طرفین کے اقرار سے بھی ثابت ہو جائیگا) عین پر
 کے دعوے میں ضرور ہے کہ مدعی ذکر کر دے کہ عین شے مدعا بہا کو مدعا علیہ کو طلب
 کرتا ہوں اگر وہ شے دین ہو تو اسکا وصف بیان کرے اور یہ کہ اسکو مدعا علیہ
 سے چاہتا ہوں جب دعوے صحیح ہو جاوے تو قاضی مدعا علیہ سے جواب طلب
 کرے پس اگر مدعا علیہ اقرار کرے دعوی کا تو اس کے دلانے کا حکم کر دے اور انکار کرے
 تو مدعی اپنے گواہ لاوے اور گواہوں کے بعد مدعا علیہ پر حکم کرے (یعنی شے مدعا بہا مدعی کو
 دلاوے) اور اگر گواہ مدعی کے پاس نہ ہوں تو مدعا علیہ کو قسم دلائی جاوے اگر مدعی
 قسم طلب کرے اور مدعی کو قسم نہ دلائی جاوے (کیونکہ قسم خاص ہو واسطے مدعا علیہ)
 ملک کے دعوے میں شخص متصرف کے گواہ مقبول نہ ہونے کے اگر مطلق ملک بیان
 آوے (اور سب ملک کا ذکر نہ کریں جیسے خرید یا بیع وغیرہ ہے۔ اگر دونوں شخص قاضی
 اور بیہ دخل گواہ گذارین تو جو شخص متصرف نہیں ہے اس کے گواہوں کی سماعت
 (بہ نسبت گواہوں متصرف کے) بہتر ہے۔ اگر (مدعا علیہ سے قسم کھانی کو) ایک بار کہا
 گیا اور اس نے انکار کیا یا چپ ہو رہا تو بدولت قسم دلانے کے اس پر حکم ہو جائیگا کہ
 مدعی کا مدعا حوالہ کرنا مستحب ہے مدعا علیہ سے تین بار قسم کو کہنا۔ مدعا علیہ منکر ہے
 قاضی ان چیزوں میں قسم نہ لے کر نکاح دوم رجعت اور طلاق کے سبب
 رجعت ایلا کے بعد چارم نوڈھی کو اتم ولد کرنے میں بیچم غلام ہونے میں ششم ثروت
 میں ہفتم حق و الامین اور حد اور لھان میں بھی قسم نہ دلائی جاوے اور قاضی امام
 فخر الدین نے فرمایا ہے کہ قوت اس پر ہے کہ مدعا علیہ منکر ہے قسم بجاوے بیہ دل
 ایلا نہ کر دین (یعنی نکاح سے ولایت قائمہ جانتا جاوے کہ نکاح

سے ولایت سات شے ہیں انکو چھ اس واسطے قرار دیا کہ ام ولد بنانا اور اثبات نسب لازم اور مرسوم ہیں گو یا وہ دونوں ایک قسم ہیں) چور کو قسم دلائی جاوے پس اگر انکار کرے قسم سے تو چوری کے مال کا ضامن ہو جائیگا مگر ہاتھ نہیں کٹے گا اگر بی بی خاوند پر دعویٰ کرے کہ محکوم صحبت سے پہلے طلاق دی ہو تو خاوند کو قسم دلائی جائیگی اگر انکار کیا قسم تو آدھے مہر کا زعمہ دار ہو گیا۔ جو شخص انکار کرے قصاص کے مقدمہ میں تو اسکو بھی قسم دلائی جاوے پس اگر جان کی قصاص میں قسم سے انکار کرے تو قید کیا جاوے یہاں تک کہ اقرار خون کا کرے یا قسم کھائے اور جان کے سوا اور چیزوں کے قصاص میں مثل رجم وغیرہ کے مجبور انکار کے قصاص لیا جاوے۔ اگر مدعی کہے کہ میرے گواہ حاضر ہیں اور پھر مدعا علیہ سے قسم کی درخواست کرے تو اسکو قسم نہ دیا جاوے گی اور مدعا علیہ ہو کہہ جاوے گا کہ مدعی کو تین روز تک کی حاضر خوانی دیدے پس اگر مدعا علیہ ضمانت دینے سے انکار کرے تو مدعی اس کے مہر اور رہے جہاں جائے لیکن اگر مدعا علیہ مسافر ہو تو اسکی مہر اسی صرف قاضی کے محکمہ میں کرے (اسی لئے کہ اس سے زیادہ مسافر کے ساتھ رہنے یا اس سے ضامن لینے میں مسافر کا کمال نقصان ہے) اور قسم جو مدعا علیہ کھائے تو تعبیر خدا کی قسم ہو (یعنی یون کہنا کہ خدا کی قسم مدعی کا حق مجھ پر ہو تو میری بی بی طالق یا غلام آزاد ہو) البتہ اگر مدعی اصرار کرے (کہ اسکو طلاق یا عتاق کے ساتھ قسم دلائی جاوے تو ایسی قسم کا بھی اعتبار ہے) قسم کی تاکید خدا کے اوصاف کے ذکر سے کرنا چاہیے (کہ عالم الغیب ہے اور گنہگار مذکور غدا پوینے والا ہے اور مجھ کو تم پر سزا دینے والا ہے) وقت اور جگہ سے تاکید قسم ضرور نہیں (یعنی مدعی یہ درخواست نہ کرے کہ مثلاً یہ مدعا علیہ عصر کے وقت

یا جمعہ کو یا مسجد میں یا کعبہ شریف میں قسم کھاوے۔ یہودی کو قسم یون دلائی جاوے
 کہ قسم ہو اُس خدا کی جسے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تورات اوتاری اور نصرانی کو اس طرح کہ
 قسم ہے اُس خدا کی جسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل نازل کی اور مجوسی آتش پرست
 کو اس طرح کہ قسم ہو اُس خدا کی جس نے آگ پیدا کی اور بت پرست کو صرف خدا کی قسم دیکھا
 (بغیر ملائے کسی اور لفظ کے) ان سکوائے عبادت خانوں میں قسم نہ دلائی جاوے
 قسم دلائی جاوے حاصل دعویٰ پر مثلاً بیع کے دعویٰ میں یون کہا جاوے کہ خدا کی
 قسم ہم دونوں میں اس وقت بیع قائم نہیں ہے اور نکاح کے دعویٰ میں یون کہ قسم
 خدا کی ہم دونوں میں نکاح اس وقت میں قائم نہیں اور عصب کے دعویٰ میں یون کہ باللہ اس وقت
 مجھ کو اس چیز کا پھیر دینا واجب نہیں اور طلاق کے دعویٰ میں یون کہ اللہ کی قسم یہ
 عورت اس وقت مجھ سے بائن نہیں۔ اگر مدعی پڑوس کے سبب حق شفعہ کا دعویٰ کری
 یا بائن طلاق دی ہوئی عورت کے نفقہ کا دعویٰ کرے اور (مدعا علیہ یعنی) مشتری یا
 خاوند معتقد انکا نہو (مثلاً شافعی مذہب ہو کیونکہ امام شافعیؒ کے یہاں حق شفعہ اور
 نفقہ مطلقہ بائنتہ کا واجب نہیں) تو (ایسی صورت میں) قسم دلائی جاوے سبب دعویٰ پر
 (مثلاً مدعا علیہ یون کہے کہ خدا کی قسم میں نے مدعی کے پڑوس کا گھیر نہیں خریدا یہی بائن
 عورت کو طلاق بائن نہیں دی ہے) اور غلام کے وارث ہونے میں قسم جانتے پر دیجاوے گی
 (مثلاً زید ایک غلام کا وارث ہوا اور عرو نے دعویٰ کیا کہ یہ غلام میرا ہے تو زید سے یون
 قسم لیجاوے گی کہ قسم خدا کی میں نہیں جانتا ہوں کہ یہ غلام عرو کا ہے) اور اگر زید اس
 غلام کا حبیب سے یا خریدنے سے مالک ہوا ہو تو امر واقعی پر قسم دلائی جاوے گی نجاتیہ یعنی
 زید کو یون کہنا پڑیگا کہ خدا کی قسم یہ غلام عرو کا نہیں ہے (منکر قسم اگر عوض دیدے

قسم کا یا دعی سے صلح کر لے قسم سے تو یہ صحیح ہے عوض یا صلح کے بعد پھر اسکو
قسم نہ دلائی جاوے گی (عوض دینا یا صلح کرنی یوں ہے کہ منکر کہے کہ مجھ پر جو قسم
لازم ہے اسکے بدلے میں تجھ کو یہ چیز دیتا ہوں یا اپنی قسم سے اس چیز پر صلح
کرنا ہوں یہ دونوں صحیح ہیں)

پاسپ اپس میں قسم کھانے کے بیان میں۔ اگر بائع اور مشتری اختلاف کریں
مقدار بیع یا مقدار قیمت میں (مثلاً بائع ثمن دوسو بتاوے اور مشتری یونے دوسو
یا بائع بیع بیس من غلہ بتاوے اور مشتری اکیس من) تو جو گواہ لائے اسکی خاطر خواہ
حکم ہوگا اگر دونوں گواہ لاویں تو جسکے گواہوں سے زیادہ ثابت ہو اسکے موافق
حکم ہوگا اگر دونوں گواہ نہ لاسکیں اور آپس میں راضی بھی نہ ہوں تو دونوں قسم کھائیں
اور پہلے مشتری کو قسم دلائی جاوے گی اور اگر دونوں میں ایک بھی فسخ بیع چاہے تو قاضی
بیع کو فسخ کر دے اور جو قسم سے انکار کریگا دوسرے کا دعویٰ اسپر ثابت ہو جاوے گا۔
اگر دونوں میں اختلاف ہو وقت ادا و ثمن میں (کہ بائع کہے کہ میں نے نقد بیچا ہے
اور مشتری کہے کہ اودھار) یا شرط اختیار میں اختلاف کریں (ایک کہے کہ بیع میں اختیار
تھا دوسرا کہے کہ ن تھا) یا کسی قدر قیمت کے لینے میں (اختلاف ہو) یا بیع کے سبب
یا تحبہ طے جاتے رہنے کے بعد (مقدار قیمت میں اختلاف ہو) یا (مکاتب اور مالک)
نزد کتابت کی مقدار مختلف بتاویں (مالک زیادہ کہے اور مکاتب کم) یا بیع سلم کے
فسخ کے بعد (سلم کرنے والا اور جس سے سلم کی نہیں وہ شخص) اس المال کی مقدار
میں اختلاف کریں (تو ان سب صورتوں میں) دونوں کو قسم نہ دلائی جاوے گی بلکہ منکر کا قول اسکی
قسم کے ساتھ مقبر ہوگا اگر بیع کے اقالہ کے بعد بائع اور مشتری مقدار میں اختلاف کریں تو دونوں

کلیہ
حقیقہ
نسبہ
بین

قسم آویگی اگر جو روخاوند مقدار مہر میں اختلاف کریں تو جو گواہ لائے گا وہی جیتے گا اگر دونوں گواہ لادین تو عورت جیتے گی۔ اگر دونوں گواہ نہ لاسکیں تو دونوں قسم کھائیں اور نکاح فسخ نہ کیا جاوے بلکہ دونوں کی قسم کی صورت میں مہر مثل کو دیکھا جاویگا اگر مہر مثل خاوند کے قول کے مطابق یا اس سے کم ہو تو اس کے قول کے موافق حکم ہوگا۔ اور اگر عورت کے قول کے مطابق یا اس سے زائد ہوگا تو حکم اس کے قول کے بموجب ہوگا اور جو دونوں کے قول کے درمیان ہوگا تو مہر مثل ہی دیا جاویگا اگر (ٹھیکہ دینے والا اور متاجر یعنی ٹھیکہ لینے والا) اختلاف کریں ٹھیکہ میں (یعنی اس کی اجرت خواد منافع میں) نفع لینے سے پہلے تو باہم قسم کھائیں اور نفع لینے کے بعد دونوں قسم نہ کھائیں بلکہ (اس صورت میں) قول متاجر کا قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور بعض میں اختلاف اور کل میں اختلاف ہوئیگا ایک حکم ہے (یعنی تھوڑا نفع لینے کے بعد اگر اس کی اجرت کی مقدار میں اختلاف کرینگے تو دونوں کو قسم نہ دیجایگی بلکہ قول متاجر کا قسم سے معتبر ہوگا ایام گذشتہ کے لئے اور باقی اجارہ فسخ کر دیا جاویگا) اگر عورت اور خاوند گھر کے اسباب میں اختلاف کریں تو اسباب جس کے لائق ہو اس کو دلا یا جاویگا اور جو دونوں کے کام کا ہو وہ خاوند کو دلا جائیگا (یعنی اگر خاوند بی بی ہر ایک کل اسباب کا دعویٰ کریں تو زیور وغیرہ جو عورت کے کارآمد ہو وہ عورت کو ملیگا اور ہتھیار وغیرہ خاوند کو اور جو چیزیں دونوں کے کارآمد ہوتی ہیں جیسے برتن وغیرہ تو وہ بھی خاوند کو ملیں گے) پس اگر دونوں میں سے ایک مہر جو (اور اس کا وارث اس کی جگہ دعویٰ کرے) تو (دونوں کی کارآمد چیز) زندہ کو ملے گی۔ اور اگر دونوں میں سے کوئی ملوک ہو تو اسباب آرائی کو پہنچے گا بشرطیکہ وہ دونوں زندہ ہوں اور اگر ایک مر گیا ہو تو زندہ کو ملے گا۔ فصل اگر دعا علیہ مدعی سے کہجے کہ (اس چیز پر جو دعویٰ کرتا ہوں

یہ مجھ کو فلاں نے غائب نے امانت دی ہے یا کر ایہ کو دی ہے یا سنگس دی ہے یا گروہی
 ہے میرے پاس یا میں نے اُس سے چھین لی ہے اور اس قفل کے گواہ گذرانے تو مدعی
 کا جھگڑا اُس سے دفع کیا جاوے گا (یعنی مدعی کو اُس پر دعوی نہیں پہنچتا بلکہ اُسی غائب
 پر دعوی کرے) اور اگر مدعا علیہ کہے کہ میں نے یہ شے دے دیا ہے اُس غائب سے خرید کی ہے یا
 مدعی کہے کہ میرے پاس سے یہ شے چوری گئی تھی اور مدعا علیہ قابض کہے کہ مجھ کو فلاں
 شخص نے امانت دی ہے اور امانت ہونے کو گواہوں سے ثابت کر دی تو مدعی کا جھگڑا
 اُس سے دفع نہیں کیا جائیگا۔ اور اگر مدعی کہے کہ یہ چیز میں نے فلاں شخص سے خریدی
 ہے اور مدعا علیہ قابض کہے کہ مجھ کو یہ چیز اُسی فلاں شخص نے امانت دی ہے تب بھی قصو
 مدعی کی مدعا علیہ سے ساوٹ بوجا دے گی (کیونکہ قابض اپنی ملک کا دعوی نہیں
 کرتا ہے پس مدعی کو خریدنے کا ثبوت دینا چاہیئے)

باب ایک چیز پر دو شخصوں کے دعویٰ کرنے کے بیان میں۔ اگر دو شخص ایک
 چیز کا دعویٰ کریں جو تیسرے کے قبضے میں ہے اور ہر ایک گواہوں سے ثابت کر دی
 (کہ یہ چیز میری ہے) تو وہ چیز دونوں کو نصفاً نصف دیدیا جائیگی۔ اگر ایک عورت پر دو
 شخص اپنی اپنی ہنکو چہ ہونے کے گواہ قائم کریں تو دونوں کے گواہ نامعتبر ہونگے اور
 عورت اسکو طےگی جسکی بات کو وہ سچا کہے یا جسکے گواہ بیشتر گزر چکے ہوں۔ اگر دونوں
 مدعی گواہ لاویں کہ یہ چیز کسی تیسرے سے مل لی ہے تو ہر ایک کو نصف سے مدعا
 دیگی نصف قیمت کے عوض میں جا ہے تو لیلے اور اگر قاضی کے حکم کرنے کے بعد دونوں
 میں سے ایک نے آدھے کے لینے سے انکار کیا تو دوسرے کو شے ملے گی۔ اور اگر تاریخ خرید کی
 دو مدعیوں نے بیان کی تو اسکو دلائی جاوے گی جو پہلا خریدار ہے اور اگر تاریخ بیان کی تو

قابلض کو ملینگے۔ خریدنے کا دعویٰ اور اسکے گواہ بہ نسبت ہمہ کے دعویٰ اور گواہوں
 کے زیادہ مقبول ہیں (مثلاً زید نے کہا کہ یہ چیز میں نے بکر سے مول لی ہے اور عمرو
 نے دعویٰ کیا کہ بکر نے مجھ کو ہمہ کے قابلض کر دیا اور دونوں نے اپنے دعویٰ پر گواہ
 گذرانے کو زید کے گواہوں کا قبول کرنا بہتر ہے) خریدنے کا دعویٰ اور ہمہ میں
 کا دعویٰ دونوں برابر ہیں۔ گرو رکھنے کا دعویٰ بہ نسبت ہمہ کے مقبول تر ہے۔ اگر شخص
 خارج یعنی غیر قابلض گواہ لائیں کسی شے کی ملکیت کے متنازع کے یا خریدنے کے ایک ہی
 شخص سے پس پہلی تاریخ والا اس چیز کا زیادہ حق ہو اور اگر گواہ لائیں دونوں معیاً خصوصاً
 سے چیز مذکور کے خریدنے کے اور دونوں تاریخ بھی بیان کریں تو یہ گواہ دونوں کے
 آپس میں برابر ہیں خواہ تاریخ ایک ہو یا آگے پیچھے ہو (یعنی وہ چیز دونوں کو نصاً قسمت بھیجی
 اگر گواہ لاوے خارج (جو قابلض نہیں ہے) اپنی ملکیت کا کسی تاریخ سے اور قابلض اپنی خریدا
 کی تاریخ اس سے پہلے گواہ ہونے سے ثابت کرے یا خارج اور قابلض گواہ لاویں اسکے کہ
 بچہ میرے جانور کا ہے اور میری ملک میں پیدا ہوا ہے یا دونوں گواہ لائیں ملک کے ایسے
 سبب پر جو مکر نہیں ہوتا (جیسے کہین کہ یہ کپڑا میں نے بنا ہے یا پیٹر میرے لگائے ہیں) یا
 خارج گواہ لائے مالک ہونے کے اور قابلض اپنی خرید پر خارج سے گواہ پیش کرے تو اس
 صورت میں گواہ قابلض کے معتبر ہونگے (اگر خارج شخص اور قابلض دونوں ایک دوسرے
 سے خواہ تیسرے شخص سے خریدنا اپنا بیان کریں اور اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کریں اور تاریخ
 خرید مذکور نہ ہو تو دونوں کے گواہ ساقط ہیں اور جس گھر کا دعویٰ ہو قابلض ہی کے پاس ہوگا
 گواہوں کی گنتی زیادہ ہونے سے دعویٰ کو ترجیح نہیں ہوتی ہے (مثلاً ایک معیاً وہ
 گواہ اور دوسرا بیار گواہ لائے تو دونوں برابر ہیں) ایک گھر زید کے پاس ہے اور عمرو نے

اسکے آوے کا دعویٰ کیا اور خالد نے سبکا اور دونوں مدعی دو گواہ لائے قابض پر
تو عمر کو جو تختائی گھر ملیگا اور زید کو باقی تین جو تختائی اور اگر وہ گھر انہیں نہ دیں
(یعنی خالد اور عمر) کے پاس تھا تو خالد کو جو کل کا دعویٰ رہے وہ سب گھر ملیگا۔ اگر دو
شخص گواہ لائیں ایک چار پايہ کے جن پر اپنے اپنے ملک میں اور دونوں تانچ بھی
بیان کریں تو وہ اسکو دلایا جاوے گا جسکی تاریخ مجھ کی عمر کے مطابق ہو اور اگر یہ بات نہ پہچانی
جاوے تو دونوں مدعیوں کو شرکت میں دلایا جاوے۔ دو خارج شخصوں میں سے
ایک گواہ لایا کہ مجھ سے قابض نے یہ شے چھین لی ہے اور دوسرے گواہ لایا کہ میں نے قابض
کو یہ شے امانت ہی پر توئیہ دونوں گواہ برابر ہیں (یعنی کسی کو شے دے دیا ہوا نہ دلائی جاوے گی) جو
شخص سواری سواری پر یا کوئی کپڑا پہنے ہوئے ہے تو وہ ملک کے ثابت ہونے میں نہ نسبت
یا استین بکٹنے والے کے زیادہ مستحق ہے مثلاً زید ایک گھوڑی پر سواری اور عمرو اسکی گام
بکٹے ہو اگر اس گھوڑی کی ملکیت میں (دونوں جھگڑا کریں تو زید ہی کو دلانا بہتر ہو) اگر لڑے ہو
اور نہ میں جھگڑا ہو یا اسی دیوار میں جس پر چھت کی کڑیاں ہوں یا اسی دیوار میں کہ ایک کے
گھر سے ملی ہو تو ملک اسکی زیادہ تر ثابت ہوگی جو اونٹ کے بوجھ کا یا کڑیوں کا مالک ہو یا
جسکے گھر سے دیوار ملی ہوئی ہو۔ ایک شخص کے ہاتھ میں کپڑا ہے اور دوسرے کے ہاتھ میں اسکا
کناہ ہو اور دونوں اسکا دعویٰ کرتے ہیں تو اودھا اودھا بانٹ دیا جاوے۔ ایک شخص
کے پاس ایک لڑکا ہے جو اپنا حال کہہ سکتا ہے (یعنی قاتل ہے) اور وہ لڑکا کہے کہ میں آزاد
ہوں تو اسے ہی کا قول معتبر ہوگا۔ اور اگر کہے کہ میں غلام شخص کا غلام ہوں یا کچھ اپنا
حال ہی بیان کرے تو قابض ہی کا غلام ٹھہرے گا (بشرطیکہ وہ مدعی ہو) ایک مکان میں
دو گھڑیاں ایک کے قبضہ میں ہوں اور ایک کو ٹھہری دوسرے کے قبضہ میں تو صحن اس مکان کا جھگڑا

۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

کے وقت ان دونوں کو آدھا آدھا ملیگا۔ زید و عمرو نے دعویٰ کیا ایک زمین کا اور زید نے پہلے اس میں اینٹیں بنائی تھیں یا کچھ مکان بنایا تھا یا گرٹھا کھودا تھا تو وہ زمین زید کی ٹھہرے گی (یعنی جیسے گواہ قبضہ کے لانے سے قبضہ ثابت ہو جاتا ہے) اس طرح یہ امور بھی قیض کے شاہد ہیں۔

باب رشتہ کے ثابت ہونے کے بیان میں۔ زید نے ایک لونڈی بیچی اور مشتری کے یہاں چھ مہینے سے کم میں جنی اور زید نے دعویٰ کیا کہ یہ بچہ مجھ سے ہی تو زید ہی کا ٹھہرے گا اور وہ لونڈی زید کی ام ولد۔ ٹھہرے گی اور زید بیچ کو فسخ کر کے مشتری کے دم پھیر دے (کیونکہ ام ولد کی بیچ جائز نہیں) اگرچہ مشتری بھی بالغ کے دعویٰ کے سامنے یا اس کے دعویٰ کے پیچھے کہے کہ یہ بچہ مجھ سے ہی اس طرح اگر زید اس لونڈی کے مرنیکے بعد اس بچہ کا دعویٰ کرے بخلاف بچہ کے مرنیکے (کہ اگر اس وقت میں دعویٰ کرے گا تو بچہ اسکا نہیں ٹھہرے گا) مشتری اگر لونڈی مذکور کو یا اس کے بچہ کو آزاد کرے تو اسکا آزاد ہو جاتا ثبوت نسب میں مرنیکے حکم میں ہو۔ اگر یہ لونڈی چھ مہینے سے زیادہ میں جنی تو زید کا دعویٰ رد کیا جاوے گا البتہ اگر مشتری زید کا کہنا اعتبار کرے تو دعویٰ رد نہیں کیا جائے گا۔ شخص دو لڑکوں تو ام میں سے ایک کا دعویٰ کرے کہ یہ میرا ہی تو دونوں اسی کے ٹھہرے گئے پس اگر دعویٰ دوسرے کو بیع کرے اور مشتری اسکو آزاد کر دے تو مشتری کا آزاد کرنا باطل ہوگا (کیونکہ ایک کے دعویٰ سے دوسرے کا نسب بھی مدعی سے ثابت ہو گیا پس اسکی بیع باطل ٹھہری اسلئے آزاد کرنا باطل ہوا) زید کے پاس ایک لڑکا ہو اور زید نے کہا کہ یہ عمر و کا لڑکا ہے اور پھر کہا کہ میرا ہی تو زید کا نہ ٹھہرے گا کہ عمر و اسکو اپنا لڑکا نہ بنا دے۔ ایک لڑکا ایک مسلمان اور نصرانی کے پاس ہی نصرانی کہتا ہو کہ یہ میرا بیٹا ہی اور مسلمان کہے کہ یہ میرا بیٹا

کے شاہد ہیں

۱۱

سے تو نصرانی کا بیٹا اور آزاد ٹھہریگا۔ ایک لڑکا ہے جو روخاندے کے پاس اور وہ کہتی ہے کہ یہ میرا لڑکا ہے دوسرے خاندان سے اور خاندان کہتا ہے کہ یہ میرا لڑکا ہے دوسری بی بی سے تو دونوں کا ٹھہریگا۔ مشتری نے ایک لونڈی خریدی اور اس کے اولاد مشتری سے ہوئی پھر وہ کسی اور کی نکلی (اور مالک کو دے گئی) تو مشتری اس کے کی قیمت مالک کو دے اور اس کا آزاد ہے اگر یہ بچہ مر جائے تو باپ (یعنی مشتری) اس کی قیمت کا تاوان دے اگرچہ وہ لڑکا کچھ مال چھوڑے (جو باپ کو ارث پہنچے) اور اگر باپ اپنے آپ اس کو مار ڈالے تو البتہ اس کی قیمت دینی پڑے گی اور لونڈی کے دام اور بچہ کی قیمت بائع سے لے کر اجرت صحبت کی نہ لے لے (یعنی غیر کی لونڈی سے جو صحبت کی اس کی اجرت بھی اگر مشتری سے مالک لے لے تب بھی مشتری بائع سے نہ لے لے۔)

کتاب الاقرار

اس میں اقرار کا بیان ہے۔ اقرار کہتے ہیں اس بات کے خبر دینے کو کہ غیر کا حق میرے اوپر ثابت ہے (جو شخص اقرار کرے اس کو مقرر کہتے ہیں اور جب کا حق اپنے اوپر بتاتا ہے اس کو مقرر کہتے ہیں) جبکہ اقرار کرے آزاد عاقل بائع کسی حق کا تو یہ اقرار صحیح ہے گو مجہول ہو جیسے (فلان کہے کہ مجھے فلان شخص کا کچھ ہی یا کوئی حق ہے پھر زبردستی اس سے بیان کر لیا جائے اور قیمت دالی چیز کو بیان کر دے کہ فلان چیز ہے (یعنی مجہول شے کا اقرار کیا تو قاضی بہ جبر اس سے پوچھے کہ کون حق اور کیا چیز ہے بشرطیکہ حق اور چیز کی کچھ قیمت ہو) اور (اس باب میں) اگر (مقرر مقرر میں اختلاف ہوئے مقرر بتائے (اور) مقرر زیادہ تو مقرر کا قول قسم کے ساتھ مستبر ہوگا (اول ایک شخص سے اقرار کیا کہ فلان کا میرے ذمہ مال ہے اور جب بیان کیا تو ایک دم سے کم کہا تو اس کا یہ کہنا

سوا اور ایک تھان ہے تو چھاجاویگا کہ سو سے کیا اور ہر اس طرح سوا اور دو تھانوں کے
اقرار میں البتہ سوا اور تین تھانوں کے اقرار میں سب تھان مراد ہوں گے۔

ایک نے اقرار کیا کہ مجھے فلا نے کے خشک چھوہارے ٹوکرے میں دینے ہیں
تو ٹوکرے اور چھوہارے دونوں کا اقرار ہوا (اور دونوں دینے ہونگے) اور اگر
یوں کہے کہ اُسے مجھ کو گھوڑا طویلیے میں دیا تھا تو گھوڑا دینا لازم ہوگا (نہ طویلہ) اور اگر گھوڑی
کے اقرار میں چھلے اور نگینہ (دونوں لازم ہونگے) اور تلوار کے اقرار میں اُسکا پھل اور سیان
اور پرنلہ داخل ہے اور چھپر کھڑے کے اقرار میں اُسکی لکڑیاں اور پردے اور پوش
وغیرہ داخل ہیں۔ اگر یوں اقرار کیا کہ کپڑے دینے ہیں گھڑی میں یا یوں کہا کہ مجھے تھان
ہے کپڑے میں تو دونوں کا اقرار ہوا (یعنی کپڑے اور گھڑی پہلی صورت میں اور
تھان اور کپڑا دوسری صورت میں لازم ہونگے) اور دس میں ایک کپڑے کے اقرار کے
ایک کپڑا لازم ہوگا۔ اگر یوں کہا کہ پانچ درم پانچ میں (اُسکے میرے اوپر ہیں) اگر
اس جو یعنی پانچ میں پانچ سے ضرب مراد تھی تو پانچ ہی درم لازم ہونگے اور اگر پانچ
کے ساتھ پانچ مراد ہیں تو دس دینے ہونگے۔ اگر یوں کہے کہ اُسکے مجھے ایک روپیہ
سے دس تک ہیں یا کہے کہ ایک روپیہ سے دس تک کے درمیان میں ہیں تو نو روپیے
ہونگے۔ اگر کہے کہ اُسکی زمین سے کچھ زمین اس دیوار سے اُس دیوار تک کے درمیان
ہے تو دیوار میں دونوں داخل نہونگی۔ صحیح ہے اقرار حل کا (مثلاً یوں کہے کہ میری
لوٹدی یا جانور کا گل فلان شخص کی ملک ہے) اور صحیح ہے اقرار واسطے حل کے
(مثلاً کہے کہ فلان حل کے لئے مجھے سو روپیے ہیں) سمین یہ شرط ہے کہ کوئی ایسا سبب
بیان کرے جس سے وہ مال حل کا ہو سکے (مثلاً کسی نے حیث کی ہو یا میراث کی راہ سے

۷۷
کتاب فیہ
میں سے
روپیہ کے
میں سے
فلان میں کر ہے

بایں اقرار میں سے استثنائے بیان میں

اصل کو پہنچتا ہوں اور اگر سبب نہ بیان کرے گا تو حل کے لئے اقرار صحیح نہ ہوگا۔ اگر اقرار کرے کسی چیز کا اس شرط پر کہ مجھ کو اس اقرار میں تین روز تک اختیار ہے تو وہ شے اسپر لازم ہو جائیگی اور اختیار اقرار میں باطل ہوگا۔

باب اقرار کی چیز میں سے کچھ خارج کرنے اور اسی طرح کی اور باتوں مثل مشروط کر لے وغیرہ کے بیان میں جس چیز کا اقرار کیا ہو اس میں سے کسی قدر کو استثناء کرنا یعنی خارج از اقرار کر ڈالنا صحیح ہے بشرطیکہ اقرار کے ساتھ ہی خارج بھی کرے (مثلاً کہے کہ یہ کپڑے مجھ پر دس روپیہ ہیں دو کم تو دو کم کو ساتھ ہی اگر کہیگا تو اقرار درست ہوگا) اور اس صورت میں استثناء سے جس قدر بچے اس قدر کا دینا لازم ہوگا (مثلاً مثال مذکور میں آٹھ روپیہ دینے ہونگے) سب کا سب میں سے نکالنا نہیں صحیح ہے (مثلاً کہے کہ ہزار میرے اوپر ہیں ہزار کم تو صحیح نہ ہوگا) جو چیزیں بنتی ہیں یا بنتی ہیں انکو روپیوں میں سے استثناء کرنا درست ہے انکے سوا اور چیزوں کو نکالنا درست نہیں (مثلاً کہے کہ مجھے ہزار درہم ہیں دس پیمانہ گیہوں یا دس سیر روغن کم تو صحیح ہے اور اگر یون کہے کہ دس بکریاں یا دس کپڑے کم تو صحیح نہیں) اگر اقرار میں انشاء اللہ غلامے کا تو اقرار باطل ہوگا (اگر مکان کے اقرار میں سے عمارت کا استثناء کرے تو صحیح نہیں ہے یعنی دونوں مقرلہ کے ہونگے۔ البتہ اگر یون کہے کہ عمارت میری ہو اور صحن نیز ہے تو جیسا کہیگا ویسا ہی ہوگا۔ اور اگر کہے کہ اسکے میرے اوپر ہزار روپیہ ہیں بابت قیمت غلام کے جو میں نے ابھی نہیں لیا ہے پس اگر معین کر دیا غلام کو اور مقرلہ نے وہ غلام حوالہ کیا تو مقر کو ہزار دینے ہونگے اور اگر غلام نہ دیا تو کچھ نہیں دینا ہوگا اور اگر مقر نے غلام مقر نہ کیا ہو تو مقر ہزار واجب ہوگے جس طرح یون کہے ہیں

کہ شراب یا سور کی قیمت کی بابت میرے اوپر ہزار مین (تو ہزار دینے ہوتے اور مقر
کو شراب یا سور دینا ہوتا) اور اگر کہے کہ میرے اوپر ہزار مین بابت قیمت ایک اسباب
کے یا کہے کہ مجھ کو اس نے ہزار قرض دیئے تھے مگر وہ کھوٹے یا غیر مروج تھے تو اسکو
کھڑے ہزار دینے ہونگے بخلاف اسکے کہ کہے کہ مین نے اس سے کھوٹے یا غیر مروج ہزار
چھین لیے تھے یا اسنے مجھ کو امانت دیے تھے (کہ اس صورت میں ویسے ہی دینے ہونگے)
اور اگر کہے کہ مجھے ہزار مین بابت قیمت اسباب کے یا قرض یا امانت بلا غرض کے (اور
ساتھ ہی کہا مگر اسقدر ہزار سے کم مین تو اس کہنے کا اعتبار ہوگا اور اگر اشتنا ٹھہر کر گیا
تو معتبر ہوگا۔ جو شخص اقرار کرے کہ کپڑے کے چھین لینے کا پھر عیب دار کپڑا لائے اور کہے
یہ چھینا تھا تو اس کا قول معتبر ہوگا۔ اگر کہے کہ مین نے مجھ سے ہزار امانت لائے تھے اور
وہ جاتے رہے اور مقررہ کہے کہ تو نے چھین لیے تھے تو مقر کے ذمہ پر ہزار ہوا مین گے
اور اگر کہے کہ تو نے ہزار مجھ کو امانت دیے تھے اور وہ کہے کہ چھین لیے تھے تو اس صورت میں
ہزار مقر کے ذمہ جائز ہونگے (کیونکہ اس صورت میں مقر کا دینا اس کے اقرار سے
ثابت ہے اور پہلی صورت میں مقر کا لینا ثابت ہے اور لینا ظاہر مین غصب کی دلیل ہی
نہ امانت کی اسلئے کہ امانت کو مالک دیا کرتا ہے اور معصوب کو دوسرا لے لیا کرتا ہے) اگر
زید کہے عمر سے کہ یہ چیز میری تیرے پاس امانت تھی سو مین نے لے لی اور عمر کہے کہ امانت
میں تھی بلکہ میری ہی تھی تو عمر اس شے کو زید سے لے لے (کیونکہ زید کے کہنے سے
عمر کا قبضہ ثابت ہے تو قابض کے حوالے کر دینی پڑے گی پھر اگر زید کو دعویٰ ہو تو ثابت
کرے) اگر زید کہے کہ مین نے اپنا اونٹ یا کپڑا اسکو کر بیہ دیا تھا پس یہ سوار ہوا یا
پہنا اور مجھ کو پھیر دیا اور وہ شخص کہے کہ یہ میرا ہی تھا کر بیہ پر نہیں تھا تو زید کا قول

معتبر ہوگا۔ اگر کہے کہ یہ ہزار امانت زید کی ہے نہیں بلکہ عمرو کی تو ہزار زید کے اسپر ثابت ہو گئے اور اسی قدر یعنی ہزار عمرو کے اسپر لازم ہوئے۔

باب مریض کے اقرار کے بیان میں۔ اگر بیمار مرض الموت میں کسی کے خون کا اقرار کرے تو اول اُس کے ترکہ میں سے صحت کی حالت کا قرض یا جو قرض اسپر بیماری میں دوا اور خورد و نوش معمولی کے سبب ہوا ہو ادا کیا جاوے گا اور بعد اُس کے وہ ادا کرنا ہوگا جس کا اقرار کیا ہے بیماری کی حالت میں مگر دونوں میراث سے پہلے ادا کیئے جائیں گے (یعنی ترکہ وارثوں میں اس وقت تقسیم ہوگا کہ جب سب طرح کے دین ادا ہو چکے ہوں) بیمار اپنے وارث کے واسطے اگر اقرار کرے تو یہ اقرار باطل ہے البتہ اگر باقی وارث اس اقرار کو سچا بیان کریں تو صحیح ہے اور غیر کے واسطے اقرار بہر حال میں صحیح ہے جو مریض کا سب مال میں آجائے۔ اگر اقرار کیا بیگانہ کے قرض کا پھر اقرار کیا کہ وہ بیگانہ میراث کا ہے تو اس کا ہونا ثابت ہو جائیگا اور اقرار قرض باطل ہوگا۔ اگر بیگانہ عورت کے واسطے اقرار کیا پھر اس سے نکاح کر لیا تو اقرار اور نکاح دونوں صحیح ہیں بخلاف ہبہ اور وصیت کے (کہ اگر بیمار بیگانہ عورت کے لیے ہبہ یا وصیت کرے گا اور پھر اس سے نکاح کرے گا تو نکاح صحیح ہوگا اور ہبہ یا وصیت باطل) اگر بیمار اقرار کرے قرض کا اس عورت کے لیے جس کو اپنی بہن یا بیٹی تین طلاقیں دی چکی ہے تو عورت کو میراث اور اقرار میں سے جو کم ہوگا وہ ملے گا۔ اگر مقرر نے ایک لڑکے پر اپنے بیٹے ہونے کا اقرار کیا اور لڑکے کے باپ کا حال معلوم نہیں ہو اور اپنی عمر کا لڑکا مقرر جیسے شخص سے پیدا بھی ہو سکتا ہے اور لڑکا مقرر کے کہنے کو سچ بتا دے تو بیٹا ہونا اس کا ثابت ہو جائیگا اگرچہ مقرر بیمار ہو اور وہ لڑکا اور وارثوں کا میراث میں شریک ہوگا۔ مرد اگر کسی کو اپنا بیٹا یا باپ یا مان یا بی بی یا آزاد کرنے والا

بیمار
مریض
موت
میں

یعنی مولا بتاوے تو درست ہے اس طرح عورت اگر کسی کو اپنا باپ یا مان یا خاوند یا مولیٰ بتاوے تو درست ہے۔ لیکن عورت اگر کسی کو اپنا بیٹا بتاوے تو اس میں بشرط ہر کہ دانی کہہ دے کہ اس عورت سے پیدا ہوا ہے یا خاوند اس عورت کو سچی کہے اور ان صورتوں میں سب میں یہ بشرط ہو کہ مقلہ مقرر کو سچا کہے اگر مقرر کے مرنیکے بعد مقلہ اس کو سچا بتا دے تب بھی درست ہے مگر تصدیق کرنا شوہر کا زوجیت کو بعد موت زوجہ کے صحیح نہیں۔ اگر اقرار کرے کسی شہتہ کا مثل بھائی یا چچا کے تو ثابت نہ ہوگا پس اگر مقرر کا کوئی وارث ہی مقلہ سے سو انہوں نے وارث قریب نہ بعید تب تو مقلہ وارث ہوگا اور اگر کوئی اور وارث ہو تو یہ وارث نہ ہوگا جس کا باپ مر گیا ہو وہ اگر اقرار کرے کسی کے واسطے اپنے بھائی ہونیکا تو مقلہ اس کا وارثت میں شریک اور بھائی ٹھہر جائیگا مگر اس کے باپ کے اس کا رشتہ ثابت نہ ہوگا۔ زیرا اور دوا لٹکے چھوڑے اور زید کے ایک پر سو روپیہ آتے تھے اب ان میں سے ایک لٹکے نے اقرار کیا کہ زید نے اس سے پچاس روپیہ لے لیے تھے تو اس لٹکے کو ان سو میں کچھ نہیں ملے گا اور دوسرے کو پچاس دلوا لے جا دیں گے۔

کتاب الیصلح

اس میں صلح کا بیان ہے صلح وہ معاملہ یا ملاپ ہو جو دو شخصوں میں جھگڑا اور کر دے بہر حال میں خواہ مدعا علیہ دعویٰ کا مقرر ہو یا منکر یا چپ ہو کہ نہ مقرر ہو نہ منکر۔ اگر مدعی کو مال کا دعویٰ ہو اور مدعا علیہ دعویٰ کا مقرر اور اس صورت میں مال مدعا بہا سے اور مال پر صلح کر لے تو یہ صلح بیع کے حکم میں ہے اس میں حتیٰ شفعہ ثابت ہوگا اور خیار عیب اور روت اور شرط کے احکام جاری ہوں گے (مثلاً اگر زید عمرو کے مکان پر دعویٰ رکھتا ہو اور عمرو اس کو سو روپیہ دے کر صلح کر لے کہ وہ دعویٰ سے باز ہے تو

اسکے یعنی مین کہ عمرو نے وہ مکان سو روپیہ کو زید سے خرید لیا (صلح مین اگر
 بیل صلح یعنی جس مال پر صلح ہوئی وہ) معلوم نہ ہو تو صلح فاسد ہوگی اور اگر جس چیز
 کے دعوے سے صلح کی وہ معلوم نہ ہو تو فاسد نہ ہوگی (جیسے دعویٰ کیا کسی حق یا کسی
 قرض غیر معلوم کا اور مدعا علیہ نے سو درم پر صلح کی تو صحیح ہے کہ بدل صلح یعنی سو درم
 معلوم مین گو جس سے صلح کی یعنی قرض وغیرہ مجہول ہے) جس شے کے دعویٰ کا
 صلح ہوئی اگر وہ تھوڑی سی کسی اور کی نکلے گی تو جس قدر حصہ رسد اسکے مقابل
 بیل صلح پڑیگا اتنا مدعا علیہ مدعی سے لے لیگا اور کل چیز کا کوئی اور حق دار نکلے گا
 تو مدعا علیہ نے جو کچھ مدعی کو بدل صلح دیا ہوگا سب مدعی سے واپس لے گا اور اگر
 بدل صلح کا اور کانٹے سب یا تھوڑا تو مدعی مدعا علیہ سے تمام یا بعض چیز جیسہ دعویٰ
 تھا لے لے صلح مین اگر مال کی جگہ مدعا علیہ کسی چیز کا نفع مدعی کو دیوے (مثلاً کسی دعوے
 کے حوض کوئی مکان اسکے رہنے کو دیدے) تو یہ صلح اجارے کا حکم رکھتی ہے
 اس لئے اس مین شرط ہے کہ مدت فائدہ لینے کی متعین ہو۔ اور باطل ہوگی صلح
 دونوں مین سے ایک کے مرنے سے جیسا اجارہ کا حکم ہے۔ جو صلح کہ چپ
 رہنے یا انکار سے ہو وہ بمنزلہ فدیہ قسم کے ہے منکر کے حق مین (کیونکہ قسم
 جو اس پر لازم آتی ہے تو گویا اسکا عوض دینا ہے) اور مدعی کے حق مین معاوضہ
 ہے پس اگر صلح کرے دعوے سے سکوت یا انکار کی صورت مین تو شفیعہ ثابت
 نہ ہوگا اور اگر اسی صورت مین گھر پر صلح کرے (یعنی صلح کا بدل گھر ہو) تو شفیعہ
 ثابت ہوگا (اس لئے کہ یہ گھر مدعی کے پاس آدینگا جسکے حق مین صلح بمنزلہ بیع کے
 ہے) جس اسباب مین جبکہ اتنا وہ اگر کسی اور کانٹے اس صورت مین (یعنی صلح سکوت

۱۷
 یہ کسی صورت
 میں اگر کوئی نہ ہو
 ہوگی جو کوئی نہ ہو
 کیا اور جیسہ مدعی
 مال کا کوئی چیز نہ ہو
 کسی چیز پر صلح کر لی
 تو اس کے مین صلح مین
 کو زید سے صلح کرے
 اسے شفیعہ کیا
 ہے جبکہ مدعی
 نہ ہو تو نہ ثابت
 صلح ہوگا

یا انکار میں تو مدعی اس مستحق سے جھگڑ سکتا ہے اور مدعا علیہ اول سے جو بدل صلح لچکا ہے پھیرے اور اگر تھوڑی کاستی کوئی اور نکلا تو اسے قدر کی خصوصیت اس سے کر سکتا ہے اور اگر بدل صلح کسی اور کا نکلے سب یا تھوڑا تو مدعی مدعا علیہ اول سے گل کی صورت میں کل دعویٰ پیش کرے اور بعض کی صورتوں میں بعض بدل صلح کا جاتا رہنا مدعی کے سوچنے سے پہلے دوسرے کے مستحق نکلنے کے حکم میں ہے۔ دونوں صورتوں میں (یعنی اگر مدعا علیہ مقرر ہو اور بدل صلح کا کوئی مستحق نکلے تو ویسا ہی اگر بدل صلح جاتا ہے ہٹا حکم ہے اور جسطرح شکوت اور انکار کی صورت میں بدل صلح کسی اور کا نکلے وہی حکم اسکے جاتے رہنے کا ہے) فصل ال کے دعویٰ اور نفع کے دعویٰ اور جنایت کے دعویٰ صلح درست ہے خواہ جنایت جان بوجھ کر ہو خواہ بھول کر لیکن حدود میں صلح درست نہیں (اسی لئے کہ خدا تعالیٰ کا حق ہے) نکاح کے دعویٰ اور دوسرے کو اپنا غلام بنانے کے دعویٰ سے بھی صلح درست ہے اور ان دونوں صلح میں پہلی بمنزلہ خلع کے ہے اور دوسری بمنزلہ آزادی کے ہے مال کی عوض اگر غلام ماذون جسکو تجارت کا حکم ہوا اپنے مالک کی طرف سے ایک شخص کو جان کر مار ڈالے تو اسکا صلح کرنا اپنی طرف سے کسی شے پر نہیں صحیح ہے کیونکہ وہ خود اپنا مالک نہیں بلکہ اس کے مالک کو چاہیے کہ صلح کرے اور یہی غلام کا غلام اگر کسی کو جان کر مار ڈالے تو وہ غلام ماذون اپنے غلام کی طرف سے صلح کر سکتا ہے کیونکہ اسکا غلام تو مال تجارت سے ہے جسکی اسکو اجازت ہے چھینی ہوئی چیز اگر خاصب کے پاس سے ضائع ہو اور اس سے مالک اسکی قیمت سے زیادہ پر یا کسی اسباب پر صلح کرے تو صحیح ہے اگر دوسرے بیکل میں سے تو اگر شریک شرک کے غلام کو آزاد کر دے پھر دوسرا شریک نصف قیمت سے زیادہ پر صلح کرے تو نہیں صحیح ہے (کیونکہ

فصل

بمقتور سے شرط کے موافق۔ فصل اگر قرض دو کی شرکت کا ہو اور عین سے ایک
 تے اپنے حصہ سے کسی کپڑے پر صلح کی تو دوسرے شریک کو اختیار ہے کہ اپنا نصف قرض
 دین سے خواہ نصف کپڑا شریک سے لے لے ان اگر ضامن ہو وہ شریک چوتھائی حصہ
 قرض کا تو بے نذر آدھے کپڑے دینے کے ہو گیا۔ ان دونوں میں سے اگر ایک اپنا حصہ
 قرضدار سے وصول کرے تو اسی میں دوسرا بھی شریک ہو گا اب دونوں قرضدار سے
 باقی کا مطالبہ کریں اور اگر ایک عوض اپنے قرض کے قرضدار سے کچھ خرید لے تو یہ شری
 دوسرے شریک کی اسطے کل قرض کے چارم کا ذمہ دار ہو گا۔ باطل ہے صلح و بیع
 سلم والوں میں سے ایک کی اپنے حصہ کے مال سے اسپر جو آنے راس المال دیا ہو
 (صورت اسکی یہ ہے کہ زید اور عمر و شریک ہوئے اور خالد سے عقد سلم کیا پھر زید نے
 خالد سے صلح کی کہ جو میں نے تجکو دیا تھا اسکو پھر دے میں سلم کی چیز کے حصہ سے
 درگزر تو یہ صلح صحیح نہیں) کسیکے وارث اگر آپس میں سے ایک وارث کو کچھ اسباب عرض
 مال منقول یا غیر منقول کے دے کر ورثہ سے علیحدہ کر دیں یا سونے کے بدلے میں
 چاندی دیکر یا اسکے برعکس پر تو یہ صلح صحیح ہو خواہ عوض بہت ہو اسکے حق سے خواہ ٹھوڑا
 اگر ترکہ ستونی کا روپیہ اشرفی نقد اور اسباب و دونوں ہوں اور وارث مذکور کو صرف
 چاندی یا روپیہ یا صرف سونا اور اشرفیان دیکر خارج از میراث کریں تو درست نہ ہو گا
 جب تک کہ بدل صلح اس مقدار سے زیادہ نہ ہو جو وارث مذکور کو اسی جنس میں سے
 حصہ پہنچے کہ اس صورت میں یہ زیادتی دوسری جنس کے حصہ کے عوض ہو جاوے گی
 جس سے صلح کی ہو اور اگر بدل صلح زیادہ نہ ہو گا تو روبا لازم آوے گا کہ بہت سا سونا یا چاندی تھوڑی
 کے مقابل ہو جاوے گی) زید مر اور لوگوں پر اپنا قرض چھوڑ گیا اب زید کے وارثوں نے

ایک کو کچھ دیکر علیحدہ کر دیا اسپر کہ قرض کے سخی ہم رہے تو یہ مال ہو (اسی لئے کہ یہ صورت بدیون کے سوا اور لوگوں کو دین کے مالک کرنے کی ہے جو درست نہیں) اور اگر وارث مذکور سے یہ شرط کر لین کہ بدل صلح لے کر قرض داروں کو اپنا حصہ معاف کر دے تو درست ہے (اس لیے کہ اس صورت میں دین کا مالک انہیں کو کرے گا جس کے ذمہ پر قرض ہے اور یہ صورت جائز ہے)

کتاب المضاربتہ

کتاب المضاربتہ

اس میں عقد مضاربت کا بیان ہے۔ مضاربت وہ شرکت تجارت کی ہے جس میں مال ایک کا ہو اور محنت دوسرے کی (اول کو رب المال یعنی مالک مال کہتے ہیں اور دوسرے کو مضارب یعنی نفع کی شرکت پر تجارت کرنے والا) مضارب یعنی محنت والا مال میں تصرف سے پہلے اس کے حکم میں ہو (یعنی اگر مال جاتا رہیگا تو اسکو دینا نہ پڑے گا) اور بعد تصرف کے وکیل کے حکم میں ہے اور نفع ہونے کے بعد شریک بہ نفع کا اور عقد مضاربت فاسد ہونے کے بعد مبتزلہ مزدور کے ہے اور در صورت نافذانی (صاحب مال کے) فاضل کا حکم رکھتا ہے اور در صورت شرط کرنے سب نفع کے اپنے واسطے قرض لینے والے کے حکم میں ہے اور در صورت شرط ہونے تمام نفع کے رب المال کے لیے سہ ماہ لینے والے کے حکم میں ہے۔ صحیح نہیں ہے مضاربت مگر اس مال میں جس میں شرکت صحیح ہے (جیسے درہم اور دینار میں) اسی طرح اگر نفع کی شرکت حصہ سے نہ ہوگی (یعنی آدھوں آدھ یا تہائی یا چوتھائی وغیرہ تب بھی مضاربت درست نہ ہوگی) پس اگر ایک کے واسطے شرط کی گئی حصہ سے دس روپیہ زیادہ تو مضارب کی مالکی محنت کی مزدوری ملے گی اور وہ مزدوری مشروط سے زیادہ نہ دیا جائیگی (نفع کل

رب المال کا ہوگا) جو شرط کہ نفع میں جہالت پیدا کرے وہ عقد مضاربت کو فاسد کر دیتی ہے (جیسے یہ شرط کہ رب المال ایک سال تک مضارب کے گھر رہے کہ اس میں مضارب نے آدمی نفع کو اپنی محنت اور گھر کے کرایہ کے عوض کر دیا یہ معلوم نہوا کہ کام کے عوض کتنا نفع لگایا اور کرایہ کے عوض کتنا) اور جو شرط ایسی نہ ہو وہ عقد کو فاسد نہیں کرتی بلکہ خودہ شرط باطل ہے جیسے یہ شرط کہ نقصان مضارب کے ذمہ ہی (نہ رب المال کے) رب المال مال مضارب کو دیدے پھر مضارب کو اختیار ہے کہ اس مال سے خرید و فروخت کرے نقدیوں اور قرضوں اور اصالۃ اور وکالتاً اور وطن میں اور سفر میں اور دوسرے کو سرمایہ دیدے تجارت کی واسطے اور کسی کو امانت سونپ دے (یہ سب امور اس کو جائز ہیں) نکاح نہ کرے مضارب کسی لونڈی غلام کا مال مضارب سے اور نہ اپنا کسی کو مضارب بنائے مگر رب المال کے حکم سے یا اسکے یون کہدینے سے کہ اپنی عقل سے کام کر اور اگر رب المال نے کوئی شہر یا کوئی اسباب یا کوئی وقت معین یا کوئی معاملہ والا معین بتا دیا ہو تو اس سے تجاوز نہ کرے جیسے ایک شریک کے کہنے سے دوسرا تجاوز نہ کرے اور نہ خریدے اس غلام لونڈی کو جو رب المال کے مالک ہونے سے آزاد ہو جائے (یعنی رب المال کے ذہنی رحم محرم کو اگر ملوک ہو مال مضارب سے نہ خریدے) اسی طرح جو خود اسکے مالک ہونے سے آزاد ہو جائے اس کو بھی نہ خریدے بشرطیکہ تجارت میں صورت نفع کی معلوم ہوتی ہو (اسی لئے کہ ہفت اگر خریدیگا تو نفع ہی میں شامل ہوگا اور مضارب پر آزاد ہو جائیگا) بلکہ اگر خریدیگا تو ضمان دیگا اور اگر تجارت میں نفع ظاہر نہوا ہو تو خرید صحیح ہے (کیونکہ مضارب نفع میں شریک ہی اور نفع ابھی معلوم نہیں ہوا ہی تو مضارب اس غلام کا مالک ہی نہیں ہی جو وہ آزاد ہو جائے) پس اگر ایسے غلام کے خریدنے کے بعد

نفع ظاہر ہو تو یہ غلام آدھا یعنی مضارب کا حصہ آزاد ہو جائے گا اور مضارب کو ضامن
 ورنہ نہ ہوگا (کیونکہ اپنے اختیار سے اس نے آزاد نہیں کیا) اب یہ غلام اپنی آدھی قیمت
 جو رب المال کا حصہ ہے اس کو کما دے۔ اگر مضارب کو ہزار روپیہ دے دیئے آدھوں
 آدھ نفع پر اور اس نے اس قیمت کی ایک لونڈی خریدی اور وہ ایک لڑکا جنی کہ وہ برابر
 ہزار روپیہ کے تھا اب مضارب نے اپنے لڑکے کو لے کر اپنے مال میں دعویٰ کیا کہ یہ لڑکا
 میرا ہے اور لڑکے کی قیمت ڈیڑھ ہزار روپیہ یعنی زیادہ ہو گئی تو وہ لڑکا رب المال
 کے واسطے سوا ہزار کما دے یا رب المال چاہے تو اس کو آزاد کرے پس اگر رب المال
 نے ہزار روپیہ لڑکے سے لے لیے تو (مضارب رب المال کو آدھی قیمت لونڈی کے پانسو روپے
 اور اسے کیونکہ یہ لڑکا نفع میں تھا لیکن اصل مال سے مشتبہ تھا جب قیمت اس کی پانسو
 زیادہ ہو گئی تو اس کے نفع ہو نیکو ترجیح ہوئی اور رب المال نے جب ہزار روپیہ اس لڑکے
 سے لے لیے تو اس کے اصل مال ہونے کی جانب کو ترجیح ہو گئی کیونکہ مضارب کے معاملہ میں
 پہلے اس مال لیتے ہیں اب لونڈی بالکل نفع میں رہی اس لیے مدعی نسب یعنی
 مضارب ضامن ہوگا نصف قیمت لونڈی کا (اور ڈھائی سو بابت قیمت لڑکے کے
 بھی ادا کرے کہ اس کی قیمت جو پانسو زیادہ ہو گئے تھے وہ بھی نفع میں شمار ہونگے
 والا رہے۔ جانتا چاہیے کہ اس مسئلے میں مضارب کے تو انگر ہونے کی جو قید ہے اس کا یہ
 نفع ہو کہ اگر منسل ہوگا تو بطریق اولیٰ قیمت لڑکے کا ضامن نہ ہوگا اور شرک کے غلام کے
 آزاد کرنے میں آزاد کرنے والا اگر تو انگر ہو تو ہو سکتا ہے کہ دوسرا شرک یا اس سے لپٹے
 حصہ کو دام بھرنے لیکن اس صورت مضارب میں سوای لڑکے سے اپنا حصہ کما دینے
 یا اس کو آزاد کر دینے کے اور صورت نہیں یعنی مضارب سے اس کا نواں لینا جائز نہیں ہے

کیونکہ مالک ہو جائے مضارب کا اس لئے کہ سبب دعویٰ نسب کے ایک امیر لادہ می
 ہو کچھ مضارب کے کرنے سے نہیں ہوتا کہ اس کو قیمت دینی پڑے بخلاف نصف قیمت (دو تہائی)
 کی کہ یہ ضمان تصرف کے سبب سے ہی اور تصرف مضارب کے کرنے پر منحصر ہے۔
 باب مضارب کے مضارب کرنے کے بیان میں۔ اگر مضارب اپنی طرف سے
 کسی کے لئے اذن رب المال کے مضارب کرے تو اس المال کا خدائن ہوگا جب تک
 کہ دوسرا مضارب عمل نہ کرے (اور جب دوسرا مضارب عمل بیع و شرا کا کرے تو مضارب
 اول مال کا خدائن ہو جائیگا) اگر رب المال کے حکم سے زید مضارب بنے جو کو تہائی نفع
 پر مضارب کیا اور زید سے رب المال نے کہہ دیا کہ جو کچھ خدا نفع دے وہ ہم تم میں آدھون
 ہے پس جو نفع ہوگا اس میں سے آدھارب المال کا اور چھٹا حصہ زید مضارب اول
 کا اور تہائی عمر و مضارب ثانی کا ہوگا اور اگر یون کہہ تھا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نفع دے
 وہ ہم تم میں آدھون آدھ ہے تو عمر و کو تہائی اور باقی دو تہائی اُن دونوں میں (یعنی
 رب المال اور مضارب اول میں) آدھون آدھ بٹ جائیگی۔ اور اگر رب المال نے
 زید سے یون کہہ کہ جو تو نفع پاوے وہ ہم تم میں آدھون آدھ ہوگا اور مضارب اول
 مضارب ثانی کو نصف نفع پر مال دے تو آدھا نفع مضارب ثانی کو ملیگا اور آدھارب المال
 اور مضارب اول میں نصفان نصف بٹاویگا (یعنی ہر ایک کو چوتھائی ملیگا) اور اگر رب المال
 نے مضارب اول سے کہہ دیا کہ جو اللہ نفع دے اس میں سے یون آدھون بٹاویگا اور مضارب مال
 دوسرے کو نصف نفع پر دے تو اس صورت میں نصف نفع مالک کو ملیگا اور نصف مضارب
 دوم کو اور مضارب اول کو کچھ نہ ملے گا۔ اور اگر پہلا مضارب دوسرے مضارب کے لئے
 دو تہائی نفع شرط کرے اور رب المال کا آدھا نفع باقی رہے تو پہلا مضارب دوسرے

باب
مضارب
کے
بیان میں

کیواسطے چھ حصہ کا خاص ہوگا (کیونکہ رب المال جب آدھالے لیکا تو دوسرے
مضارب کو دو تہائی سے چھٹا حصہ کم پہونچے گا یہ مقدار مضارب اول کو اپنی پاس سے
دینی ہوگی) اگر مضارب نفع میں تہائی رب المال کی اور تہائی اُسکے غلام کی اس
شرط سے کہ غلام بھی اُسکے ساتھ کام کرے اور تہائی اپنے واسطے ٹھہرے تو دوسرے
رب المال یا مضارب کے مرجانے سے اور رب المال کے مرتد ہو کر دار الحرب کو
چلے جانے سے مضارب باطل ہو جاتی ہے۔ مالک کے برطرف کرنے سے مضارب
مضول ہو جاتا ہے اگر اُسکو برطرف کرنا معلوم ہو جاوے پس اگر معلوم ہو ابرطرف کرنا اس
حال میں کہ مال مضارب اسباب تھا تو مضارب اُسکو بیچ کر نقد کر لے اور شین میں تصرف
پھر کرے۔ اگر رب المال اور مضارب دونوں عقد مضاربت کو فسخ کر دیں اور مال مضارب
لوگوں پر قرض ہو اور نفع بھی ہو تو حاکم مضارب سے بزور قرض دار دن تقاضا کر اوے اور
اگر نفع اس تجارت میں نہ ہو تو تقاضے کا جبر اُسپر نہ ہوگا بلکہ مضارب اپنی طرف تقاضا
کرنے کا رب المال کو وکیل کر دے۔ دلال جبر کیا جاوے گا تقاضا کرنے پر اور بیع
کی قیمت مشتری سے لینے پر۔ جو مال مضاربت سے جاتا رہے وہ نفع سے لیا
جاوے گا۔ اگر نفع سے بھی زیادہ جاتا رہا تو مضارب کو وہ دینا نہ ہوگا۔ اگر نفع تقسیم
ہو گیا اور عقد مضاربت باقی رہا پھر سب مال جاتا رہا یا بعض مال تو نفع جو دونوں
نے بانٹ لیا ہے پھر سے جمع کریں اور اب رب المال اپنا مال پورا کر لے جو بچے
سے دونوں پھر بانٹ لیں اور اگر وہ نفع اصل مال کو کفایت نہ کرے یعنی اصل
مال کم رہے تو مضارب پر دینا نہ آوے گا۔ اور اگر نفع بانٹ لیا اور مضاربت کو فسخ
کر دیا بعد اسکے از سر نو عقد مضاربت کی اور اب مال کل یا بعض تلف ہو گیا تو پہلا

نفع اس میں نہیں لگایا جاوے گا (کیونکہ یہ تو نیا عقد ہے)

فصل عقد مضاربت مالک کو بضاعت کے طور پر مال دیدینے سے نہیں ٹوٹتا ہی
یعنی اگر مضارب مال مالک کو دے یہ کہہ کر کہ اس میں جو نفع ہو سب محکومینا تو مضارب
سجائیگی، اگر مضارب سفر کو جاوے تو اس کا کھانا پینا پہننا سواری سب مال مضارب کے
صرف ہوگی۔ اور اگر شہر میں تجارت کرے گا تو یہ سب خرچ اپنی مال میں سے اٹھائے جیسے خرچ بیاری
دروا وغیرہ (شہر میں ہو خواہ سفر میں اپنے پاس سے کہے) اگر مضارب کو نفع ہو تو مالک
وہ خرچ وضع کرے جو اصل مال سے مضارب کے صرف میں آیا پھر جو نفع ہے اسے
بانٹ لے (کیونکہ اصل مال مقدم ہے) اگر مضارب کوئی چیز خرید پفع سے بیچے تو جو کچھ
اس پر صرف ہوا ہے جیسے دھلائی رنگائی و دھلائی وغیرہ سب لگا لے اور یوں کہے کہ اتنے
کی خریدی اور یہ صرف ہوا ہے اور یہ نفع لونگا اور جو کچھ اپنی ذات پر صرف کیا ہے اس کا اس میں
حساب نہ لگائے۔ اگر دھلائی یا دھلائی مضارب اپنے پاس سے دے اور اس سے مالک نے
کہہ یا ہو کہ اپنی عقل کے موافق کام کرنا تو مضارب کا یہ سلوک اپنی طرف سے ہوگا (مالک کے وہ
یہ خرچ نہ ٹھہرے گا) اگر تھان کو مضارب سرخ رنگ لے تو جو بقدر قیمت رنگ کے سب سے بڑھاوے گی
اس قدر کا شہر کا یہ ہوگا اور مالک کی واسطے سفید تھان کی قیمت کا ذمہ دار نہ ہوگا۔ اگر مضارب
نے ہزار روپیہ مالک سے آدھون آدھ نفع پر لیے پھران سے کچھ خرید کر دھنڑ کر بیچا اور ان
دھنڑار سے غلام خرید اور غلام کی قیمت دینے سے پہلے وہ دونوں ہزار جلتے رہے تو
بائع کو مضارب اور مالک دونوں ملکر ہزار روپیہ دین اور مالک ایک ہزار اور دے (کیونکہ
ہزار نفع کے دونوں کی شرکت میں تھے اور ہزار صرف مالک کے تھے غرض کہ مالک ہزار روپیہ
دیا اور مضارب پاس اب غلام کی ایک چوتھائی تو مضارب کی ہے اور باقی تین حصے مال مضارب کا

سیکا اور اصل مال دھائی ہزار ہوا (کیونکہ اس غلام پر مالک کے دھائی ہزار صرف ہوئے
یعنی پندرہ سو اب ویسے اور ایک ہزار پہلے دیئے تھے) اور اگر مضارب اس غلام کو مزاحمت پر
نیچے تو نفع دو ہزار پر لے (کیونکہ قیمت غلام کی تو دو ہی ہزار تھے) اگر مضارب نے رب المال
سے ایک غلام ہزار کو خریدا جو مالک نے پانسو کو مول لیا تھا تو مزاحمت پر بیچنے کے وقت
مضارب کہے کہ پانسو کو پڑا ہی (اس پر نفع لیتا ہوں) اگر مضارب کے پاس ہزار بن آوہوں
نفع پراوران ہزار سے ایک غلام خریدا جسکی قیمت دو ہزار ہے اور اس غلام نے براہ
خطا یعنی نادانستہ کسی کو مار ڈالا تو اس قتل کا خون بہا تین چوتھائی مالک کے ذمہ ہوگا
اور ایک چوتھائی مضارب کے ذمہ اور غلام مالک کی تین روز خدمت کرے اور مضارب کی
ایک روز کیونکہ اسی حساب سے عفو ضرور پایا جائے اور اسی حساب سے دونوں کی ملک میں ہے)
مضارب کے پاس ہزار بن اور ان سے ایک غلام خریدا اور قیمت ادا کرنے سے پہلے یہ ہزار
قتل ہو گئے تو مالک کو دینے ہو گئے اور اگر پھر جاتے ہیں تو اور دینے ہو گئے اور اصل مال
ٹھہر نیگے جب مقدار دیئے ہیں۔ اگر مضارب کے پاس دو ہزار ہوں اور رب المال سے کہے
کہ تو نے مجھ کو ایک ہزار دیئے ہیں اور ایک ہزار نفع کے ہیں اور رب المال کہے کہ میں نے
مجھ کو دو ہزار دیئے ہیں تو مضارب کا قول معتبر ہوگا۔ ایک کے پاس ہزار بن اور کہتا ہی کہ یہ مضارب
کے ہیں آوہوں آدھ نفع پراوران سے ہزار نفع کے ہیں اور مالک کہے کہ یہ سرمایہ تجارت
کے ہیں (یعنی نفع میں شب کو کچھ شرکت نہیں ہے) تو مالک ہی کا قول معتبر ہے۔

کتاب الودیعۃ

اس میں امانت سپرد کرنے کا بیان ہے۔ امانت سپرد کرنا اس کا نام ہے کہ دوسرے کو اپنے
مال پر قبضہ کرادے تاکہ وہ مال کو بچائے رکھے (اور اس شخص کو امین کہتے ہیں) اور جو

مال اُسکے پاس چھوڑ گئے ہیں وہ ولایت کہلاتا ہے اور وہ اُسکے پاس امانت رہتا ہے
 کہ اُسکے جاتے رہنے سے وہ تاوان نہ دیکھا۔ آمین کو اختیار ہے کہ امانت کی محافظت خود
 کرے یا اپنے گھروالوں کے پاس رکھ دے پس اگر انکے سوا کسی اور کو سونپے گا تو وہ صورت
 جاتے رہنے امانت کے ضامن ہوگا۔ البتہ اگر آگ لگنے کے خوف سے اپنے پڑوسی کو یا
 وٹو بنے کے خوف سے دوسرے کشتی والے کو سونپ دیکے گا تو بوقت تلف ضامن نہ ہوگا اگر
 مالک نے امانت طلب کی اور امین نے باوجود قدرت دینے کے مذی یا اپنے مال میں ملا لی کہ
 اسکی پہچان نہ ہو تو امین اُسکا ضامن ہوگا اور اگر امانت خود لگئی ہے اُسکے ملانے کے
 تو اس امانت میں دونوں شریک ہو جائیں گے۔ اگر اس امانت میں سے کچھ قدر اپنے
 خرچ میں لاوے اور اُسکی جگہ دیسی ہی اور ملاوے تو سبکا ضامن ہوگا (اسی لئے کہ
 اُسے اپنے مال کو مال امانت میں خلط کر دیا) اگر امانت میں ایسی نقدی کرے کہ ضمانت
 دینا آوے پھر وہ نقدی دور ہو جائے تو ضمان بھی موقوف ہو جائیگا (جیسے کسی اجنبی کو
 امانت سونپ دے پھر اُس سے لیلے) بخلاف عاریت لینے والے اور ٹھیکہ لینے والے
 کے (کہ یہ دونوں اگر اس قسم کی نقدی کریں تو باوجود جاتے رہنے نقدی کے ضمانت
 اُنکو دینا ہوگا) اور بخلاف اقرار کرنے کے بعد انکار کے (یعنی مالک کی طلب پر اگر
 انکار امانت نہ کیا پھر اقرار کرے مگر بلاک کی صورت میں ضمان دینا ہوگا) امین کو جائز
 ہے سفر کرنا ساتھ امانت کے اگر مالک نے منع نہ کیا ہو اور خوف جاتے رہنے کا بھی
 نہ ہو۔ اگر دو شخص ملکہ امانت سونپیں تو امین اُن میں سے ایک کو اُسکا حصہ نہ دے
 جب تک کہ دوسرا حاضر نہ ہو۔ اگر ایک شخص نے دو امینوں کو ایسی امانت سونپی جو تقسیم
 ہو سکتی ہے تو دونوں کو چاہیے کہ اُسی اُسی تقسیم کر کے ہر ایک اپنے اپنے حصہ کی

محافظت کرے اگر ایک اپنا حصہ دوسرے کو دیدیگا تو اسکا ضامن ہوگا۔ بخلاف اس
امانت کے جو بٹ نہیں سکتی (کہ ائین ضامن نہ ہوگا) اگر سوہنے والا امین سے کہے کہ
اسکو اپنے کنبے والوں کو دینا یا اسکو اسی کو ٹھہری میں محفوظ رکھنا اور امین نے ایسے شخص کو
سپرد کی جسکے ویسے بدون چارہ نہیں (جیسے بی بی یا نوکر) یا اس مکان کی کسی اور
کو ٹھہری میں اسکی محافظت کی اور امانت ضائع ہوگئی تو ضامن نہ ہوگا اور اگر اسے ضرورت
دیدری یا کسی اور مکان میں حفاظت کی تو ضامن ہوگا۔ غاصب کا امین در صورت
تلف امانت کے ضامن ہوگا نہ امین کا امین (یعنی اگر کسی نے کسی کی چیز چھین کر
امین کے سپرد کی اور وہ جاتی رہی تو امین کو دینی آدیگی اور اگر عمرو نے زید کو امانت
سوہنی اور زید نے وہی امانت بکر کو تو بکر در صورت تلف ضامن نہ ہوگا) زید کے پاس
ہزار ہین عمر رکھتا ہے کہ یہ میری امانت ہیں اور بکر کہتا ہے کہ میری اور زید کہتا ہے
کہ دونوں کے نہیں ہیں اور قسم نہیں کھاتا تو یہ ہزار بکر اور عمرو کے ٹھہرین گے اور
ایک ہزار زید کو اور دینے ہونگے اور بکر اور عمرو انکو بھی آدھوں آدھ لیویں
(کیونکہ ہر ایک نے ایک ایک ہزار کا دعویٰ کیا تھا اور دونوں کے دعوے
کے انکار پر اس نے قسم نہ کھائی)

کتاب العاریۃ

اس میں چیز کے مانگنے کا بیان ہے۔ عاریت کہتے ہیں اپنی چیز کے نفع کے مالک
کو دینے کو بغیر عوض کے (یعنی کسی شخص کو ایک چیز کے نفع کا مالک کر دینا اور
اس سے کچھ عوض نہ لینا) ان الفاظ سے عاریت صحیح ہو جاتی ہے یہ چیز میں نہ
تجکو عاریت دسی یا زمین کا اناج میں نے تجکو دیا یا اپنا کپڑا پہنے کو تجکو دیا یا اپنی

سوار ہی سوار نہ ہونے کو تجھ کو دے می یا اپنا غلام تیری خدمت کو دیا یا میرا گھر تیرے رہنے کو ہے یا میرا گھر عمر بھر تیرے رہنے کو ہے۔ عاریت دینے والا جب چاہتا ہے اپنی چیز پھیر لے۔ اگر ہلاک ہو جائے بغیر قعدی کے تو مانگنے والا ضمان نہ ہوگا منگنی کی چیز کو کرایے دینا اور گروی رکھنا صحیح نہیں ہے مثل امانت کے۔ اگر کرایے دے اور جاتی ہے تو ضمان دینا ہوگا جسکے پاس منگنی ہے وہ دوسرے کو منگنی دیکتا ہی ایسی چیزیں جو استعمال کرنے والے کے بدلنے سے مختلف نہوں (جیسے گھر کا رہنا یا غلام کی خدمت اور جو چیز مشغول کے اختلاف سے مختلف ہو جائے جیسے گھوڑے کی سواری اُسکا دوسرے کو عاریت دینا نہیں صحیح ہے) اگر مالک عاریت کسی وقت خاص یا نفع خاص سے مقید کر دے (مثلاً کہدے کہ فلا نے دن اس سے نفع لینا یا فلاں کام میں لانا) یا دونوں کی قید کر دے تو مانگنے والا اُس قید سے تجاوز نہ کرے اور اگر کوئی قید نہیں ہے تو ہر نفع ہر وقت لے سکتا ہے۔ روپیہ اشرفی اور گیل کی چیز (جیسے گہون وغیرہ) اور تول کی (جیسے شہد روغن وغیرہ) اور شمار کی (جیسے انٹے اخروٹ وغیرہ) کا عاریت دینا بمنزلہ قرض کے ہے (کہ اُسکو خرچ کر کر اور ویدینا صحیح ہے اور اگر عاریت اشیاء مذکورہ بالا میں سے نہ ہو تو بعینہ اُسی کو واپس کرنا چاہیے مثلاً اگر کپڑے یا ہتھیار ہوں انہیں کا پھیر دینا غصہ و رہوگا) مکان بنانے یا درخت لگانے کے واسطے زمین کا عاریت دینا صحیح ہے اور مالک کو پھیر لینے کا اختیار ہے اور مانگنے والے سے کہدے کہ اپنی عمارت اور درخت و در کو اور اگر عاریت کا وقت مقرر کیا تو تاوان کچھ نہ دے لیکن اگر کسی وقت تک عاریت دی تھی اور اُس سے پہلے پھیر لینا چاہے تو جو کچھ مکان وغیرہ اکھڑنے سے مانگنے والے کا نقصان

ہوگا مالک کو دینا پڑیگا۔ اگر کھیتی کرنے کے لیے زمین عاریت دی تو جب تک کھیتی کا وقت نہ آئے نہیں بھیر سکتا خواہ وقت معین کیا ہو خواہ نہ کیا ہو چیز کے واپس کرنے میں جو خرچ پڑے وہ عاریت میں مانگنے والے کے ذمہ ہے اور امانت میں مالک کے ذمہ اور ٹھیکہ میں ٹھیکہ دینے والے کے ذمہ اور غصب میں چھیننے والے کے ذمہ اور گرد میں گرد رکھنے والے کے ذمہ۔ اگر مستغیر یعنی عاریت لینے والے نے عاریت کے جائز کو مالک کے حنبیل وغیرہ میں پہنچا دیا یا غلام کو مالک کے گھر پہنچا دیا تو مستغیر بری الذمہ ہوا بخلاف غاصب اور عین کے (کہ غصب اور امانت کی چیز کو مالک کے سپرد کر دینا ضرور ہے) اگر مستغیر نے اپنے غلام یا اپنے نوکر در ماہہ دار کے ماتھے یا مالک کے غلام یا نوکر کے ماتھے بھیج دیا تو بری الذمہ ہو جائے گا بخلاف اجنبی کے ماتھے بھیجنے کے (کہ اس صورت میں اگر ضائع ہوگی تو ضمان دینا ہوگا) جس کو زمین عاریت دی گئی ہو وہ عاریت نامہ میں واسطے اطمینان مالک کے لکھوے کہ تو نے اپنی زمین مجھ کو عاریت دی۔

کتاب الہیت

اس میں مہبہ کا بیان ہے۔ مہبہ اسکو کہتے ہیں کہ آدمی اپنی چیز پر کسی کو مفت بلا عوض مالک کر دے (جو چیز مہبہ ہے اسکو وامہب کہتے ہیں اور شیکو اسکا مالک کرتا ہے اسکو موبوب کہتے ہیں اور جس چیز کو مہبہ کرتا ہے وہ موبوب کہلاتی ہے) مہبہ اسوقت درست ہے کہ وامہب کی طرف سے ایجاب ہو (اور موبوب نہ اسکو قبول کرے قبضہ کرے) مہبہ کے ایجاب کے یہ الفاظ ہیں کہ وامہب یون کہتے ہیں نے مہبہ کیا یا دے والا یا میں نے یہ کھا کھا مہبہ لے لئے تجھے دیا یا اسکو تیرا ہی کر دیا یا یہ چیز عمر بھر کو تجھے دی یا مہبہ کی نیت سے یہ کہہ کر سوار سی میں نے سوار ہونے کو تجھے دی یا یہ کپڑا تجھے پہنا دیا یا میرا گھر

تیرے لیے ہبہ ہے اس میں رہو۔ اور اگر یوں کہیگا کہ میرا گھر سہنے کو ہبہ ہی ہبہ کا رہنا
 ہی تو ان دونوں لفظوں سے ایجاب نہوگا (ایجاب کے بعد) درستی ہبہ کے لیے مہوب
 کا قبول کرنا چاہیے۔ اور قبضہ اسی مجلس میں بغیر حکم واہب کے صحیح ہے اور بعد مجلس
 کے حکم اسکا ضرور ہے۔ ہبہ کرنا ایسی چیز کا درست ہے جو واہب کے قبضہ میں
 تقسیم ہو کر گئی ہو اور (اگر مشترک چیز جو تقسیم نہیں ہو سکتی) جیسے کنوان اور چھوٹا
 حاتم وغیرہ میں سے کوئی حصہ ہبہ کرے تو درست ہے اور جو تقسیم ہو سکتی ہو اس میں سے
 کوئی حصہ ہبہ کرنا درست نہیں ہاں اگر مشترک کو تقسیم کر کے مہوب لہ کے حوالہ کریگا
 تو درست ہو جائیگا (مثلاً ایک مکان کسی شخصوں میں مشترک ہے اور ان میں سے
 ایک شخص نے اپنا حصہ بلا تقسیم ہبہ کر دیا تو درست نہوگا۔ ہاں اگر شرکا سے تقسیم کر کے
 اپنا حصہ علیحدہ کر لیا اور ہبہ کیا تو درست ہوگا) اگر گہیوں کے اندر آنا ہبہ کیا تو
 صحیح نہیں گو سکو ہیں کر حوالے کرے۔ اسی طرح تلون کے اندر کا تیل اور وودہ کے
 اندر کا گھی ہبہ کرنا صحیح نہیں۔ جو چیز ہبہ کی ہے اگر وہ شے مہوب لہ ہی کے پاس ہے
 تو بغیر قبضہ کے مالک ہو جائیگا دوسرا قبضہ ضرور نہیں۔ اگر باپ اپنے بچہ کو ہبہ کرے تو فقط
 ایجاب سے ہبہ پورا ہو جائیگا (یعنی باپ ہی کا قبضہ بچے کی طرف سے کافی ہے)۔
 اگر کوئی اجنبی بچہ کو کچھ دے تو اسکے ولی یا مان کے قبضہ کرنے سے یا اجنبی کے
 جسکی گود میں وہ بچہ ہے ہبہ تمام ہوگا اور اگر لڑکا قبض کرنا جانتا ہو تو اسکے قبض سے
 تمام ہو جائیگا۔ اگر دو آدمی ایک گھر کسی شخص کو ہبہ کر دیں تو صحیح ہے نہ برخلاف اسکا
 (یعنی ایک آدمی دو کو ایک گھر دے بلا تفصیل حصص کے تو نہیں صحیح کیونکہ قبضہ ہر ایک
 کا اپنے حصہ مشترک پر کامل نہیں ہے۔ دین روپیوں کو و فقیروں پر تصدق کرنا

اور مہرب کرنا صحیح ہے دلو انکر پر صحیح نہیں کیونکہ وہ فقیر و نکو دنیا ایسا ہی جیسے خدا کو
سب دیا کہ نیت خدا کے واسطے کی ہوتی بخلاف تو انکر دے کہ اس میں نیت انہیں
کے دینے کی ہے اور مہرب کرنا مشترک چیز کا بلاتعین درست نہیں ہے۔

باب مہرب کے پھیر لینے کے بیان میں۔ صحیح ہو دیکر پھیر لینا لیکن پھیرنے
سات امر منع کرتے ہیں (جو اٹھ خرّفہ سے سمجھے جاتے ہیں) وہ تو وہ زیادتی مراد
جو مہرب چیز سے جدا ہو سکتی ہو جیسے زمین مہرب میں درخت لگانا یا مکان بنوانا یا جانور
مہرب کا موٹا ہو جانا (کہ اس صورت میں مہرب نہ پھیرے گا) اور ہم سے مراد ہے مرنے کا ایک کا
واہب اور مہرب نہ میں سے (کہ اگر کوئی مر جائیگا تو مہرب واپس نہوگا) اور ع سے
عوض مراد ہے (جو مہرب کے عوض میں واپس نہ مہرب لے لیا ہے) اگر مہرب لے
واہب کے کہے کہ تو اپنی مہرب کا عوض یا بدلہ یا اسکے مقابلہ میں یہ چیز مجھے لے لے اور
وہ لے لے تو اختیار مہرب کے پھیر لینے کا واپس کو نہ ہوگا اور اگر کوئی اجنبی جو مہرب لے
نہیں ہی مہرب کا بدلہ دیدے تو جائز ہے اور واپس کو اب بھی اختیار نہ رہے گا۔

اگر عوض دینے کی صورت میں آدھا مہرب کسی اور کا نکلا تو آدھا عوض پھیر لے اور
اگر عوض میں آدھا کسی اور کا نکلا تو واپس آدھا مہرب واپس نہیں لے سکتا جب تک
کہ مہرب لے دوسرا نصف بھی نہ واپس کرے۔ اگر آدھے مہرب کا بدلہ نہ لے لیا تو باقی
آدھے کا پھیر لینا صحیح ہے اور ع سے مراد ہی مہرب کا خالص ہو جانا مہرب لے
کی ملک سے (کہ یہ بھی بالغ واپس ہے) اگر مہرب لے لے آدھا مہرب ہی چھوڑ دے
واہب آدھا باقی پھیر لے سکتا ہے جس طرح کہ اگر بالکل نہ بچا ہو تو پھیر سکتا ہی اور ع سے
مراد زوجیت ہی (یعنی مہرب لے کا خاوند یا چور ہو جانا مہرب کے پھیرنے کا ہے)

پس اگر ایک اجنبی عورت کو کچھ ہبہ کیا پھر اس سے نکاح کیا تو ہبہ پھیر سکتا ہی نہ اس کے
 عکس میں (یعنی پہلے نکاح کرے اور پھر اسکو کچھ دے تو نہیں پھیر سکتا اور اس
 سے مراد قرابت ہو۔ پس اگر اپنے ذی رحم حرم کو کچھ دے تو پھیر نہیں سکتا اور اس سے
 مراد ہلاک ہے (یعنی مویہوب کا مویہوب لہ کے پاس سے جاتا رہتا ہے کہ اس سے
 بھی ہبہ واپس نہوگا) اگر مویہوب لہ دعوے کرے کہ مویہوب چاہتا تو اسکا کہنا
 معتبر ہوگا۔ پھر لینا جب ہی صحیح ہو جب دونوں واہب اور مویہوب لہ رضی ہوں یا
 حاکم حکم کرے (کیونکہ دے کر پھر لینا مسئلہ مختلف فیہ ہے پس ان دو امور میں سے ایک کا
 ہونا ضرور چاہیئے تاکہ جائز ہونے کی جانب قوت پکڑے رہیں اگر عین مویہوب
 تلف ہو گیا اور پھر اسکا کوئی مستحق پیدا ہوا اور مویہوب لہ نے مستحق کو مویہوب کے
 بدلہ میں تاوان دیا تو یہ تاوان واہب سے وصول نہیں کر سکتا۔ ہبہ کرنا عوض لینے
 کی شرط پر ابتدائین تو ہبہ کا حکم رکھتا ہے یعنی شرط ہے کہ واہب مویہوب لہ دونوں
 عوضوں پر قابض ہو جاوے اور اگر مویہوب مشترک نے تقسیم ہوگا تو یہ معاملہ باطل
 ہوگا (جیسا کہ ہبہ کا حال ہے) اور انتہائین یہ عقد بیع کا حکم رکھتی ہے پس پھیر سکتا ہی
 بسبب غیب اور خیار ردیت کے اور (اگر مویہوب گمراہ زمین ہوگی تو پڑوسی کو)
 حق شفعہ پہنچ سکتا ہے (جیسے بیع میں پہنچ سکتا ہے)

فصل جنہ حاملہ لونڈی کو ہبہ کیا اور اسکا حمل ہبہ نہ کیا یا اس شرط پر لونڈی کو
 ہبہ کیا کہ منجھو پھر دیدینا یا اسکو آزاد کر دینا یا ام ولد کر لیتا یا گھر ہبہ کیا اس شرط
 کہ تھوڑا اس میں سے منجھو پھر دینا یا تھوڑے کا عوض دینا تو (ہبہ) صحیح ہے اور مستثنیٰ
 عمل اور دوسری شرطیں باطل ہیں۔ اگر قرض خواہ قرضدار سے کہے کہ جب کل ہوں تو قرض

تیرا ہے یا تو اس سے بری الذمہ ہو یا کہے کہ مجبوراً وہ قرض ادا کر دے تو باقی آدھا تیرا ہے یا تو اس سے بری الذمہ ہے تو یہ قول باطل ہے (اسلئے کہ دونوں ضرورتاً نہیں قرض کے ہبہ کرنے کو شرط پر مشروط کیا ہے اور وہ درست نہیں) صحیح ہے ہبہ عمری مختصر کے واسطے اسکی زندگی تک اور اسکے مرنے کے بعد اسکے وارثوں کے واسطے عمری اسکو کہتے ہیں کہ کوئی شخص اپنا گھر کسی کو اسکی زندگی تک دیدے اور جب وہ مر جائے تو مالک کو پھیر دیا جاوے۔ یوں کہ ہبہ صحیح نہیں کہ اگر مین تجھ سے پہلے مر جائوں تو یہ چیز تیری ہے اور اسکو فقہاء کی اصطلاح میں رقبۃ کہتے ہیں صدقہ کا حکم ہبہ کا سا ہے کہ صحیح نہیں ہوتا بغیر قبضہ کے اور بھی نہیں صحیح ہوتا ایسی شے مشترک میں جو تقسیم کے قابل ہے مگر صدقہ کو مثل ہبہ کے پھیر لینا صحیح نہیں ہے (کیونکہ صدقہ تو خدا کے واسطے ہے نہ ہبہ)

کتاب الاجارۃ

اس میں ٹھیکہ اور کرایہ دینے کا بیان ہے۔ اجارہ کہتے ہیں ایک نفع معلوم کو بیچنا چیز معلوم کے بدلے میں اور جو چیز قیمت ہو سکتی ہو وہ اجرت اجارہ کی بھی ہو سکتی ہو۔ ٹھیکے کی مدت بیان کر دینے سے نفع معلوم ہو جاتا ہے جیسے گھر مین رہنے یا زمین کی کھیتی کرنے میں (ایک سال یا دو سال مقرر کر دیے تو گھر کا یا زمین کا نفع چھوٹ نر یا بلکہ معلوم ہو گیا) تو بڑی چھوٹی مدت دونوں مقرر کرنا صحیح ہے مگر فقہانے اجارہ میں تین برس سے زیادہ مدت مقرر نہ کیجاوے گی۔ اجارہ کی چیز و مکان نام لے دینے سے بھی نفع معلوم ہو جاتا ہے جیسے رنگائی یا سلائی کے لئے اجارہ کرنا اور ڈھلائی وغیرہ میں اشارہ کرنے سے نفع معلوم ہو جاتا ہے مثلاً یوں کہنا کہ اس غلے کو یہاں سے وہاں تک پہنچا دے

اخیر یا مزدور فقط عقد اجارے سے اجرت کا مستحق اور مالک نہیں ہوتا بلکہ چار صورتوں سے
 ہو سکتا ہے یا اجرت بلا شرط پہلے دیدی جاوے یا پیشگی اجرت کی شرط ہو جاوے یا کام
 تمام کر چکے یا مستاجر اجارہ کی چیز پر قادر ہو جاوے (مثلاً اگر گھر رہنے کو کرایے دیا اور
 کرایہ دار نے اپنے قبضہ میں کر لیا تو گو آئین نہ ہے مگر مالک مستحق کرایے کا ہوگا) اگر کپڑی
 وغیرہ کے لئے مزدور کیا اور اسکو اس سے کسی نے چھین لیا تو اسکی مزدوری ساقط
 ہو جاوے گی۔ گھر کا یا زمین کا مالک کرایہ دار سے کرایہ روز و وصول کر سکتا ہے اور
 اونٹ والا اپنے اونٹ کا کرایہ ہر منزل پر پہنچکر لے سکتا ہے اور دھونی درزی
 اپنے کام سے فراغت ہو کر اور نان بائی روٹی تنور سے نکال کر لے کر روٹی تنور سے نکالے
 اور وہ جلی ہو تو مزدوری اسکی دینی ہوگی اور روٹی کا تاوان اس کے ذمہ نہیں ہو اور پاؤنی
 شور بانکا لے پر درخت ساز بعتیا کرنے اور کھڑا کرنے اینٹ کے لے سکتے ہیں۔ جسکے
 کام کا اثر معین شے میں قائم ہو جیسے رنگریز اور دھوبی (کہ انکے رنگنے اور دھونے کا اثر یعنی رنگ
 اور سفید ہونا کپڑے میں موجود ہوتا ہے) تو وہ اپنی مزدوری کے بدلے میں اس شے معین
 کو روک سکتا ہو پس اگر بعد روکنے کے وہ شے تلف ہوگئی تو اسکی قیمت دینی نہ آوے گی
 اور مزدوری بھی نہ ملیگی۔ اور جسکے کام کا اثر قائم نہ ہو اسکو اس شے کا روکیا مزدوری کی واسطے
 نہیں صحیح ہو (جیسے پلے دار اور ملاح وغیرہ کہ انکو مزدوری کے لئے چیز کو روکنے کا اختیار
 نہیں) اگر مزدور نے ٹھہر گیا ہو کہ کام وہ خود کرے تو وہ دوسرے شخص کو اپنی جگہ مزدور
 نہیں کر سکتا اور اگر یہ شرط نہیں ہو تو درست ہے۔ اگر ایک کو مزدور کیا اپنے
 گھر والوں کے لانے کے واسطے اور بعض اُن میں مر گئے اور مزدور یا قیون کو
 لے آیا تو اسکو مزدوری حصہ رسدی ملیگی (یعنی مزدور کا حصہ کم ہو جائیگا) زید کو

نزدور کیا آخر کے پاس خط لیا اگر جواب لانے پر یا کھانا لیا جانے پر اور عمر پہلے
 مرجانے کے سبب سے زیر خط یا کھانا لوٹا لایا تو زید کو مزدوری نہیں ملے گی۔
باب اجارہ کی قسموں میں سے جو درست ہیں اور جن میں خلاف ہی اُنکے بیان میں۔
 صحیح ہے گھروں اور دکانوں کا کارایہ لینا بغیر بیان کرنے اُس کام کے جو نہیں کیا جاوے گا
 اور کارایہ دار کو اختیار ہے کہ جو کام چاہے اُن میں کرے مگر یہ کہ لوہا یا دھوئی یا
 آٹا پیسے والے کو اُن میں نہ رکھے (کہ اُنکے رکھنے سے عمارت کو نقصان پہونچتا ہے)
 کھیتی کے واسطے زمین کا کارایہ لینا صحیح ہے بشرطیکہ اُس میں جو شے بوڑے اُسے بیان کرے
 یا یوں کہے کہ جو چاہوں گا بوڑنگا۔ زمین کا ٹھیکہ عمارت بنانے اور درخت لگانے
 واسطے بھی صحیح ہے پس جب ٹھیکے کی مدت گزر جائے تو ٹھیکہ دار درخت اور عمارت کے
 اگلی ٹرے اور زمین کو خالی کر دیدی لیکن اگر مالک زمین اُس عمارت یا درخت کی وہ
 قیمت ادا کر دے جو اگلی ٹرے کے بعد ملے اور آپ اُس کا مالک ہونا چاہے (تو ہر صورت میں
 اُنکا اگلی ٹرے نافذ رہیں) یا عمارت و درخت کے رہنے دینے پر راضی ہو جاوے تو اب درخت
 اور عمارت متاخر یعنی ٹھیکہ لینے والے کے ہونگے اور زمین موجب ریعنی ٹھیکہ
 دینے والے کی اور طے کا حکم درخت کا سا ہی۔ اگر کھیتی تیار نہیں ہوئی ہے اور مدت
 ٹھیکہ کی پوری ہو گئی تو ٹھیکے کے نرخ پر پکنے تک زمین میں رہنے دیا دوں گی ہر چاہا
 ٹھیکہ واسطے سوار ہونیکے اور لانے کے درست ہے اور کپڑے کا واسطے پہنے کے
 پس اگر ٹھیکہ میں سوار یا پہنے والے کا نام نہیں لیا ہے تو دوسرے کو بھی سوار کر سکتا ہے اور
 اگر سوار یا پہنے والے کو معین کر دیا پھر دوسرے کو سوار کیا یا پہنایا تو ہاک ہونے پر ضمانت دینا
 آوے گا۔ اسی طرح حال ہے ہر چیز کا جو استعمال کرنا اُسے کے اختلاف سے

کام
 اجارہ کی قسموں
 میں سے جو درست
 ہیں اور جن میں
 خلاف ہی اُنکے
 بیان میں

۴
 زمین یا درخت
 کی قیمت ادا کر
 دے جو اگلی ٹرے
 کے بعد ملے اور
 آپ اُس کا مالک
 ہونا چاہے (تو
 ہر صورت میں
 اُنکا اگلی ٹرے
 نافذ رہیں) یا
 عمارت و درخت
 کے رہنے دینے
 پر راضی ہو جاوے
 تو اب درخت اور
 عمارت متاخر
 یعنی ٹھیکہ لینے
 والے کے ہونگے
 اور زمین موجب
 ریعنی ٹھیکہ
 دینے والے کی
 اور طے کا حکم
 درخت کا سا ہی۔
 اگر کھیتی تیار
 نہیں ہوئی ہے اور
 مدت ٹھیکہ کی
 پوری ہو گئی تو
 ٹھیکے کے نرخ
 پر پکنے تک
 زمین میں رہنے
 دینا دوں گی ہر
 چاہا

مختلف ہو جاتی ہو جو چیز ایسی نہیں ہو اس میں قید لگانا باطل ہو جیسے قید کرے کہ گھر
میں فلاں شخص ہی رہے تو اس کا کچھ اعتبار نہیں مستاجر جس کو چاہے رکھے جانور
کے ٹھیکے میں اگر بوجھ کی قسم مقرر کر دے جیسے گیہوں کی گون تو مستاجر کو ایسی ہی یا اس
سے ہلکی اور چیز کے لانے کا اختیار ہے نہ زیادہ نقصان کر نیوالی چیز کا جیسے نمک
کہ یہ گیہوں سے بھاری ہے اگر سواری دوسرے کو پیچھے بٹھا لینے سے مرگی تو مستاجر کو
نصف قیمت دینی ہوگی۔ اور اگر مقرر بوجھ سے زیادہ کرنے کے سبب مرگی تو جب قدر
زیادہ کیا اسی کے موافق قیمت ادا کرنی ہوگی۔ اگر مارنے یا لگام کھینچنے یا زین اُتار
لینے یا پالان باندھنے یا ایسے زین باندھنے سے کہ اس جیسے جانور پر نہ باندھے
ہوں یا جو راہ ٹھہر گیا تھا اس کو چھوڑ کر دوسرا اختیار کرنے سے بشرطیکہ دونوں اہوں
میں فرق ہو (یعنی دوسرا زیادہ یا سخت ہو) یا جنگل کے واسطے کرایہ کیے ہوئے
جانور کو دریا میں لانے سے ہلاک ہو جاوے تو سب قیمت دینی ہوگی اور اگر منزل مقصود
کو پہنچا دیا تو جو کرایہ ٹھہرا تھا وہی دینا ہوگا۔ اگر گیہوں کی کھیتی ٹھہری تھی اور رطبہ
بویا۔ تو جو کچھ رطبہ بونے سے زمین کا نقصان ہوا وہ دینا ہوگا اجرت لازم نہ ہوگی۔ اگر
کرتاسینے کو کہا تھا اور قبائلی وہی تو کپڑے کی قیمت دینی ہوگی اور مالک اگر قبائلی
سلائی دستور کے موافق دے کر قبائلی لے لے تب بھی صحیح ہے۔

باب ۱۱ اجارہ فاسد کے بیان میں۔ اجارہ فاسد ہو جاتا ہے (اُس) شرط سے (جو عقد
کے خلاف ہو) اور اس صورت میں اگر مزدور کام کرے گا تو جیسا کام کرے گا ویسی ہی مزدوری
ملے گی مگر جو پہلے ٹھہری تھی اس سے زیادہ نہ ہوگی۔ اگر مکان کرایہ لیا ہو یہ جیسے پر
توقف ایک مہینے کے لیے صحیح ہے مگر یہ کہ بیان کر دے سب مہینوں کو جس مہینے کی

باب ۱۱
اجارہ فاسد
بیان میں

ایک ساعت بھی رہیگا تو اس مہینے کا کرایہ صحیح ہو جائیگا۔ اگر مکان ایک سالی کے واسطے کرایہ لیا تو صحیح ہے گو ہر مہینے کا کرایہ مقرر نہ کرے۔ شروع مدت ٹھیکہ کی عقد کے وقت ہو پس اگر جس وقت چاند دیکھا اس وقت عقد کیا تب تو مہینے در مہینے کا حساب رہیگا اور جو نہیں تو دونوں کا حساب رہیگا۔ بچھنے لگانے اور حمام میں نہلانے کی اجرت لینی درست ہی مگر مادہ پرز کے دلنے کی فردوری لینی درست نہیں۔ اس طرح اذان کہنے کی فردوری اور حج کرنے کی فردوری اور امامت کی فردوری اور قرآن اور علم فقہ کے سکھانے کی فردوری ناجائز ہے مگر اس زمانے میں فتویٰ اسپر ہے کہ قرآن سکھانے کی فردوری صحیح ہے اسلئے کہ لوگوں کو مفت سکھانے کی توفیق نہیں رہی اور کھانے اور نو صحر کرنے اور ستار اور دف وغیرہ بجانے پر فردوری لینی درست نہیں۔ زمین مشاع کا اجارہ فاسد ہے (یعنی آدمی یا تہائی غیرہ معین کو اجارہ دے تو فاسد ہے) لیکن اگر شریک کو دے جسکے پاس باقی ہے تو درست ہے۔ دایہ کا نوکر رکھنا اجرت معلوم پر صحیح ہے اور کھانے پینے پر رکھنا بھی صحیح ہے۔ دایہ کے خاوند کو اسکے صحبت کرنے سے نہ منع کرے پس اگر دایہ حاملہ ہو جاوے یا بیمار ہو جاوے تو عقد اجارہ فسخ ہو جاوے گا اور دایہ کو لڑکے کی خوراک کا درست کرنا لازم ہے پس اگر لڑکے کو بکری کا دودھ پلائے گی تو فردوری نہ ملیگی۔ اگر سوت دیا کہ آدھے کا کپڑا بن دے اور آدھا بتائی میں لے یا فردور کیا کہ میرا اناج فلاں جگہ پہنچا دے اور اس میں سے سیر بھر لینا یا مجھ کو کسی قدر اٹے کی بڑی ٹیج ایک دم کے بدلے میں پکا دے یہ سب جائز نہیں۔ اگر زمین ٹھیکہ میں لی اس شرط پر کہ آسمین مل جو تون گا اور کھیتی کرونگا یا اسکو پانی دوں گا اور کھیتی کرونگا تو صحیح ہے۔ پس اگر شرط کرے کہ زمین پھیرتے وقت پھر مل جو تویا مکرمل جو تویا آسمین نالیاں

صحیح اجارہ
اذان امامت
حج و غیرہ

گھوڑو و بچو یا کھات ڈالیو یا اجرت اسکے ٹھیکے کی یہ مقرر کی کہ اس زمین کے خوش
 زمین اپنی زمین مجبور زراعت کے لیے دینا تو یہ سب صورتیں صحیح نہیں جیسے اپنے گھر
 میں رہنے کے کرائے کے عوض کرایہ دار کا گھر رہنے کو لے تو یہ بھی درست نہیں۔ اگر وہ
 کیا اس نالج کے اٹھانے کے واسطے جو اسکی اور مزدور کی شرکت میں ہو تو اسکو مزدوری
 یہ ملے گی جیسے راہن کام نہیں سے مرہون چیز کا کرایہ لینا ہو (یعنی زید نے اپنا گھر عروس کے
 پاس رہن رکھا پھر عروس کے کرایہ کو لیلیا تو یہ صحیح نہیں ہو اور کرایہ عروس کو نہیں پہنچتا) اگر زمین
 ٹھیکہ میں لی اور یہ بیان نہ کیا کہ اس میں کھیتی کرونگا یا کون سی چیز بوون گا پھر اس میں
 کھیتی کی اور ٹھیکہ کا وقت گزر گیا تو جو اجرت ٹھہری تھی وہی دینی ہوگی اگر سواری
 مکہ مضبوط تک کرایہ کیا اور یہ نہ مقرر کیا کہ کیا لا دون گا پھر جیسا لوگ لادتے ہیں جو فاق
 دستور کے اسپر لاوا اور سواری ہلاک ہو گئی تو قیمت کا ضامن نہ ہوگا اور اگر اسنے
 مکہ شریف تک پہنچا دیا تو جو ٹھہرا تھا وہ دینا ہوگا۔ اگر موجر اور مستاجر میں
 جھگڑا ہو زمین کے بونے یا جانور کے لادنے سے پہلے یوں کہ مستاجر کسی چیز کو بونا
 یا لادنا چاہے اور موجر اور چیز کو یا کم لادے اور یہ دونوں قاضی کے پاس جھگڑا
 لیا جوین تو قاضی حقدار اجارہ توڑ دے تاکہ نہ سادرف ہو جاوے۔

باب اخیر کے ضامن ہونے کے بیان میں۔ اخیر مشترک وہ ہو جو کسی خاص شخص کا
 کام نہ کرے (بلکہ جو چاہے اس سے کام لے) اور مستحق مزدوری کا نہیں ہوتا جب تک
 وہ کام کر دے جیسے رنگریز یا دھونی اور اسباب اسکے پاس امانت رہتا ہو (یعنی ہلاک
 ہونے پر تاوان نہ لگے) جو چیز اخیر کے کام سے تلف ہو جاوے جیسے کپڑا دھونی کے
 کوٹنے سے پھٹ جاوے یا مزدور کے پھسلنے سے خواہ جس رتی میں بوجھ باندھا ہو اسکے ٹوٹنے

منہ
 سب
 سب
 سب

باب
 اخیر کے ضامن
 ہونے کے
 بیان میں

سے اسباب ٹوٹ جاوے یا ملاح کشتی کو کھینچنے اور اسے کشتی ڈوب جائے تو جتنا مال کا نقصان ہوگا اُسکا تاوان ان صورتوں میں لیا جاویگا مگر وہ آدمی کہ اس کشتی کے ڈوبنے سے فلاح ہوگئے ہوں انکا تاوان نہیں لیا جاویگا پس اگر ضرور سے مٹکا جکے اٹھانے کے واسطے ضرور ہوا تھا راہ میں ٹوٹ جاوے تو ضرور اسکی قیمت مالک کو واپس دیوے جہاں سے مٹکا اٹھایا تھا اور اس صورت میں ضروری اسکو نہ ملیگی یا وہاں دے جہاں ٹوٹا ہے اور ضروری اسقدر لے جتنی راہ طے کرچکا تھا پیچھے لگانے والا اور قصد کھولنے والا جانوروں خواہ انسانوں کا اگر پیچھے لگانے خواہ نشر و انتشار میں معمولی جگہ سے فرق نہ کریں تو تاوان نہ دینگے۔ خاص ضرور اپنی ضروری کا سختی ہو جاتا ہے جب سے کہ مدت اجارہ میں کام پر مستعد ہو جاوے خواہ اس سے کام لیا جاوے یا نہ لیا جاوے جیسے کسی کو خدمتگاری کے واسطے یا بکر یا بچرانے کے واسطے لو کر رکھا اور یہ ضرور تاوان نہ دے اس چیز کا جو اسکے پاس سے تلف ہو جاوے یا اسکے کام کرنے سے جاتی رہے۔ صحیح دوسری ضروری مقرر کرنی دوسری قسم کے کام پر یا دوسرے وقت کے اعتبار سے پہلی شرط میں دینی یہ اجارہ دو ضروری کا دو طرح کے خواہ دو وقتوں کے کاموں پر درست ہے مگر اجرت موافق شرط اول کے دینی آتی ہے مثلاً اگر درزی سے کہے کہ اگر اس کپڑے کی قبائے فارسی سے گالو ایک روپیہ اور اگر رومی قبائے گالو اٹھ آنے دینگا پس اگر موافق شرط اول کے یعنی فارسی سے گالو ایک روپیہ ضروری دے اور دوسری شرط کے موافق یعنی رومی سے گالو اسکی ضروری کا دستور ہے وہ دینا ہوگا اٹھ آنے دینے نہ ہونگے اسطرح اگر لون کہا کہ اگر آج سنی دیگا تو ایک روپیہ

کتاب حسن الباق
باب بیان
مباحات

کل نہی دیگا تو آٹھ آنے تو اس دن سے گا تو ایک روپیہ دینا ہوگا اور دوسرے روز
 سے گا تو دستور کے موافق مزدوری دینی ہوگی نہ آٹھ آنے) ایسا ہی حال ہی
 دکان اور حجوین (مثلاً کہے کہ اگر دکان میں درزی کو بٹھائیگا تو اسکا کرایہ ایک روپیہ ہوگا
 اگر وہ کو بٹھائیگا تو دو روپیہ پس اگر پہلی شرط کے موافق درزی کو بٹھائیگا تو ایک
 روپیہ کرایہ کا ہوگا اور اگر دوسری شرط کے موافق بٹھائیگا تو کرایہ مثل یعنی دستور کے
 موافق لازم آویگا نہ دو روپیہ) اسی طرح چار پائیہ میں دوسری اجرت باعتبار مفت
 کے یا وجہ کے مقرر کرنی درست ہے (جیسے کہے کہ اگر مکہ تک لیجائے یا دس من
 لادے تو ایک روپیہ اور اگر طائف تک لیجاوے یا پانچ من لادے تو آٹھ آنے تو اگر
 پہلی شرط کے موافق کیا تو موافق ٹھہرے ہوئے کے دینا ہوگا اور دوسری شرط کے موافق
 کیا تو موافق دستور کے دینا ہوگا نہ جو ٹھہرا تھا) جس غلام کو خدمت کے واسطے حالت
 اقامت میں اجیر مقرر کیا اسکو سفر میں ساتھ لیجانا صحیح نہیں ہے بغیر پہلے سے
 شرط کرنے کے (اگر سفر کی شرط بھی کر لی تو لیجانا درست ہے) مستاجر غلام ممنوع العمل کو
 اسکی کار خدمت کے عوض میں جو اجرت دے وہ اس سے واپس نہ لے (صورت
 اسکی یہ ہے کہ زید نے ایک غلام کو جسکو مالک نے کام سے منع کر دیا ہے اجیر کیا اور
 کام لیا اور مزدوری دیدی پھر ظاہر ہوا کہ وہ ممنوع العمل تھا مالک کی طرف سے
 تو اب زید مزدوری چھیر نہیں سکتا) زید نے ایک غلام عمر سے چھین لیا پھر اس سے
 مزدوری کر اگر اسکی کمائی کھا گیا تو واپس کرنا اس اجرت کا زید پر نہ آوے گا اگر
 غلام ممنوع کا مالک مزدوری جو اسنے کی اس غلام کے ہاتھ میں موجود پاوے تو
 لے سکتا ہے۔ صحیح ہے غلام ممنوع کو اپنی مزدوری کا لے لینا رستہ مستاجر اگر

غلام کے خوا لے کر دے اور وہ قبضہ کر لے تو برمی الذمہ ہو جائیگا اگر غلام کو دو مہینے کے واسطے اس طرح نوکر رکھا کہ ایک مہینہ چار روپیہ پر اور ایک مہینہ پانچ روپیہ پر تو صحیح ہے پہلے مہینہ میں چار اور دوسرے میں پانچ لازم ہونگے (پہلے میں پانچ اور دوسرے میں چار نہیں ہو سکتے) اگر ایک غلام کے موجر اور مستاجر آپس میں اختلاف کریں مستاجر کہے کہ تو نے جو غلام ٹھیکے میں دیا تھا وہ بھاگ گیا یا بیمار ہو گیا اور موجر کہے کہ ایسا نہیں ہوا تو دیکھا جاوے گا کہ اگر جھگڑے کے وقت واقع میں بھاگا ہوا ہے یا بیمار ہے تو مستاجر کا قول معتبر ہوگا اور جو نہیں تو قول موجر کا۔ کپڑے کے مالک کا قول معتبر ہوگا۔ کرتے یا قبا کے سینے میں اور سرخ یا زرد رنگے میں اور مزدوری لازم ہونے یا نہ ہونے میں (صورت اخیر یہ ہو کہ مستاجر کہے کہ یہ کام تو نے اس کپڑے میں مفت کیا ہی اور اجیر کہے کہ اجرت کے عوض میں یہ میں نے کیا ہے تو مالک کا قول معتبر ہوگا)

باب ٹھیکہ توڑنے کے بیان میں۔ ایسے عیب کے سبب جو نفع لینے سے مانع ہو اور کرایے کے مکان کے خراب ہوجانے سے اور کفایتی کی زمین اور بچکی کے پانی بند ہونے سے اجارہ فسخ ہو جاتا ہے۔ اگر عاقدین میں سے ایک بھی مرجاوے (صورتیکہ اجارہ اپنی ذات کے واسطے کیا ہو تو اجارہ فسخ ہو جاوے گا اور اگر خیر کے واسطے عقد کیا تھا جیسے دیکل اور وحی اور متولی وقف کا اجارہ کرتا ہو تو فسخ نہ ہوگا۔ ٹوٹ جانا ہی اجارہ خیار شرط اور خیار رویت سے (مثلاً کہے کہ مجھ کو تین روز تک اختیار ہے چاہوں رہنے دوں چاہوں توڑ ڈالوں یا یہ کہے کہ جب دیکھوں تو مجھ کو اجارہ توڑ ڈالنے کا اختیار ہے) اور اجارہ عقد سے بھی فسخ ہو جاتا ہے اور عذر اسکو کہتے ہیں کہ مستاجر اجارہ کی تعمیل سے بدولن برداشت کرنے زیادہ نقصان کے جو عقد اجارہ سے اس پر ضرور نہیں عاجز ہو مثلاً

۴۳۴
یہ غلام
مستاجر
کے لئے
توڑ دیا

کیا
ٹھیکہ
توڑنے
کا
حکم
ہے

کسی نے درو کی جہت سے اپنی دائرہ مکھوٹنے کو دوسرے کو ضرور کیا پھر ضرور جاتا رہا
یا ولیمہ کا کھانا پکانے کے واسطے مقرر کیا پھر عورت نے اُس سے خلع کر لیا یا دکان
تجارت کے واسطے کرایہ لی پھر فلس ہو گیا یا دکان کرایہ پر دی پھر اسکے ذمہ قرض
لازم ہو گیا ظاہر میں یا اسکے بیان سے یا اسکے اقارب سے اور سوائے اُس دکان
کے اور کچھ مال اسکا نہیں یا جانور سفر کے لیے کرایہ کیا پھر ایسی کوئی بات نکل آئی
کہ سفر اسکو نکرنا مصلحت ہوا ان سب صورتوں میں فسخ اجارہ کر سکتا ہے۔ اگر
جانور کرایہ دینے والے کو کوئی ضرورت مانع سفر پیش آگئی تو وہ اجارہ نہیں توڑ سکتا
(کیونکہ دوسرے کو اپنی جگہ جانور کے ساتھ بھیج سکتا ہے)

مسائل متفرقہ

مسائل متفرقہ۔ اگر سنگئی کی زمین یا ٹھیکہ میں لی ہوئی زمین کی کھیتی جلا دی اور
اسکے سبب سے دوسرے کی زمین کی کھیتی بھی جلگئی تو اُس پر تاوان نہیں آویگا۔
(اگر ہوا نہ ہوگی اور جانے کے وقت ہوا تھی تو تاوان دینا ہوگا) اگر درزی یا رنگر نے
اپنی دکان میں کسیکو بٹھا لے تاکہ کام کر دے اور نصف اجرت لے تو صحیح ہے
اگر انٹ کر لیا تاکہ مکہ تک اسپر کجاوہ رکھے اور دو سواریاں بٹھلاوے تو صحیح ہے
اور اسکو اختیار ہے کہ ایسا کجاوہ رکھے جو مروج ہو مگر اُس کجاوہ کا دیکھ لیجنا
بہتر ہے تاکہ پھر کبھی پڑا نہ ہو چھوٹے بڑے میں اور اگر توشہ کے لادنے کے لیے کرایہ کیا
اور مقدار توشہ کی معین کر دی تو اگر اُسیں سے کچھ کھالے تو اتنا ہی اور اسکے عوض
رکھ سکتا ہے۔ صحیح ہے اجارہ کرنا اور اسکا فسخ کرنا اور کھیتی کرنا اور سینچنے کا معاملہ
کرنا اور مضارب اور وکالت اور کفالت اور کسی کو وصی کرنا اور مال کی وصیت
کرنا اور قاضی کرنا اور امیر کرنا اور طلاق دینا اور آزاد کرنا۔ اور وقف کرنا کی بوقت

کی طرف نسبت کر کر (مثلاً کہے کہ میں نے ٹھیکہ کیا مہینے کے شروع سے یا سال کے شروع سے علیٰ ہذا القیاس دوسری چیزیں) بیع اور بیع کی اجازت در صورت کسی اجنبی کے بیع کرنے کے اور فسخ کرنا بیع کا خیار شرط کے بعد اور شرکت اور مہبہ اور نکاح اور رجعت بعد طلاق اور صلح مال سے اور بری الذمہ کرنا فرض سے ان امور کو کسی اور وقت کی طرف مضاف کرنا نہیں صحیح ہے (مثلاً یوں کہنا کہ کل سے میں بیع کرتا ہوں یا کل کو اجازت دوں گا وغیرہ)

کتاب المکاتب

اس میں مکاتب کا بیان ہے (اور مکاتب وہ غلام ہے جس سے مالک نے اس کے آزاد کرانیکے لئے کچھ روپیہ ٹھہر لیا ہو کہ اتنا ویدے تو تو آزاد ہے) کتابت میں غلام تصرف پر قادر ہونے کی راہ سے تو فوراً اسی وقت آزاد ہو جاتا ہے اور فات کے اعتبار سے انجام کو آزاد ہوتا ہے جبکہ کتابت کا بدلہ ادا کر دے زید اگر اپنے چھوٹے غلام کو جو عقد کو سمجھ سکتا ہے مال کے عوض میں بالفعل یا مدت ٹھہر کر یا قسطنطنیہ ساتھ مکاتب کرے اور وہ قبل کرے تو صحیح ہے۔ اسی طرح اگر مالک یوں کہے کہ میں نے تیرے ذمہ ہزار کے انکو تو قسطنطنیہ میں ادا کر دے جنہیں سے اول قسط اتنی ہو اور آخر اتنی ہیں اگر تو انکو ادا کر دے تب تو آزاد ہے اور نہیں تو وہ غلام ملک کے تصرف سے نکلیا جائے گا نہ اسکی مالک سے (یعنی غلام تجارت اور بیع اور شرا وغیرہ کر سکتا ہے اور روپیہ کما سکتا ہے) مالک اگر نوڈھی مکاتبہ سے صحبت کرے یا اس پر یا اس کے لڑکے پر کوئی جنایت سے تصور کرے (مثلاً اسکو مار ڈالے یا ہاتھ پاؤں توڑ ڈالے) خواہ مکاتبہ کا مال تلف کر دے تو ان صورتوں میں مالک کو تاوان

کتاب المکاتب

و بیٹا آویگا۔ اگر زید اپنے ملک کو مکاتب کرے عوض شراب یا سو یا قیمت اس ملک کے یا بدلے میں ایسی شے کے جو اس ملک کی ملک نہ ہو یا عوض سو روپیہ کے اس شرط پر کہ مالک غلام مذکور کو کوئی غلام غیر معین یا لونڈی غیر معین واپس دے ان سب صورتوں میں کتابت باطل ہو جائیگی۔ پس اگر ادا کر دے غلام وہ شراب تو آزاد ہو جائے گا اور اپنی قیمت مالک کو کما دینی پڑے گی پس (اگر قیمت غلام کی) شرط سے کم (ہوگی تو کم) نہ لیجاوے گی اور اگر زیادہ ہوگی تو زیادہ لیجاوے گی۔ اگر ایک جانور کے بدلے میں مکاتب کیا (اور اس کی قسم مثلاً اونٹ یا گھوڑا وغیرہ بیان کر دے) تو (کتابت) صحیح ہے گو وصف اس جانور کا نہ بیان کیا جاوے۔ صحیح ہے مالک کا فر کا غلام کافر کو مکاتب کرنا شراب کے بدلے میں اور انہیں سے اگر ایک بھی ایمان لایا تو مالک کو قیمت شراب کی پہونچے گی اور شراب کے لئے لینے سے بھی آزاد ہو جائیگا۔

باب جن افعال کا مکاتب کو کرنا درست ہو اور جن کا درست نہیں اُس کے بیان میں

مکاتب کو بیع اور شرا اور سفر درست ہے گو مالک نے شرط کر دی ہو کہ شہ سے نہ نکلنا اور اپنی لونڈی کا نکاح کر دینا اور اپنے غلام کو مکاتب کرنا پھر اگر مکاتب کے مکاتب نے بدل کتابت مکاتب اول کے آزاد ہونے سے پہلے ادا کر دیا تو اس کی دلا مالک کو پہونچے گی اور نہیں تو مکاتب اول کو مکاتب کو اپنا نکاح کرنا اسے اول مالک کے اوہب کرنا اور ادا کرنے چیز کے سوا تصدق کرنا اور کسی کا ضامن ہونا اور قرض دینا اور اپنے غلام کا آزاد کرنا گو مال کے عوض میں ہو اور اپنی ذات کا بیچنا اور نکاح کر دینا اپنے غلام کا درست نہیں۔ باپ اور دھی چھوٹے بچہ کے ملک کے حق میں حکم مکاتب کا رکھتے ہیں (یعنی جو امور مذکورہ سابق مکاتب نہیں کر سکتا ہر وہ باپ اپنی

مکاتب
جن افعال کے
بیان میں
مکاتب
کو درست
ہو

بچہ کے ملوک سے (اور وصی اپنے وصی کی اولاد صغیر کے ملوک سے بھی نہیں کر سکتا)
 مضارب اور شریک کو امور مذکورہ میں سے کسی کا اختیار نہیں ہے۔ اگر زید مکاتب
 اپنے باپ یا بیٹے کو خریدے تو وہ زید پر مکاتب ہو جائیگے (یعنی کتابت اول بن دخل
 ہونگے اور مکاتب کے ساتھ آزاد ہو جائیں گے) اور اگر بھائی یا کسی اور رشتہ دار قریب کو
 خریدے تو مکاتب نہ ہونگے۔ اگر مکاتب ایسی لونڈی کو خرید کر اسے جو اسکی بی بی تھی مختصر
 کی ملوک اور اس سے اولاد بھی تھی تو اگر لونڈی کو مع لڑکے کے خریدا تو لڑکا زید پر مکاتب
 ہو جائیگا اور لونڈی کو بیچنا صحیح نہ ہوگا اور بغیر لڑکے کے خریدے تو اسکا بیچنا صحیح ہے
 اگر مکاتب کی لونڈی مکاتب سے لڑکا جنے تو لڑکا مکاتب ہو جائیگا اور جو کئی اسکی
 ہوگی وہ باپ کو ملے گی۔ اگر مکاتب اپنی لونڈی کا اپنے غلام سے نکاح کرے پھر دونوں
 کو مکاتب کر دے اور ان سے لڑکا پیدا ہوا تو لڑکا مان کی کتابت میں دخل ہو کر مکاتب
 ہو جائیگا اور اسکی کمائی مان کو ملے گی۔ اگر مکاتب یا غلام ماذون نے مالک کی اجازت
 سے ایک عورت سے جو اپنی دانستین اپنے آپ کو آزاد جانتی ہے نکاح کیا
 اور اسے اولاد ہوئی پھر معلوم ہوا کہ کسی کی لونڈی ہے تو وہ لڑکا اسی کا غلام ٹھہریگا
 جسکی لونڈی ہے۔ اگر مکاتب یا ماذون ایک لونڈی خرید کر اس سے صحبت کرین پھر
 وہ کسی اور کی نکلے یا خریدنا سے خریدی تھی اور صحبت کرنے کے بعد وہ واپس
 ہو گئی تو صحبت کی اجرت دونوں مسئلے میں مالک کے ذمہ محسوب ہوگی اور نے اجازت
 مالک کے نکاح کر کر صحبت کی ہوگی تو اس میں جو تادان صحبت کا دینا آویگا وہ مکاتب
 کی آزادی کے بعد اس سے وصول کیا جائیگا۔ ^{فصل} اگر مکاتب لونڈی کے مالک سے
 اولاد ہوئی تو مکاتب ہی رہے گی (یعنی بدل کتابت ادا کر کر آزاد ہو سکتی ہے)

اور اگر بدل کتابت ادا نہ ہو تو ام ولد ٹھہریگی۔ اگر کوئی شخص اپنے مدبر یا ام ولد کو مکاتب
 کرے تو صحیح ہے اور ام ولد تو مالک کے مرنے پر مفت بلا عوض آزاد ہو جائیگی اگر مدبر دو
 اپنی قیمت کے وارثوں کو کماویگا اور اگر مالک فقیر ہو کر مر گیا ہو تو تمام بدل کتابت اُسکو
 کما دینا ہوگا۔ اگر کوئی اپنے مکاتب کو مدبر کر دے تو یہ بھی صحیح ہے پس اگر یہ بدل کتابت
 ادا کر دیگا تو آزاد ہو جائیگا ورنہ مدبر رہیگا اور اگر مالک اُسکا فقیر مرے تو دو ثلث اپنی
 قیمت کے یا دو ثلث بدل کتابت کے کما دے۔ اگر مکاتب کو مالک آزاد کر دیگا تو آزاد
 ہو جائیگا اور بدل کتابت اُسکے ذمہ سے اُتر جائیگا۔ اور اگر ہزار روپیہ چوکس وقت
 تک ادا نہ ہونا ٹھہرے تھے مکاتب کیا تھا پھر اس سے صلح کر لی فی الحال پانہ دینے پر
 تب بھی صحیح ہے۔ اگر کوئی بیمار جس نے اپنے غلام کو دوسرا کے عوض ایک برس
 تک کی مدت میں ادا کر دینے پر مکاتب کیا تھا مگر جاوے اور غلام کی قیمت ایکہزار ہے
 اور وارثوں نے بدل کتابت کو دیر میں دینا روانہ رکھا تو غلام مذکور دو تہائی بدل
 کتابت فی الحال ادا کرے اور باقی ایک تہائی سال بھر میں دیتا رہے یا اگر عاجز
 ہو بدل کتابت سے تو غلامی میں رہے۔ اور اگر سال کے اندر ہزار دینے پر
 مکاتب کیا تھا اور قیمت اُسکی دوسرا رہے۔ اور وارثوں نے سال بھر کی دیر روا
 نہ رکھی تو دو ثلث اپنی قیمت کے بالفعل ادا کر دے یا غلامی میں رہے۔ اگر ایک
 آزاد نے کسی غلام کو اُسکے مالک سے ہزار پر مکاتب کرایا اور بدل کتابت بھی ادا کر دیا
 تو وہ غلام آزاد ہو گیا پھر اگر غلام نے بعد اطلاع اپنے مکاتب ہونے کو جائز رکھا
 تو وہ مکاتب ہوگا (یعنی جو مال آزاد شخص نے اُسکے مالک کو دیا ہو وہ اُسکے ذمہ
 پر لازم ہوگا) اگر ایک شخص دو غلاموں کو مکاتب کرے جس میں ایک موجود اور ایک

غائب ہو اور بدل کتابت کو غلام حاضر قبول کرے تو صحیح ہو اب ان دونوں میں سے جو مال کتب بت ادا کر دیگا دونوں آزاد ہو جائیگے اور جو ادا کر دے وہ دوسرے سے اسکا حصہ نہیں لے سکتا اور بدل کتابت کا مواخذہ غائب سے کچھ نہیں ہوگا بلکہ مالک مال کا مواخذہ حاضر سے کرے اور غائب کا عقد قبول کرنا لغو ہے (یعنی اسکے قبول سے بدل کتابت اسکے ذمہ لازم نہ ہوگا) اگر ایک لونڈی اپنے اور اپنے دو بچوں کی طرف سے جو چھوٹے ہوں عقد کتابت کرے تو صحیح ہے اب ان تینوں میں سے جو مال ادا کر دے گا دوسرے سے نہیں لے سکتا۔

باب مشترک غلام کے مکاتب کرنیکے کے بیان میں زید عمرو ایک غلام میں شریک ہیں انہیں سے ایک نے شہار زید نے عمرو کو اجازت دیدی کہ میرے حصہ کو ہزار کی عوض مکاتب کر کے بدل کتابت وصول کر لینا اور عمرو نے مکاتب کیا اور کچھ بدل کتابت وصول کیا پھر وہ غلام اداسے عاجز ہو گیا تو جو لیا ہے وہ عمرو کا ہے نہ زید کا۔ زید عمرو کی شرکت میں ایک لونڈی ہے اور دونوں نے اسے مکاتب کیا پھر زید نے اس سے صحبت کی اور بچہ جنی تو زید نے کہا کہ یہ میرا بچہ ہے پھر عمرو نے صحبت کی اور دوسرا بچہ ہوا اور عمرو نے کہا کہ یہ میرا ہے پھر لونڈی اداسے بدل کتابت سے عاجز ہو گئی تو لونڈی زید کی ام ولد ٹھہریگی اور زید عمرو کو ادھی قیمت لونڈی کی اور آدھا تاوان صحبت کا ادا کر دے اور عمرو زید کو سارا تاوان صحبت کا اور دوسرے لڑکے کی قیمت ادا کر دے اور یہ دوسرا لڑکا عمرو کا ٹھہریگا اور زید عمرو میں سے جو کوئی صحبت کا تاوان اس لونڈی سے مکاتب کر دیگا تو درست ہوگا دوسرا شریک اس سے مواخذہ نہیں کر سکتا مگر یہ حکم اسکے عاجز ہونے سے پہلے کا ہے اور بعد

کتاب
بینہ
میں
مکاتب
کرنے

عاجز ہونے کے باوجود ان صحبت زید کو پہرہ پہنچے گا نہ لونڈی کو۔ اور اگر عمرو نے اُس لونڈی
مشترک کو زید کی صحبت کے اور لڑکے کے دعویٰ کرنے کے بعد مدبر کر دیا اور عمرو نے
صحبت نہیں کی ہے پھر لونڈی ادا سے بدل سے عاجز ہوئی تو عمرو کا مدبر کرنا باطل ہے
اور زید کی یہ لونڈی ام ولد ٹھہرے گی اور زید عمرو کو نصف قیمت لونڈی کی اور نصف
تامان صحبت کا دے اور لڑکا زید کا ہوگا۔ اگر زید عمرو میں سے کوئی اس لونڈی
مکاتب کو آزاد کر دے اور وہ مالدار ہو پھر لونڈی ادا سے زر کتابت سے عاجز ہو
تو آزاد کرنے والا دوسرے شریک کو نصف قیمت لونڈی کی دے اور یہ نصف اُس
لونڈی سے وصول کرے (اگر دوسرا شریک بھی آزاد کر دے یا اُس لونڈی سے
نصف قیمت کما لے تو پہلے آزاد کرنے والے سے کچھ نہیں لے سکتا) اگر زید عمرو میں
ایک غلام مشترک ہے اور پھر زید نے اسکو مدبر کر دیا اور عمرو نے اپنا حصہ حالت
توانگی میں بین آزاد کر دیا تو زید عمرو سے نصف قیمت لے سکتا ہے اور اگر عمرو کے
آزاد کرنے کے بعد زید مدبر کرے تو کچھ نہیں لے سکتا (بان غلام سے چاہے
تو نصف قیمت کما لے چاہے آزاد کر دے)

باب مکاتب کے مرنے اور بدل کتابت سے عاجز ہونے اور اُسکے مالک کے
مرنے کے بیان میں۔ مکاتب اگر بدل کتابت کی ایک قسط کے ادا کرنے سے عاجز ہو جاوے
اور کہیں سے اُسکا مال جلد ملنے کو ہو تو تین روز تک حاکم اُسکے عاجز ہونے کا
حکم نہ کرے اور اگر کوئی مال اُسکا نہیں ہے تو حاکم اُسکو عاجز ٹھہرے کہ عقد کتابت فسخ کر دے
یا مالک اُسکی رضامندی سے فسخ کر دے اور اب اسپر غلامی کے سب احکام لوٹ
آویں گے اور جو مال اُسکے پاس ہوگا وہ مالک کا ہو جاوے گا۔ اگر مکاتب کچھ

مکاتب کی
عاجز ہونے سے
خوار ہونے کے
بیان میں

مال چھوڑ کر مر جاوے تو عقد کتابت نسخ نہیں ہوگا بلکہ بدل کتابت اس کے مال سے
 ادا کیا جائیگا اور زندگی کے آخر دنوں میں اس پر حکم آزادی کا کیا جائیگا (یعنی
 موت آزادی کے بعد تصور ہوگی) اگر مکاتب نے لڑکا چھوڑا جو ایام کتابت میں
 پیدا ہوا ہے اور کوئی مال بدل کتابت کے ادا کرنے کے لئے نہ ہو تو یہ لڑکا باپ کی طرح
 بدل کتابت کی قسطوں کے ادا کرنے میں کوشش کرے پس اگر بدل ادا کر دے گا تو
 یہ لڑکا بھی آزاد ہوگا اور اس کا باپ بھی موت سے پہلے آزاد ٹھہرے گا اگر مکاتب نے
 اپنا لڑکا چھوڑا جس کو خریدتا تھا تو اس لڑکے کو بدل کتابت بالفعل اکٹھا دینا ہوگا
 قسطوں سے پس اگر ادا کر دیا تو آزاد ہے اور نہیں تو غلام ہو جائیگا۔ اور اگر مکاتب
 نے اپنے بیٹے کو خرید لیا اور اس کا مال چھوڑا کہ بدل کتابت کو کافی ہو تو یہ لڑکا اس کا
 وارث ہوگا (کیونکہ جب لڑکے نے زر کتابت ادا کیا تو باپ آزاد ہوا اور یہ
 لڑکا بھی اس کا تاج ہوا آزاد ہونے میں تو لڑکا باپ کا وارث ہوگا) جس طرح کہ اگر
 باپ بیٹے دونوں کو ساتھ ہی مکاتب کیا ہوتا (اور باپ مرنا تو بیٹا وارث اس کا
 ہوتا) اگر مکاتب آزاد عورت سے ایک بیٹا چھوڑے اور اس قدر قرض اپنا اور دن پر
 چھوڑے جو بدل کتابت کو کافی ہو اور اس لڑکے نے کوئی تقصیر کی جس کے تاوان کا
 قاضی نے اس کی مان کے کہنے پر حکم کیا تو اس حکم سے یہ ثابت نہ ہوگا کہ قاضی نے
 مکاتب کو ادا سے بدل کتابت سے عاجز ٹھہرایا (کیونکہ مقتضائے کتابت یہی تھا
 کہ لڑکے کو مان کے کہنے میں ملا دین تاکہ باپ کی طرف سے بدل کتابت کے ادا ہونے پر
 باپ سے لاحق ہو جاوے) اور اگر بچہ کے مان پ کے آنا د کرنے والے اس کی دلا میں
 جھگڑیں اور قاضی مان کے آزاد کرنے والے کو دلا بچہ کی دلا دے تو اس حکم

سب سے مکاتب کا عاجز ہونا ثابت ہوگا (اسی لئے کہ مان کے آزاد کرنے والے کو بولا کا دلانا اس بات کی دلیل ہے کہ اس کا باپ قابلیت اس کی نہیں رکھتا کہ اپنے لڑکے کی ولایت اپنے آزاد کرنے والے کو پہنچا دے اور یہ قابلیت نہ رکھنا آزاد ہونے کے سبب ہے تو اس سے اور آزاد ہونا بغیر بدل کتابت سے عاجز ہونے کے نہیں ہو سکتا اسی لئے اس حکم سے اس کا عاجز ہونا ثابت ہوگا) اگر مکاتب نے زکوٰۃ و صدقہ وغیرہ کا مال لوگوں سے لیکر مالک کو بدل کتابت میں دیا اور پھر عاجز ہو گیا تو یہ مال اب مالک کو درست ہوگا کہ زکوٰۃ و صدقہ مالک کو خود لینا درست نہ ہو (اس کی وجہ یہ ہے کہ سبب ملک کا بدل گیا یعنی مکاتب تو اس مال کا بطور صدقہ اور خیرات کے مالک ہوا تھا اور مالک کو اپنے آزاد کرنے کے عوض میں ملا اگرچہ آزاد می بعد کو ہوتی، غلام اگر تقصیر کرے پھر اس کو اس کا مالک مکاتب کرے اور اس کی تقصیر کرنے کی مالک کو اطلاع نہ ہو پھر یہ مکاتب اداے زر کتابت سے عاجز ہو تو مالک اس غلام کو اس شخص کے حوالے کرے جب کہ اس نے نقصان کیا ہے یا اس کے قصور کا تادان و عیاض طرح اگر مکاتب تقصیر کرے اور اب بھی تادان دینے کا حکم نہ ہوا ہو کہ عاجز ہو جاوے اور اسے بدل کتابت سے تو اس صورت میں بھی نقصان دے کو یا غلام دیا جاوے گا یا تادان پس اگر مکاتب پر حکم تادان دینے کا کیا جاوے پھر اس کے بعد بدل کتابت سے عاجز ہو تو یہ تادان اس کے ذمہ منتر لہ قرض کے ہوگا کہ اس میں غلام مذکور بیجا جاوے گا اگر مالک مر جاوے تو عقد کتابت فسخ نہ ہوگا بلکہ مکاتب کے وارثوں کو بدل کتابت اپنی قسطوں سے ادا کرے اور اگر وارث اس کو آزاد کر دین تو آزاد ہو سکتا ہے نئے بدل کے اور اگر بعض وارث آزاد کرین تو ان کا آزاد کرنا جاری نہ ہوگا۔

اسمین دلاؤ کا بیان ہے۔ (آزاد کیا ہوا مملوک اگر مر جاوے اور کوئی وارث نہ چھوڑے
تو اسکا ترکہ آزاد کرنے والے کو پہنچتا ہے اور اس ترکہ کو دلا کہتے ہیں) دلا اسکو ملیگی
جسے آزاد کیا ہو گوید کر کرنے یا سکا تب کرنے یا ام ولد کرنے یا قریب کے مالک ہونے
سے آزاد ہوا ہو (مثلاً زید نے اپنے کسی غلام کو خریدا اور بسبب قرابت کے
مالک ہوتے ہی وہ آزاد ہو گیا تو اسکی دلا زید کو پہنچے گی) اور شرط دلا کے نہ پہنچنے
کی نفی ہے (یعنی اگر بروقت آزاد کرنے کے یہ شرط کیا دے گی کہ دلا آزاد کرنے والے کو
نہ ملے تو یہ شرط لغو ٹھہرے گی۔ ساتھ جو عبارت کنزین ہے اس کے معنی آنے جائیوے
کے ہیں یعنی جو کسی کی قید میں نہ ہو) اگر زید اپنی لونڈی ہندہ کو آزاد کرے جو اپنے خاوند
سے کہ وہ بھی غلام ہے حمل رکھتی ہو تو لونڈی کے بچے کی دلا زید سے کبھی تجاوز نہ کرے گی
(یعنی اسکی مان کے آزاد کرنے والے کو ملیگی اگرچہ آزادی کے بعد چھ مہینے سے
کم میں جنے) اور اگر چھ مہینے سے زیادہ میں جنے تب بھی بچہ کی دلا اسکی مان کے مولا
کو ملے گی (اگر اس بچہ کا باپ آزاد نہ ہو جاوے) اور اگر وہ آزاد ہو گیا ہو تو اپنے آزاد کرنے والے
کی طرف دلا کو کھینچ لیگا (خلاصہ یہ کہ آزادی سے چھ مہینے کے اندر اگر لونڈی جنے تو
بہر صورت بچہ کی دلا اسکی مان کے آزاد کرنے والے کو ملے گی اور اگر چھ مہینے سے زیادہ میں
جنے اور شبہ ہو کہ آزاد ہونے کے وقت لونڈی کو حمل تھا یا نہ تھا تب بھی دلا مان کو
پہنچے گی لیکن اگر اس بچہ کا باپ آزاد ہو جاوے تو وہ دلا نہ کر اپنے آزاد کرنے والے کی طرف
کھینچ لیگا ایسے کہ باپ کی جانب قوی تر ہو) اگر ایک عجمی نے نکاح کیا ایک آزاد کی بیوی
عورت سے پھر وہ جنی تو اس لڑکے کی دلا اسکی مان کے آزاد کرنے والے کو ملے گی گو اس
عجمی نے کسی سے عقد مولات کیا ہو (کیونکہ ترکہ پانے میں مولیٰ عتاقہ مقدم ہے مولیٰ

۱۵
چھ مہینے
غلام لونڈی کو
آزاد کرنا ہے
اسکو مول عتاقہ
کہتے ہیں اور
مولی مولات
کی صورت
ذیل میں مذکور
ہے ۱۱۰

موالات پر اور عقد موالات یہ ہے کہ ایک شخص کافر ایک مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لائے اور یہ عہد کرے کہ میرے بعد میری میراث تجھ کو پہنچے گی اور عجمی کی قیدۃً اسطے ہی کہ اگر باب عجمی ہوگا تو آزاد کا منسوب ہوگا اپنے باپ کی قوم کی طرف نہ مان کے آزاد کر نیوالے کی طرف) آزاد کرنے والا میراث لینے میں مقدم ہے ذوی الارحام پر اور مورثی عصبہ نسبی سے پس اگر آزاد کرنے والا اول مر جاوے پھر اسکے بعد آزاد کیا ہوا مر جاوے تو اس آزاد کیسے ہوئے کی میراث آزاد کر نیوالے کے اس عصبی کو پہنچے گی جو سب سے نزدیک ہے (یعنی اسکے سب وارثوں کو نہیں ملیگی) عورتوں کو ولاعتناقہ نہیں ملتی مگر اسکی جسکو انہوں نے خود آزاد کیا ہو یا انکے آزاد کیے ہوئے نے آزاد کیا ہو اور انکے مکاتب کی او مکاتب کے مکاتب کی (یعنی عورتیں اپنے مورث کے ترکہ میں سے دلا کا حصہ نہیں لے سکتیں) مثلاً اگر کوئی شخص مرے اور کچھ ترکہ چھوڑے اور اسکے ترکہ میں سے دلا کا مال بھی ہو اور وارث مرد اور عورتیں ہوں تو عورتوں کو دلا میں سے حصہ ملیگا اسکے مالک فقط مرد ہونگے مان جسکو انہوں نے خود آزاد کیا ہو یا مکاتب کیا ہو یا اس آزاد اور مکاتب نے کسی کو آزاد اور مکاتب کیا ہو اسکی ولا عورت کو ملیگی بخلاف مردوں کے کہ وہ مورث کی دلا میں سے بھی وارث ہوتے ہیں۔

فصل ایک شخص ایک کے ہاتھ پر اسلام لایا (یعنی اسکی رہنمونی سے مسلمان ہوا) اس شرط پر کہ نو مسلم کے مرنے کے بعد اسکے مال کا وارث وہ شخص ہادی ہو اور اگر وہ نو مسلم کسی کا کچھ نقصان کرے تو اس نقصان کا تاوان بھی وہی ہادی دیوے یا ہادی کے سوا کسی غیر سے یہ معاملہ کرلے تو درست ہو (غرض جس سے طرح کا عقد کر لیا اسکو مولیٰ موالات کہتے ہیں بعد اس عقد کے اگر نو مسلم خیانت کر لیا تو تاوان

موسے کو دینا ہوگا (اور اگر مر جاویگا) اور اسکا کوئی وارث نہ ہوگا تو میراث بھی مانگی
 یسکی جو در مولی الموالات میراث لینے میں ذوی الارحام کے بعد ہے (یعنی بیٹے کے
 ذوی الارحام میں سے بھی اگر کوئی نہ ہوگا تب اسکو ترکہ پہنچے گا) جائز ہے اس کو اس
 کہ ایک مولی الموالات سے اس کے سامنے عقد موالات فسخ کر کر دوسرے سے منعقد
 کرے جب تک کہ اس پہلے نے اس کے بدلے تاوان قصور نہ دیا ہو (اور اگر اس کے عوض
 کچھ دیا ہو تو عقد موالات کا توڑ نا درست نہ ہوگا) آزاد کیے ہوئے غلام کو درست
 نہیں ہے کہ کسی سے عقد موالات کرے (کیونکہ مولی اسکا وہی آزاد کرنے والا ہوگا نہ
 دوسرا) اگر عورت سے عقد موالات کرے اور پھر جنے تو اسکا لڑکا بھی مان کے تابع ہوگا
 اس عقد میں (یعنی لڑکے کا مولی الموالات بھی مانتا ہوگا جو اسکی مان کا ہے۔ واللہ اعلم)

کتاب الاکراه

اس میں کسی سے زبردستی کام لینے کا بیان ہے۔ اکراه اس کام کو کہتے ہیں جسکو
 آدمی دوسرے کے سبب سے کرے تو ظاہر ہے کہ وہ خود اس کام پر راضی نہیں اور
 زبردستی میں دو شرطیں ہیں اول یہ کہ زبردستی کرنا والا (مثلاً) بادشاہ ہو یا چور جس
 چیز سے کہ ڈراتا ہوا اسکے کرنے پر قادر ہو (مثلاً مار ڈالنے سے اگر ڈراتا ہو تو یہ شرط ہے
 کہ مار ڈالنا اسکے قابو میں ہو) دوسری شرط یہ ہے کہ جیسے زبردستی ہو وہ اس شے
 کے واقع ہونے سے ڈرے (اب اس کے احکام بیان کیے جاتے ہیں) اگر کسی کو دوسرے
 نے ڈرایا کہ تو یہ چیز بچ ڈال یا مول لے یا اقرار کرے یا اجارہ دیدے ورنہ میں
 تجکو مار ڈالوں گا یا سخت مار ماروں گا یا بہت دنوں قید کروں گا اور اس نے ڈر کر
 اختیار کر لیا تو بعد اسکے اسکو اختیار ہی چاہیے اس سے کچھ اور دوسرے اور اس

بیع سے ملک اسوقت ثابت ہوگی جسوقت بیع پر قبضہ ہو جائیگا (قبضہ سے پہلے پہلے ملک نہ ہوگی کیونکہ زبردستی کی وجہ سے بیع میں فساد اگلیا ہے قیمت اپنی خوشی سے لے لینا بیع کی اجازت ہو جس طرح بیع کا اپنی خوشی سے دیدینا اجازت ہو (یعنی اسوقت میں حکم زبردستی نکلیا جاویگا) اگر مشتری نے اپنی غیبت سے کوئی چیز بول لی مگر بائع نے کسی کی زبردستی سے وہ فروخت کی اور وہ شے مشتری کے پاس سے جاتی رہی تو مشتری کو اسکا دام (نرخ بازار) بائع کے حوالے کرنا چاہئے اور بائع کو یہ بھی اختیار ہے کہ جس نے اسپر زبردستی کی ہو اس سے چیز کا تاوان لے (مشتری سے دام نہ لے) اگر سور کا گوشت یا مردار کھانے یا خون یا شراب پینے پر کوئی زبردستی کرے یا بائع نے یا پیٹے یا قید کرنے سے ڈراوے تو ان چیزوں کا کھانا پینا حلال نہ ہوگا۔ اور اگر مار ڈالنے یا کسی عضو کے کاٹ ڈالنے سے ڈراوے تو ان کا کھانا پینا حلال ہو جائیگا بلکہ اگر نہ کھا ویگا اور اپنے قتل پر یا عضو کے کٹنے پر صبر کریگا تو گنہگار ہوگا۔ اگر کفر کرنے یا مسلمان کا مال ضائع کرنے پر کوئی قتل کرنے یا عضو کے کاٹ ڈالنے سے ڈراوے تو ان کاموں کے کرنے کی رضعت ہے اور اگر صبر کرے اور یہ کام نہ کرے تو ثواب دیا جاویگا اور سوا می خوف قتل اور عضو کٹنے کے اور بائوں سے کفر کرنا اور مسلمان کا مال ضائع کرنا درست نہیں۔ اور جسکا مال تلف ہو وہ اس سے لے سکتا ہے جسے تلف پر زبردستی کی ہو۔ اگر زید نے عمر کو دبا یا کہ بکر کو مار ڈال ورنہ میں شخب کو جان سے مارے دیتا ہوں تو عمر کو بکر کے مار ڈالنے کی اجازت نہیں اگر مار ڈالے گا تو گنہگار ہوگا مگر قصاص اس سے نہیں لیا جاویگا بلکہ فقط زید سے لیا جاوے گا۔ اگر زید پر کسی نے زبردستی کی تو زیدی کے

آزاد کرنے یا بی بی کے طلاق دینے پر اور اس نے ایسا کیا تو آزادی اور طلاق واقع ہو جائے گی۔ اب زید اپنے زبردستی کرنے والے سے قیمت لونڈی کی اور نصف مہرنی بی بی کا لے اگر بغیر صحبت کیے طلاق دمی ہے اور اگر اگر ایسا کیا جاوے گا مرتد ہونے پر تو بی بی اسکی بائن نہوگی :

کتاب الحج

اس میں تصرف سے روکنے کا بیان ہے۔ حجر اسکو کہتے ہیں کہ بچہ ہونے یا غلام ہونے یا دیوانہ پن کے باعث قول کے تصرف سے شرعاً روک دیا جاوے اور فعل میں روک نہو (یعنی اگر ایسا شخص وہ امر کرے جو قول پر منحصر ہے تب تو نائب اثر ہو جیسے معاملات میں اور اگر ایسی بات کرے جو کرنے سے متعلق ہے تو وہ ممنوع نہو مثلاً کسی کا نقصان کر دے تو اسکا تادان دینا پڑیگا) صحیح نہیں ہے تصرف بچہ اور غلام کا اسنے اذن دلی یا مالک کے اور نہ تصرف مجنون کا کسی حال میں (نہ اذن سے بغیر اذن کے) اگر عقد کرے انہیں سے کوئی اور اسکو عقد کی سمجھ بھی ہو تو ولی کو اختیار ہے چاہے عقد کو رہنے دے چاہے فسخ کرے اور اگر یتیم کر دینگے کوئی شے تو اسے ضمان ہونگے۔ اقرار کرنا بچہ اور دیوانے کا محبت پر نہیں اور غلام کا اقرار غلام کے حق میں معتبر ہے نہ مالک کے حق میں یعنی اگر غلام کسی مال کا اپنے ذمہ پر استرار کرے تو اس مال کا ادا کرنا اسکے ذمہ پر بعد آزادی کے لازم ہو جاوے گا (کیونکہ اسوقت اسکا مال مالک مالک ہے بعد آزادی کے اسکا خود کا ہوگا) اور اگر استرار کرے گا حد کا یا قصاص کا اپنے ذمہ پر تو اسی وقت جاری کیجاوے گی بیوقوفی تصرف کی مانع نہیں۔ پس اگر بالغ ہو

کتاب الحج
اور اگر بچہ
طلاق دے تو
نہیں ہے
بچہ کے
کے اذن سے
نہیں ہے

بیوقوف اسکو اسکا مال نہ دیا جاوے جب تک کہ ۲۵ برس کا نہ ہو لے اور جو بیچ و شرا
 اس عرصہ میں کریگا وہ درست ہوگی جب ۲۵ برس کو پہنچ جائے تب مال حوالے
 کر دیا جاوے گو خراب کرے اور بدکاری اور کاروبار سے غفلت کرنی بھی مانع تصرف
 نہیں۔ اگر قرض خواہ ایسے شخص سے اپنا قرض مانگے تو قید کیا جاوے تاکہ اپنا مال قرض
 میں بیچے پس اگر آپس قرض بھی روپیہ ہو اور اسکا مال بھی روپیہ ہوں تو قرض بدو
 اسکی اجازت کے اول روپیوں سے ادا کر دیا جاوے اور اگر اسکے ذمہ قرض
 اشرفیان ہوں اور مال روپیہ ہو یا قرض روپیہ ہوں اور مال اشرفیان ہوں تو ان
 روپیوں اشرفیوں کو بچکر قرض ادا کر دیا جاوے اور اسباب اور زمین وغیرہ اسکی
 نے اجازت قرض کیواسطے نہ بیچے جاوے (لیکن قید کیا جاوے گا کہ خود بیچے)
 مفلسی بھی مانع تصرف نہیں پس اگر کوئی چیز خریدی اور غفلت ہو گیا تو بیچنے والا قیمت
 کے لینے میں اور قرض خواہوں کے برابر ہے (یعنی وہ چیز بچکر سبکو حصہ رسد دام ملینگے
 یہ نہیں کہ فقط بائع ہی کو وہ منے مجاہدے فیصل بائع ہونا لڑکے کا ان امور سے
 ثابت ہوتا ہو یا احتمال سے یا کسی عورت کو حاملہ کرنے سے یا انزال سے پس اگر
 یہ کوئی بابت نہیں ہے تو پوری اٹھارہ برس کی عمر میں بائع ٹھہرے گا اور عورت کا
 بائع ہونا ان باتوں سے ثابت ہوتا ہے یا حیض کے آنے یا حاملہ ہونے یا انزال
 سے اور اگر یہ باتیں نہ ہوں تو جب پوری سترہ برس کی ہو جاوے اور لڑکا لڑکی دونوں
 کے بائع ہونے پر پندرہ برس کی عمر میں فتوے دیا جاتا ہو۔ کم سے کم عمر بائع ہونے
 کی صغیر کے حق میں بارہ برس ہیں اور صغیر کے حق میں نو برس ہیں اگر قریب البلوغ
 ہو گئے صغیر اور صغیرہ اور بولے کہ ہم بائع ہو گئے تو انکا کہنا معتبر ہوگا اور حکم انکا

یا غزن کا سا ہو جائے گا۔

کتاب المازون

اس میں اذن دیئے ہوئے کا بیان ہے۔ اذن ردک کے دور کرنے اور اپنے منہ کے حق کو ساقط کرنے کو کہتے ہیں اور اذن کسی وقت میں اور خاص میں مخصوص نہیں رہتا (گو مالک نے خاص کسی تجارت کا اذن دیا ہو) مالک اگر اپنے غلام کو خرید و فروخت کرتے دیکھ کر چپ ہو رہے تو اذن ثابت ہو جاتا ہے پس اگر مالک اس کو اذن غلام دیدے نہ کسی خاص چیز کے مول لینے کا تو غلام کو درست ہی خریدنا بیچنا خرید و فروخت کیوں اسے وکیل کرنا اور رکھ دینا اور رکھ لینا ٹھیکہ لینا مضارب کرنا۔ اپنی ذات یا اسباب کو ٹھیکہ میں دینا قرض یا غصب یا امانت کا اقرار کرنا نکاح کرنا یا اپنے غلام کو بیوی کا متاع کرنا اور آزاد کرنا اور قرض دینا اور سہہ کرنا صحیح نہ ہوگا اور مازون کو درست ہے کہ تھوڑا سا کھانا تحفہ کے طور پر کسی کو بھیج دے یا جو اس کو کھلا دے اس کی دعوت کرے یا عیب کے سبب چیز کے دام کم کر دے۔ مازون کے ذمہ پر اگر قرض ہو جاوے تو وہ اس کی ذات سے متعلق ہوگا یعنی اگر مالک اس کی طرف سے دے تو قرض کے عوض میں فروخت ہوگا اور سب قرض خواہوں کو حصہ رسد بٹاویگا اور اگر پھر بھی کچھ باقی رہیگا تو آزاد ہو سکے بعد باقی کا مطالبہ اس سے رہیگا مازون کا تصرف مالک کے روکنے سے رک جائیگا بشرطیکہ اکثر بازار دے اس کے روک دینے سے مطلع ہو جاوے اور اگر مالک مر جاوے یا دیوانہ ہو جاوے یا دین سے بھر کر دارالحرب میں چلا جاوے یا خود غلام مازون بھاگ جاوے تب بھی تصرف سے رک جائیگا اور مالک اگر مازون کو بیوی کو ام ولد بنا لے تو تصرف سے رک جائیگی لیکن اگر مالک غلام مازون کو مدبر کر دے تو اذن میں نقصان نہ ہوگا اور ام ولد بنانے

سے

اور مذکور کرنے سے مالک کو انکی قیمت قرضخواہوں کو دینی ہوگی (اسی لئے کہ ان دونوں کی بیع ناجائز ہے تو قرضخواہ اپنے قرضہ میں انکو بیع نہ سکیں گے اسی لئے مالک کے ذمہ انکی قیمت دینی آویگی) اگر غلام ماذون بعد روک دینے کے اقرار کرے کہ میری پاس جو کچھ ہو وہ دوسرے شخص کا ہو تو یہ اقرار درست ہو۔ اگر ماذون کے پاس کامل مع اسکی قیمت کے اُسکے ذمے کے قرض کو کافی نہ ہو تو مالک اُسکے پاس کے مال کا مالک نہ ہوگا اس سے یہ نکلا کہ اگر غلام ماذون کے پاس کوئی غلام ہو اور مالک اُسکو آزاد کر دیگا تو یہ آزاد کرنا درست نہ ہوگا۔ ہاں اگر قرض اُسکی قیمت اور مال سے کم ہوگا تو آزاد کر دینا اُسکے غلام کا درست ہوگا۔ غلام ماذون جو قرضدار ہو وہ اگر مالک کے ہاتھ کچھ بیچے تو بیع جب ہی درست ہوگی کہ وہ قیمت مثل لے (یعنی کم دام پر نہ بیچے) اسطرح مالک اگر اُسکے ہاتھ کوئی چیز قیمت مثل یا کم دام پر بیچے تو درست ہے (زیادہ پر بیچنا درست نہیں اسی لئے کہ قرضخواہوں کی حق تلفی ہوگی) اگر مالک غلام ماذون قرضدار کے ہاتھ کچھ بیع کرے اور قیمت لینے سے پیشتر بیع کو اُسکے حوالے کر دے تو اب قیمت اُسکی جاتی رہی (اسی لئے کہ جب بیع اپنے غلام کو دیدی تو ثمن اُسکے ذمہ قرض ہو گیا اور غلام مالک کا قرضدار ہو یہ نہیں ہو سکتا) ہاں مبیع کو اگر مالک ثمن لینے کے لئے روک رکھے تو درست ہو۔ اگر غلام ماذون قرضدار کو مالک آزاد کرے تو درست ہے۔ مگر اس صورت میں غلام مذکور کی قیمت قرضخواہوں کو دینی ہوگی اور اگر مالک قیمت بھی قرضخواہوں کو دیدے اور پھر بھی قرض باقی رہے تو توبیہ کا مطالبہ غلام مذکور سے آراوکی کے بعد ہوگا۔ اگر ماذون قرضدار کو مالک فروخت کر دے اور مشتری اُسکو قرضخواہوں سے چھپا دے (اُنکے حوالے نہ کرے) تو قرضخواہ اُسکی قیمت مالک سے بھر لینگے پھر اگر غلام

مذکور مالک کے پاس عیب کے باعث پھر کر آوے تو مالک نے جو کچھ قرض خواہوں کو دیا ہو ان سے پھر لے اور انکا قرض غلام مذکور سے متعلق رہیگا غلام کو ان کے حوالے کرے کہ اگر قرض خواہ چاہیں تو مشتری سے غلام کی قیمت بھر لیں جسے اسکو بھجوا دیا ہو یا اس بیع کو جائز رکھیں اور اسکے دام مشتری مذکور سے لے لیں۔ اگر مالک غلام مذکور کو فروخت کر دے اور مشتری سے مالک کہہ دے کہ اسکے ذمہ قرض ہے تو قرض خواہوں کو اختیار ہے کہ اس بیع کو توڑ دلیں اور اگر بائع بیع کے بعد چلا جاوے تو مشتری قرض خواہوں کا مدعا علیہ نہ رہیگا (یعنی قرض خواہ اس سے مواخذہ نہ کریں بلکہ بائع کو جب پاویں مواخذہ کریں) اگر ایک غلام نے کسی شہر میں اگر کہا کہ میں زید کا غلام ہوں اور خرید اور فروخت کی تو اس پر تجارت میں کی ہر چیز کا مواخذہ لازم ہو جائیگا اور یہ غلام سودا گروں کے قرضہ میں فروخت نہوگا جب تک کہ اسکا مالک نہ آوے (اور اسکے اذن دینے کا انکار نہ کرے) پس اگر زید اگر اسکو تجارت کی اجازت دینے کا مقرر ہوگا تب تو وہ تعرض میں فروخت ہوگا ورنہ نہوگا۔ اگر لڑکے یا کم سمجھ شخص کو جو خرید و فروخت کو سمجھتے ہوں ان کا ولی خرید و فروخت کی اجازت دیدے تو انکا حکم خرید و فروخت میں غلام ماذون کا سا ہے۔

کتاب الغصب

اس میں (غصب یعنی) کسی چیز کو چھین لینے کا بیان ہے غصب اسکو کہتے ہیں کہ ایک شخص جو اپنی چیز پر تصرف حق طور پر کرتا ہے اسکو دوسرا شخص اس پر تصرف ناحق سے کر دے مثلاً کسی کا غلام چھین کر اس سے اپنی خدمت کرادی یا جانور

چھین کر اسپر اپنا بوجھ لادے تو یہ غصب میں داخل ہے اور اگر مالک فرس پر بیٹھا ہو
 اور اسپر کوئی جا بیٹھے تو یہ غصب نہیں (اسی لیے کہ اسپر مالک کے تصرف کو دور
 نہیں کیا۔ جس چیز کو غصب سے لے لیا ہوا اسکے احکام یہ ہیں) اگر وہ چیز بعینہ غاصب
 لینے چھیننے والے کے پاس موجود ہو تو واجب ہے کہ اسکو جس جگہ میں چھینا ہو اسی
 جگہ مالک کو بھیج دے اور اگر چھینی ہوئی چیز غاصب کے پاس سے جاتی رہی ہو تو اسکی
 دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ چیز مثلی تھی تو اس جیسی اور چیز دے دیوے اور اگر
 اس چیز کا مثل اسوقت نہ پایا جاتا ہو تو اس کا دام جھگڑے کے دن جو کچھ ہو وہ
 مدعی کے حوالے کرے دوسرے یہ کہ چیز مذکور قیمت کی چیزوں میں سے ہو
 تو اس صورت میں اسکا دام وہ دینا ہوگا جو چھیننے کے روز کا ہو۔ اگر غاصب
 نے دعوے کیا کہ وہ چیز جاتی رہی تو قاضی اسکو اتنے دنوں کو قید رکھے کہ لقیہ یا
 جان لے کہ اگر اسکے پاس ہوتی تو اس اثنا میں ضرر ظاہر کر دیتا پھر اسپر حکم کر دے
 کہ اس شے کا عوض حوالے کرے اور غصب مال منقول میں ہوا کرتا ہے پس اگر زمین کو غصب کیا
 اور وہ غاصب کے پاس سے جاتی رہی (مثلاً دریا برد ہو گئی) تو اسکا تاوان ندیگا
 یاں اگر مکان منسوب اسکے رہنے کے باعث یا زمین اسکے زراعت کرنے سے قبض
 ہو جاوے گی تو جسقدر نقصان ہوگا وہ غاصب کے ذمہ پڑے گا جیسا منقول چیز کا حال
 ہے کہ اگر غاصب کے استعمال کرنے سے اسپر کچھ نقصان آ جاوے گا تو وہ غاصب کو دینا
 پڑے گا) اگر زمین منسوب کا غلہ اور محصول غاصب نے لیا ہو تو اسکو خیرات کرے وہی
 حال ہے اس نفع کا جو غاصب نے منسوب میں تصرف کر نیسے پیدا کرے یا میں مال
 و دیعت سے تجارت وغیرہ کر کے نفع حاصل کرے (تو یہ نفع بھی خیرات کر دینا جائیگا)

۴۲
 اگر مالک فرس پر بیٹھا ہو
 اور اسپر کوئی جا بیٹھے
 تو یہ غصب نہیں
 ۴۳
 اگر غاصب لینے چھیننے
 والے کے پاس سے جاتی رہی
 ہو تو اسکی دو صورتیں
 ہیں

منصوب چیز کو اگر غاصب اپنے تصرف سے کچھ کا کچھ کر دے تو وہ چیز اسکی ملک
 ہو جاتی ہے مگر اس سے تاوان دینے کے پیشتر نفع لینا حلال نہیں مثلاً بکری چھین کر
 اسکو بھونے پکا دے یا گھوڑن منسوب کو پیسے بوندے یا لوبہ چھین کر تلوار بنائے خواہ
 سونے چاندی کے سوا اور چیز تلبا وغیرہ چھین کر برتن بنا دے یا سال کی لکڑی چھین کر اُسپر
 عمارت قائم کرے (توان اعمال سے ان چیزوں کا مالک تو ہو جاوے گا مگر اُسے نفع جب
 حلال ہوگا کہ انکی قیمت مالک کو حوالے کرے اور اگر چاندی سونا چھین کر برتن بنا لے گا
 تو انکا مالک بھی نہ ہوگا) اگر غاصب نے بکری چھین کر ذبح کی یا کپڑا چھین کر بہت سا پھاڑا
 تو مالک کو اختیار ہے کہ خواہ قیمت انکی غاصب سے لیوے اور وہ چیز زمین اس کے حوالے کرے
 یا چیزیں آپ رکھے اور غاصب سے انکا نقصان بھر لے اور اگر تھوڑا پھاڑ دیا ہو تو اس
 صورت میں مالک کپڑا آپ رکھے اور غاصب سے نقصان لیوے اگر غاصب نے کسی کی
 زمین میں عمارت بنائی یا درخت لگا دیے تو عمارت و درخت لکھا کر زمین مالک کو دیا وے گی
 اور اگر انکے لکھاڑنے سے زمین کا نقصان ہوتا ہو تو مالک انکو رہنے دیگا اور اکھرنیکے
 بعد جو دام انکے ہوتے وہ غاصب کے حوالے کرنے پڑینگے۔ اگر غاصب نے کپڑا لیکر
 اسکو رنگ لیا یا ستو چھین کر اس میں گھٹی ملا دیا تو مالک کو اختیار ہے چاہے سفید
 کپڑے اور زرے ستو کے دام غاصب سے بھر لے چاہے یہ چیزیں آپ لے اور جس قدر رنگ
 اور گھٹی سے انکا دام بڑھا ہو وہ غاصب کو دیرے۔ فصل اگر غاصب نے منصوب چیز
 کو چھپا دیا اور اسکی قیمت مالک کو دیدی تو اس چیز کا مالک ہو جاوے گا۔ قیمت
 کے باب میں قول غاصب کا مع قسم معتبر ہے اور اگر مالک زیادتی قیمت کے گواہ پیش
 کرے تو اس کے گواہ معتبر ہونگے۔ اگر غاصب نے منصوب کو چھپا کر اسکی قیمت جو مالک نے

کہ کوئی غاصب کسی چیز کو اپنے تصرف سے کچھ کا کچھ کر دے تو وہ چیز اسکی ملک ہو جاتی ہے مگر اس سے تاوان دینے کے پیشتر نفع لینا حلال نہیں مثلاً بکری چھین کر اسکو بھونے پکا دے یا گھوڑن منسوب کو پیسے بوندے یا لوبہ چھین کر تلوار بنائے خواہ سونے چاندی کے سوا اور چیز تلبا وغیرہ چھین کر برتن بنا دے یا سال کی لکڑی چھین کر اُسپر عمارت قائم کرے (توان اعمال سے ان چیزوں کا مالک تو ہو جاوے گا مگر اُسے نفع جب حلال ہوگا کہ انکی قیمت مالک کو حوالے کرے اور اگر چاندی سونا چھین کر برتن بنا لے گا تو انکا مالک بھی نہ ہوگا) اگر غاصب نے بکری چھین کر ذبح کی یا کپڑا چھین کر بہت سا پھاڑا تو مالک کو اختیار ہے کہ خواہ قیمت انکی غاصب سے لیوے اور وہ چیز زمین اس کے حوالے کرے یا چیزیں آپ رکھے اور غاصب سے انکا نقصان بھر لے اور اگر تھوڑا پھاڑ دیا ہو تو اس صورت میں مالک کپڑا آپ رکھے اور غاصب سے نقصان لیوے اگر غاصب نے کسی کی زمین میں عمارت بنائی یا درخت لگا دیے تو عمارت و درخت لکھا کر زمین مالک کو دیا وے گی اور اگر انکے لکھاڑنے سے زمین کا نقصان ہوتا ہو تو مالک انکو رہنے دیگا اور اکھرنیکے بعد جو دام انکے ہوتے وہ غاصب کے حوالے کرنے پڑینگے۔ اگر غاصب نے کپڑا لیکر اسکو رنگ لیا یا ستو چھین کر اس میں گھٹی ملا دیا تو مالک کو اختیار ہے چاہے سفید کپڑے اور زرے ستو کے دام غاصب سے بھر لے چاہے یہ چیزیں آپ لے اور جس قدر رنگ اور گھٹی سے انکا دام بڑھا ہو وہ غاصب کو دیرے۔ فصل اگر غاصب نے منصوب چیز کو چھپا دیا اور اسکی قیمت مالک کو دیدی تو اس چیز کا مالک ہو جاوے گا۔ قیمت کے باب میں قول غاصب کا مع قسم معتبر ہے اور اگر مالک زیادتی قیمت کے گواہ پیش کرے تو اس کے گواہ معتبر ہونگے۔ اگر غاصب نے منصوب کو چھپا کر اسکی قیمت جو مالک نے

کہی یا اسکے گواہوں سے ثابت ہوئی یا غاصب پر قسم لازم ہوئی تھی اُسے قسم سے
الٹا کر کیا اس جہت سے وہ قیمت مالک کو بھردی اور پھر وہ چیز ظاہر ہوئی تو معلوم ہوا
کہ قیمت مذکور سے زیادہ کی ہے تو اس صورت میں وہ چیز غاصب ہی کی رہیگی مالک کو
اختیار نہ ہوگا (کہ غاصب کی دی ہوئی قیمت کو واپس کر کے اُس چیز کو خود لے لے) مان
اگر غاصب نے منصوب کا دام اپنی قسم پر دیا ہوا اور پھر زیادہ کی نکلی تو مالک کو اختیار
ہوگا کہ چاہے اُسی قیمت پر اکتفا کرے چاہے چیز کو لے لے اور قیمت مذکور غاصب کو پھیر دے
اگر غاصب غلام منصوب کو بیچ ڈالے پھر غلام کا مالک غاصب سے اسکا تاوان بھر لے
تو غاصب کی بیع درست ہوگی اور اگر غاصب غلام مذکور کو آزاد کر دے اُسکے بعد
مالک اُس غلام کی قیمت کا تاوان لے لو آزاد کرنا صحیح نہ ہوگا۔ منصوب چیز میں جو
چیزیں بڑھیں وہ غاصب کے پاس امانت ہونگی (مثلاً منصوب لونڈی کے بچہ ہو
یا باغ منصوب میں پھل لگے تو بچہ اور میوہ دونو غاصب کے پاس امانت رہیں گے
یعنی اگر آپ سے جاتے رہیں گے تو غاصب کے ذمہ تاوان نہ ہوگا اور) اگر زیادتی کر کے
انکو ہلاک و برباد کر دیگا یا مالک کے مانگنے پر انکو اُسکے حوالے نہ کرے گا اور جاتے رہے
تو قیمت ذہنی آویگی۔ منصوب لونڈی بچہ جتنے سے جس قدر کم ہو جائے گی اسکا تاوان
غاصب کو دینا ہوگا لیکن اگر بچہ موجود ہوگا تو اُسی سے نقصان پورا کیا جاوے گا
(یعنی لونڈی کے نقصان کے عوض میں وہ بچہ بھی مالک کو ملے گا) اگر غاصب
نے منصوب لونڈی سے زنا کیا پھر مالک کو پھیر دی اور بچہ پیدا ہوئیے وہ
مرگی تو غاصب سے اُس لونڈی کی قیمت لیجا دیگی۔ اور اگر آزاد عورت سے زور زنا
کیا اور وہ بچہ جتنے میں مرگی تو اسکا خون بہا زانی غاصب کو نہ دینا ہوگا۔ منصوب

طے کہ جو غاصب احوال میں تاوان آتا ہے اور آزاد عورت سال نہیں کر غاصب سے اسکا تاوان لازم آئے۔

چیز کے منافع کا نادان خاص کے ذمہ کچھ نہ ہوگا (مثلاً اگر کسی شخص کی سواری چھین کر
 اسپر سوار ہوا یا گھر چھین کر اسپین رہا تو سوار ہونے اور رہنے کی اجرت اسپر لازم نہ ہوگی)
 اگر غاصب کسی مسلمان کی شراب یا سوچھین کر ضائع کر دے تو اسپر نادان نہ دیکھا لیکن
 اگر شراب اور سوڈمی کے ہون گے اور تلف کر دیا تو قیمت دینی ہوگی۔ اگر غاصب نے
 مسلمان سے شراب چھین کر سرکہ بنالیا یا مردار کی کھال چھین کر اسکو دباغت دی
 تو مالک کو اختیار ہے کہ یہ چیزیں غاصب سے لے لے اور حسبہ کہ دباغت سے دم
 چھڑے کے بڑھ گئے ہوں وہ غاصب کو دیدے اور اگر غاصب ان دونوں چیزوں کو
 تلف کر دے تو نادان صرف سرکہ کا دینا ہوگا (چھڑے کی قیمت دینی پڑے گی) اور جو خیر
 گانے کے آلات توڑ ڈالے یا چھوڑے کی شراب یا شراب نصف کرادے تو اسکو انکی قیمت
 دینی ہوگی اور ان چیزوں کا بیچنا درست ہے (اور منصف اسکو کہتے ہیں کہ انگور کے
 شیرہ کو جوش کرین یہاں تک کہ نصف ربحا دے پھر اسکو رہنے دین تاکہ شراب بنجاوے)
 اگر کوئی شخص کسی کی ام ولد یا مدبر لونڈی کو چھین لے اور وہ غاصب کے یہاں مرجائے
 تو مدبر لونڈی کی قیمت دینی ہوگی ام ولد کی نہ دینی ہوگی۔

کتاب الشفیع

اس میں شفعہ کا بیان ہے شفعہ اسکو کہتے ہیں کہ جس نے کو کوئی زمین مشتری کو پڑی ہو
 نئے کے عوض بدون اسکی رضامندی کے دوسرے شخص زمین کا مالک ہو جاوے اور
 اس سے وہ زمین لیے شفعہ اول خلیط کو پہنچتا ہے یعنی ایسے شریک کو جو بیع
 کی ذات میں شریک ہو پھر اسکو جو بیع کے حقوق میں شریک ہو مثلاً لکھا اور رہا
 میں اگر یہ دونوں حق خاص ہوں (اور اگر سب لوگوں کے ہون گے تو اسپین حق شفعہ

تسبیح کا نہیں) پھر اس کے بعد حق شفیع ہمسایہ کا ہے جو متصل مسیح کے ہو (اور امام
 شافعی کے نزدیک ہمسایہ کو حق شفیع نہیں پہنچتا اور امام عظیم کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 قول ہے کہ جابر اللہ ارحم الراحمین یعنی مکان کا ہمسایہ مکان کا مستحق زیادہ ہے
 اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے) اور جسکی چھت کسی مکان کی دیوار پر ہو یا ایک
 کڑی میں شریک ہو جو مکان کی دیوار پر رکھی ہو تو وہ اس مکان کا ہمسایہ ہے (شریک
 نہیں ہے یعنی اگر کوئی شریک ہو گا تو اسکو شفیع پہنچے گا) شفیع شفیعون کی گنتی کے
 موافق ہوتا ہے (یعنی جتنے شفیع ہونگے اتنے حصے برابر اس زمین کے کر کے ہر ایک
 کو ایک ایک پہنچے گا۔ یہ ہونگا کہ جو شریک زیادہ سہام کا ہے اسکو زیادہ ملے
 اور کم سہام والے شریک کو کم ملے) شفیع زمین کے بیج ہونے پر ثابت ہوتا ہے اور طلب
 شفیع پر گواہ کر دینے سے مقرر ہو جانا ہے (اور زمین مسیح ملک میں شفیع کے یا
 مشتری کی رضامندی سے آتی ہے یا قاضی کے حکم سے)

یا طلب شفیع کے طلب کرنے کے بیان میں۔ جب شفیع کو زمین کے فروخت
 کرنے کی خبر ہو تو اسی مجلس میں طلب شفیع پر گواہ کر دے پھر بائع پر گواہ کرے اگر
 اسنے زمین مکر مشتری کے حوالے نہ کی ہو یا مشتری پر یا زمین بیع پر گواہ کرے
 (یعنی اول گواہ کرے اپنی طلب پر پھر گواہ کرے بائع پر کہ یہ بیچتا ہے یا مشتری پر کہ
 وہ خریدتا ہے یا زمین پر کہ یہ کبی ہے اور میں اسکا شفیع ہوں تم گواہ رہو کہ میں اسکو
 چاہتا ہوں جب اس طرح گواہ کر چکے گا) تو اب طلب میں تاخیر کرنے سے
 حق شفیع کا جانا نہ ہوگا (جب چاہے لیوے) جب شفیع قاضی کے بیان شفیع
 طلب کرے تو قاضی مدعا علیہ (یعنی مشتری سے) سوال کرے کہ جن میں کی ملکیت

بایں
 شفیع کے طلب
 کرنے کے
 بیان میں

اسے شفیع حق شفیع کا طالب ہے وہ اسکی ملک ہو یا نہیں اگر مشتری اقرار کرے کہ جس
 زمین کے ہمایہ کے باعث شفیع چاہتا ہے وہ شفیع کی ملک ہے یا مشتری پر قسم لازم
 ہوئی اور وہ قسم سے انکار کر گیا یا شفیع نے اپنی ملکیت کے گواہ قائم کر دیے (تو ان صورتوں
 میں دعویٰ شفیع کا سمجھ ہوگا) پھر قاضی مشتری سے زمین مستناع کے خریدنے
 کا حال پوچھے کہ تو نے مول لی ہے یا نہیں اگر وہ خریدنے کا اقرار کرے یا قسم کھائے
 سے انکار کرے یا شفیع کو اپون سے اسکی خرید ثابت کر دے تو قاضی حکم کر دے کہ
 یہ زمین شفیع کو پہنچتی ہے اور مشتری سے اسکو دلاوے۔ اور شفیع پر لازم نہیں کہ
 دعویٰ شفیع کے وقت ثمن بھی لاوے بلکہ بعد حکم قاضی کے ثمن کا موجود کرنا زمین کے
 لینے کے لئے ضروری ہے۔ اور اگر بیع بائع ہی کے قبضہ میں ہو تو شفیع اسی پر نالش زمین کے
 دلایا جانے کی کرے اور قاضی شفیع کے گواہ نہ سنے جب تک مشتری حاضر نہ ہو جب مشتری حاضر
 ہو تو اس کے سامنے بیع کو ٹھہر دے (اور زمین شفیع کو دلاوے) اور زمین کی قیمت کا
 ضمان بائع پر ہے (یعنی زمین اگر دوسرے کی نکلے تو ثمن کا ضمان بائع دیگا مشتری سے
 سروکار نہیں) اور شخص خریدنے کے لئے وکیل ہو وہ شفیع کا مدعا علیہ ہو سکتا ہے جب تک
 کہ زمین بیع کو اپنے موکل کے سپرد نہ کر دے (یعنی قاضی کے یہاں شفیع اس پر نالش طلب
 شفیع کی کر سکتا ہے) اور اگر وکیل زمین کو موکل کے سپرد کرے تو اس وقت وکیل ہی کو سروکار
 نہیں مدعا علیہ موکل ہی ہوگا۔ شفیع کو دیکھنے کے بعد اور عیب نکلنے پر مبیع کو پھر دینے
 کا اختیار ہے گو مشتری نے بائع سے کہہ لیا ہو کہ عیب نکلے گا تو نہ پھیر دینا
 اگر شفیع اور مشتری قیمت مبیع کی مختلف بناوین تو مشتری کا قول معتبر ہوگا اور اگر
 دونوں گواہ پیش کریں تو شفیع کے گواہ مقبول ہونگے۔ اگر مشتری کچھ قیمت کہے

بائع اس سے کم کہے اور ابھی بائع نے قیمت وصول نہ کی ہو تو شفیع اس قدر قیمت دیو
 جو بائع کہتا ہے اور اگر بائع قیمت مشتری سے لے چکا ہو تو شفیع اس قدر کو لے جو مشتری
 بیان کرتا ہو۔ ثمن میں سے کچھ کم کر دیا شفیع کے حق میں ظاہر ہوگا (یعنی اگر مشتری
 کے لیے بائع نے کچھ ثمن کم کر دیا ہو تو شفیع بھی اس قدر کم کو لے گا) لیکن اگر بائع نے
 مشتری کو بالکل محاف کر دیا ہو یا مشتری نے کچھ زیادہ ثمن سے دیا ہو تو یہ دونوں شفیع
 کے لیے لازم نہ ہوں گے۔ اگر مشتری نے زمین کے عوض میں اسباب یا کوئی زمین دی ہو تو
 شفیع کو مشتری کے اسباب یا زمین کی قیمت دینی آوے گی اور اگر اسباب مثلی
 چیزوں میں سے ہوگا تو اس جیسا دینا آویگا۔ اگر مشتری نے ثمن کے دینے کی کوئی مدت
 ٹھہرائی ہو تو شفیع کو اختیار ہے چاہے اسی وقت دام دے کر زمین لے لے خواہ صبر کر
 یہاں تک کہ مدت گزر جائے اور وعدہ پڑھن دے کر لیوے۔ اگر زمینی نے شراب یا سور کے
 برے میں زمین خریدی ہو تو شفیع بھی اگر زمینی ہو تو شراب اور سور دیکر اُسکو لے لے اور اگر شفیع
 مسلمان ہو تو ان دونوں کی قیمت دیکر لیوے۔ اگر مشتری نے زمین بیع میں عمارت
 بنائی ہو یا درخت لگائے ہوں تو شفیع کو اگر وہ عمارت و درخت لینے منظور ہوں تو ثمن زمین کے
 ساتھ انکی قیمت حسب قدر لوگ دیوین مشتری کے حوالے کرے ورنہ مشتری سے بڑا لگاؤ کھڑا ڈالے
 اور ثمن دیکر زمین لے لے۔ اگر زمین شفیع میں عمارت و درخت شفیع نے قائم کیے پھر وہ زمین
 دوسرے کی نکلی اور اس نے لے لی تو شفیع بائع سے صرف زمین کا ثمن پھیرے (عمارت اور
 درخت کے دام اس سے نہیں پھیر سکتا) اگر زمین بیع میں کوئی مکان تھا کہ وہ مشتری
 کے قبضہ میں آکر گر گیا یا درخت تھا کہ سوک گیا تو شفیع کو زمین کا کل ثمن دینا ہو ویکا
 (اس نقصان کا اعتبار نہ کیا جاوے گا) اگر مشتری زمین بیع کے مکان توڑ ڈالے تو

شعاع صرف میدان کی قیمت دیکر زمین لے لے رہے مشتری کا رہیگا (اسکے دام نہ) اگر مشتری نے زمین اور اسکے اندر کے درخت مع پھل پھول لیے یا درخت نہ پھل مشتری کے پاس اگر لگے تو شعاع زمین اور درخت مع پھلون کے لے گا اور اگر پھل پہلے سے لگے ہوئے تھے مشتری نے انکو توڑ لیا تو شعاع میں سے لے کے دام کم کر دے گا۔

باب ۱۱ چیزوں کے بیان میں زمین شفعہ ہوتا ہے اور زمین نہیں ہوتا۔ شفعہ کسی زمین میں متحقق ہونا ہے جو مال کے بدلے میں ملک میں لے جا جس صورت میں کہ عوض مل نہ ہوگا زمین شفعہ بھی ہوگا (مثلاً کوئی مکان، مہرین لیا جاوے تو زمین شفعہ ہوگا) اسباب سقوط میں اگر کسی میں اور عمارت اور درخت میں جو بدلہ زمین کے فروخت ہونے میں شفعہ نہیں ہوتا مکان جو مہرین ٹھہرا دیا ہو یا اجرت کے عوض میں کیس کو دیا ہو یا عورت نے علاقہ لینے کے عوض شوہر کو دیا ہو یا خون کے مقدمہ میں کسی مکان پر صلح ہوئی ہو یا غلام کے آزاد کرنے کے عوض میں کسی کی ملک میں آیا ہو یا کوئی مکان کسی نے دوسرے کو سپرد کیا ہو اور موجودہ لہ سے اسکا عوض کچھ نہ ٹھہرایا ہو تو ان صورتوں میں حق شفعہ شعاع کو نہیں پہنچتا۔ اگر مکان یا زمین اس طرح بیچ ہوئی کہ بائع کو اسکے پھیر لینے کا اختیار نہ ہو جب تک بائع کو اختیار رہیگا تب تک زمین شفعہ ثابت نہ ہوگا۔ اگر بیچ فلاں سے کوئی زمین مکی تو جب تک اس بیچ کے فسخ کرنے کا حق مشتری کو رہیگا تب تک زمین شفعہ نہ ہوگا۔ ان اگر مشتری اس زمین میں مکان یا درخت تیار کرے اور حق فسخ جاتا رہے اس صورت میں البتہ شفعہ ثابت ہوگا۔ اگر شرکت کی زمین شریکوں نے باہم تقسیم کی تو زمین شفعہ نہ ہوگا۔ اگر شعاع نے حق شفعہ مشتری کو دے دیا پھر زمین بیچ مشتری نے بسبب خیار رویت یا خیار شرط یا خیار عیب کے بائع کو حاکم کے حکم سے پھیر دی

کیا کسی شفعہ میں چیزیں ہوتی ہیں

تو اب ہمیں حق شفعة ثابت نہرگا ہاں اگر بدون حاکم کے حکم کے واپس کی یا بائع و مشتری نے بیع کا اقالہ کر لیا ہو تو شفعة ثابت ہوگا۔

یا اس شفعة کی باطل کرنے والی چیزوں کے بیان میں۔ (جانتا چاہیے کہ شفعة کی طلب کے دو طور ہیں ایک) طلب مواثبات (کہ نمبر دیکھتے خبر بیع کے اٹھ کھڑا ہو) اور (دوسرے شفعة کے طلب کرنے پر گواہ کر دے دوئم) طلب تقریر (کہ بائع یا مشتری یا بیع کے پاس جا کر گواہ طلب شفعة کے کر دے پس ان دونوں) کے کرنے سے شفعة باطل ہو جاتا ہے (یعنی اگر بیع کی خبر سنتے ہی شفعة کی طلب کے گواہ نہ کیے نہ بائع یا مشتری یا بیع کے پاس جا کر گواہ کیے تو پھر اگر شفعة طلب کر گیا تو دعویٰ سنا نہ جاوے گا) اگر شفیع مشتری سے کچھ لیکر شفعة سے دست بردار ہو تو شفعة باطل ہے اور شفیع پر اس عوض کا مشتری کو پھیر دینا واجب ہے۔ شفیع اگر مر جاوے تو شفعة باطل ہوگا مگر مشتری کے مرنے سے شفعة باطل نہ ہوگا اگر شفیع نے کسی زمین کی جہت سے دعویٰ شفعة کیا اور ہنوز قاضی نے حکم شفعة کے ملنے کا نہیں کیا تھا کہ شفیع نے وہ زمین بیچ ڈالی تو اس کا حق شفعة باطل ہو جاوے گا اور شفعة نہیں ہے اس شخص کو جو کسی کے لئے وکالتاً فروخت کرے یا خود اس کے لئے فروخت ہوئی ہو (اول مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ بائع نے ایک مکان کے فروخت کا زید کو وکیل کیا اور اسے مکان کو فروخت کیا مگر اس کا شفیع بھی زید ہے تو اب زید کا شفیع بیع کا وکیل ہونے سے جاتا رہا اور دوسرے کی صورت یہ ہے کہ مکان کا بائع زید کا مضارب ہو کہ اس کے لیے مال فروخت کرنا ہو اگر مضارب مذکور مال مضارب بہتین سے کسی مکان کو بیچے گا تو زید کو اس میں شفیع نہ ہو چکا) اگر زید نے ایک مکان بیچا اور عمر و نے مشتری سے ضمان درک کیا (یعنی کہہا کہ اگر کسی کا نکلے گا تو میں ضامن ہوں تو اس ضمانت

کے بیچ
شفعة کی طلب
کرنے والی
چیزوں کے
بیان میں

سے عمرو کا شفعہ جاتا رہیگا۔ اور جو شخص کسی کے لیے وکالتہ خریدے یا خود اس کے لیے
 خرید واقع ہو تو اسکو شفعہ پہونچیگا (یعنی خریدنے کا وکیل اگر شفعہ کا مدعی ہو یا مضار
 کسی مکان کو مال مضاربت سے خریدے اور رب المال دعویٰ شفعہ کرے تو دعویٰ
 سموع ہوگا) اگر شفعہ نے لوگوں سے سنا کہ مکان ہزار روپیہ کو بکا تو اس نے شفعہ
 طلب نہ کیا لیکن پھر معلوم ہوا کہ وہ کم کو بکا ہے یا گھوٹا ہوا جو کہ عوض میں بکا ہے
 جنکی قیمت ہزار یا زیادہ ہو تو اس صورت میں شفعہ کا دعویٰ کر سکتا ہے اور اگر یہ معلوم ہو کہ اس نے
 کے عوض میں فروخت ہوا ہے جنکی قیمت ایک ہزار ہے تو شفعہ نہ پہونچے گا۔ اگر شفعہ نے
 سنا کہ مشتری زید ہے اور وہ شفعہ سے دست بردار ہوا پھر معلوم ہوا کہ مشتری عمرو ہے تو
 اسکو شفعہ پہونچ سکتا ہے۔ اگر کسی نے اپنی زمین اسطرح بیچی کہ جو جانب شفعہ کی طرف
 ملی تھی اور جس سے ایک گز کم کر کے بچدی (یعنی شفعہ کے طرف کی گز بھر زمین فروخت
 نہ کی) تو شفعہ کو شفعہ نہ پہونچے گا (اسی لئے کہ شفعہ کی زمین زمین بیع سے ملی ہوئی نہ ہے)
 یہ امر شفعہ کے ساقط کرنے کا ایک حیلہ ہے) اگر مکان میں سے ایک حصہ مثلاً تہائی یا
 چوتھائی کسی ثمن کی عوض مشتری نے خرید اور اس کے باقی سہاموں کو خرید لیا تو ہمسایہ
 حق شفعہ صرف پہلے حصہ میں ہوگا باقی حصوں میں نہ ہوگا (اس لیے کہ مشتری جب اول
 خرید چکا تو صرف مشتری ہی نہیں رہا بلکہ اس مکان کا شریک ہو گیا اور شریک
 ہمسایہ سے مقدم ہوتا ہے اور یہ صورت بھی شفعہ کے ساقط کرنے کی تدبیر ہے کہ اول
 ایک سہام کو بہت سے دام دیکر لے لیا بعد اسکے باقی ثمن سے بقیہ سہاموں کو
 خرید لیا تاکہ ہمسایہ باقی سہاموں کو تو اسوجہ سے نہ لے کہ مشتری بوجہ خرید اول کے شریک ہو گیا ہے
 اور اول سہام کو بسبب گرائی قیمت اور کار آمد نہ ہونے کے بخیر ہو اگر زمین کو ثمن کے عوض

حلیہ
 شفعہ
 وکالتہ

خرید کر اس کے بدلے میں کپڑا بائع کو دے تو شفعہ کو شفعہ وہی من دینا ہوگا نہ کپڑا۔
 اور شفعہ کے ساقط کرنے اور زکوٰۃ کے نہ واجب ہونے کے لئے حیلہ کرنا مکروہ نہیں
 (لیکن علماء کے نزدیک منہج یہ ہے کہ اگر حیلہ شفعہ کے ضرر سے بچنے کے لئے ہو تو اسکا
 کچھ مضائقہ نہیں جائز ہے اور اگر ایسا نہیں تو مکروہ ہے باقی رہا زکوٰۃ کے ساقط کرنے
 کی تدبیر تو وہ دینداری کے خلاف ہو چنانچہ دیندار پر یہ امر مخفی نہیں) اگر بائع ایک
 ہو اور کئی مشتریوں کے ہاتھ اپنی زمین فروخت کرے تو شفعہ کو اختیار ہے کہ کچھ مشتریوں کا
 حصہ لے لے اور بعض کا ترک کرے اور اگر چند بائع زمین مشترک کو ایک مشتری کے
 ہاتھ بچیں تو شفعہ کو اختیار نہیں کہ بعض کا حصہ لے اور بعض کا چھوڑ دے اگر مشتری
 نے آواہ مکان بغیر تقسیم کیا ہو الیا تو شفعہ مشتری کا حصہ لے سکتا ہے جو بائع تقسیم
 کر دے۔ اگر مالک کوئی مکان بیچے اور غلام ماذون قرض دار اسکو شفعہ میں
 لے لے تو درست ہے ایسی طرح اسکا عکس بھی جائز ہے (یعنی مالک کو بھی حق
 شفعہ غلام دیون ماذون کی فروخت میں پہنچتا ہے) اگر کم بین لڑکے کا باپ
 یا وصی حق شفعہ سے دست بردار ہوں تو درست ہے اور اگر وکیل شفعہ لینے
 کے لیے موکل کی طرف سے حق شفعہ سے درگزرے تب بھی درست ہے نہ

کتاب القسمة

کتاب القسمة

ایہ مشترک چیز کے بانٹنے کا بیان ہے جو حصہ سب چیز میں میں بھیلنا ہوا ہو
 اسکو ایک جا کرنے کا نام قسمت ہے (مثلاً نصف زمین کا حصہ جو متعین نہیں کہ کون سا
 ہے قطعہ خاص میں اسکو علیحدہ اور معین کر دین تو یہ قسمت ہوگی) پھر قسمت میں دو
 باتیں ہوتی ہیں ایک حصہ کا جدا کرنا دوسرے ایک حق سے دوسرے حق کا بدل جانا

(اسی لئے کہ حصہ و وزن شرکوں کا ہر جزو میں مشترک چیز کے موجود ہے تو بانٹنے میں
مبادلہ ضرور ہوگا) اور مثلی چیزوں (یعنی کیلی اور موزوں وغیرہ کے بانٹنے میں)
جد کرنے کو غلبہ ہے اسی لئے ایک شرکاء اپنا حصہ دوسرے شرکاء کے غائب ہونے
کی صورت میں مثلی چیز و زمین لے سکتا ہے (کیونکہ اپنے حق کے جدا کرنے میں
حاجت دوسرے کے آنے کی نہیں) اور جو چیزیں غیر مثلی ہیں انکی تقسیم میں مبادلہ
کو غلبہ ہے اسوجہ سے ایک شرکاء دوسرے کی غیبت میں اپنا حصہ لین لے سکتا
(کیونکہ ایک مال کو دوسرے مال سے بدلنے میں دونوں بدلنے والوں کی حاجت
ہوتی ہے) اگر مال ایک جنس کا ہے جس میں بہت لوگ شرکاء ہیں اور کوئی شرکاء
مخواست اسکی تقسیم کی ایک شرکاء موجود سے کرے تو شرکاء مذکور پر تقسیم کرنے کے
لیو جبر کیا جاویگا (اور شرکاء کا انتظار نہ ہوگا) لیکن اگر مال مختلف جنسوں کا مشترک ہوگا
تو ان میں زبردستی موجود شرکاء پر تقسیم کے لئے نہوگی (اسی لئے کہ ایک جنس میں نہیں
تو جدا کرنے کو غلبہ ہے پس حاکم حق جدا کرنے پر جبر کر سکتا ہے اور مختلف جنسوں میں
مبادلہ کی صورت کو غلبہ ہے جسکے لئے جبر نہیں کر سکتا) مستحب ہو کہ قاضی ایک
بانٹنے والا مقرر کرے جو شرکاء میں مال کو تقسیم کر دیا کرے اور ان سے اپنی اجرت لے
بلکہ اسکا روزانہ بیت المال میں سے ملے۔ اگر بیت المال میں گنجائش نہ ہو تو بانٹنے
والے کو اجرت شرکاء سے بحسب شمار شرکاء کے ملنی چاہیئے (یعنی اجرت بہام)
موقوف نہو بلکہ شرکاء کے شمار پر ہر مثلاً اگر ایک مال میں دو شخص شرکاء ہوں ایک
تہائی کا اور دوسرا دو تہائی کا اور قاضی کا این دونوں میں اسکو تقسیم کرے تو
اسکی اجرت دونوں سے آدھوں آدھ ہوگی تہائی اور دو تہائی نہ ہوگی)

بابتہنے واسطے کا عادل اور امانت دار اور تقسیم کے حکم سے واقف ہونا ضرور ہے۔
 قسمت کرنے کو ایک ہی شخص خاص نہ کرنا چاہیے کہ اُس کے سوا دوسرا تقسیم نہ کرے۔ ایک
 اسباب کی تقسیم میں چیز قسمت کرنے واسطے شریک ہونے پادین۔ اگر وارث کسی زمین کو
 میراث میں ملنے کا اقرار کریں اور تقسیم کے خواہاں ہوں تو وہ زمین تقسیم نہ کیا جائے
 جب تک کہ وارث اپنے مورث کے مرنے کے ادوار ثون کی شمار کے گواہ نہ گذارین۔
 اور اگر چند شریک منقول چیز کی تقسیم کے خواہنگار ہوں یا یہ کہیں کہ یہ زمین ہم نے خریدی ہو اسکی
 تقسیم چاہتے ہیں یا ملک کا دعویٰ کریں کہ ہماری ملک میں ہو (سبب ذکر نہ کریں کہ کس وجہ سے
 ملک میں آئی) تو ان صورتوں میں تقسیم کر دینا درست ہے۔ اور اگر دو شریک دعویٰ
 کریں کہ یہ زمین ہمارے تصرف میں ہے اسکو تقسیم کر دو تو تقسیم نہ کیا جائے جب تک کہ
 دونوں اپنی ملکیت کے گواہ پیش نہ کریں۔ اگر دو وارثوں نے گواہ گزرنے کے ہمارا موٹ
 کر گیا اور اس کے وارث اتنے ہی ہیں جتنے ہم کہتے ہیں اور مکان موروٹی اُن کے
 قبضے میں ہے اور اُن کے ساتھ ایک وارث ہی جو اُس وقت موجود نہیں یا صغیر ہے
 اور درخواست تقسیم کی کریں تو قاضی اُس مکان کو تقسیم کرے اور غائب کی طرف سے
 وکیل خواہ نیچے کی طرف سے دوسری مقرر کر دے کہ وہ اپنے موکل خواہ نیچے کا حصہ اپنے
 قبضہ میں رکھے۔ اور اگر جو لوگ باہم تقسیم مکان چاہتے ہیں وہ سب خریدار ہوں اور ایک مشتری
 اُن میں سے غائب ہو یا مکان مشترک صورت سابقہ میں غائب وارث کے یا
 صغیر کے قبضے میں ہو یا قاضی کے سامنے وارثوں میں سے ایک ہی ہو اور باقی غائب
 ہوں تو ان سب صورتوں میں مکان تقسیم نہ کیا جاوے گا۔ اگر مال مشترک کی تقسیم کا ایک
 شخص خواہ سنگار ہو اور تقسیم سے ہر شریک اپنے حصہ سے نفع لے سکتا ہے تو تقسیم

۱۰
 یہ حکم
 میراث میں
 دواغالب
 ہے

کر دیا جاوے گا اور اگر سب کا نقصان متصور ہے تو قسمت نہ کیا جاوے گا جب تک کہ سب
 راضی نہ ہوں اور اگر بعضوں کا فائدہ ہوتا ہو اور بعضوں کو نقصان حاصل ہونے کی جہت سے
 نقصان ہوتا ہو تو اس صورت میں اگر بڑا حصہ درخواستگار تقسیم ہوگا تو تقسیم کر دیا جاوے گا چھوٹے حصہ
 والے کی درخواست سے تقسیم نہ ہوگا۔ اگر سب باب ایک جنس کا ہو تو مشترک یا بین تقسیم
 کر دیا جاوے گا سب راضی ہوں یا نہ ہوں۔ اور اگر مال مشترک دو جنسین ہوں خواہ جو اہر
 یا غلام یا حرام یا کنوان یا چکی ہو تو انکو قاضی بدو سب شرکاء کی مرضی سے تقسیم کرے۔
 اگر مال مشترک کئی حویلیاں ہوں یا ایک مکان اور زمین زراعت ہو یا مکان اور
 اگر مکان ہو تو ہر ایک چیز کی تقسیم جدا جدا ہوگی کیونکہ ہر ایک چیز میں سب شریک مشترک
 ہیں تقسیم کرنے والے کو چاہیے کہ بس مکان یا زمین کو تقسیم کرے اسکا نقشہ کھینچے اور
 حصے برابر درست لگا دے اور اگر سے پیمائش کرے اور لمبے کے دام لگا دے اور ہر ایک
 شریک کا حصہ مع راہ آمد و رفت اور پانی کے حق کے جدا کرے اور ان حصوں پر نشان ادا
 اور دوم اور سوم لکھ دے پھر شریکوں کے نام لکھ کر قرعہ ڈال دے جس کا نام پہلے نکلے اسکو
 پہلا حصہ دے جب کا دوسری بار نکلے اسکو دوسرا حصہ دے بقا القیاس۔ اور ریویو نکو بدو
 رضامندی شریکوں کے قسمت میں داخل نہ کرے (اسی لئے کہ ریویو نہیں کسی کے تقسیم کر دینے
 کی حاجت نہیں انہیں گن لینا کافی ہوتا ہے) اگر مکان یا زمین کی تقسیم ہوئی اور ایک
 شریک کے پانی بہنے کی راہ یا آمد و رفت کا راستہ دوسرے کی ملک میں رہا اور تقسیم
 کے وقت اس طرح نہیں ٹھہر چکا تھا تو اگر ہو سکے تو اسکا راستہ اسی کی ملک میں کو
 کر دیا جاوے اور اگر نہ ہو سکے تو یہ تقسیم ٹوڑ دیا جاوے (اور از سر نو تقسیم ہو کہ اس میں
 یہ خلجان نہ پڑے) اگر مال مشترک ایک مکان ہو جس کے اوپر بالاحسن نہ ہو

اور ایک مکان بدون بالا خانہ کے ہو اور ایک مکان صرف بالا خانہ ہی ہو تو ان کی تقسیم اس طرح ہوگی کہ ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ قیمت لگاؤ قیمت کے تحت بارے سے تقسیم کر دیئے جائیں گے۔ اگر شرکاؤں میں سے کوئی کہے کہ میں نے اپنا حق نہیں پایا اور دوسرے نے گواہی حق پالینے کی دیوین تو انہی گواہی مقبول ہوگی۔ اگر اول ایک شریک نے اقرار کیا کہ میں اپنا حصہ پاچکا پھر دعویٰ کیا کہ میرا کچھ حصہ فلان شریک کے قبضہ میں ہے تو بدون گواہی کے اسکا قول معتبر نہ ہوگا (اور) اگر دوسرے شریک کے کہنے میں اپنا حق سارا پاچکا تھا مگر بعد کو تو نے کچھ دے دیا تو مدعا علیہ لینے دوسرے شریک کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور اگر مدعی نے اپنے حصہ کے بھر بانیکا اقرار نہ کیا ہو اور دعویٰ کرے کہ فلان جگہ تک میرا حصہ ہو مدعا علیہ نے مجھے نہیں دیا اور مدعا علیہ نے اسکو جھوٹا بنایا تو دونوں کو قسم کھانی پڑے گی اور قسم کے بعد قسمت توڑ دیا ویگی اگر حاکم کو تقسیم میں بہت سا غبن معلوم ہو تو تقسیم کو توڑ دے۔ اگر شرکاؤں میں مکان تقسیم ہو گیا اور ایک شریک کے حصہ میں سے کچھ سہام کا حقدار کوئی اور نکلا جس نے اپنا حق اس شریک سے لے لیا تو یہ شریک دوسرے شریکوں سے بقدر حقدار کے حصہ کے دلا دیا جائیگا اور تقسیم کو نسخ نہ کریں گے۔ اگر دوسرے شریک ایک مکان یا دو مکانوں میں رہنے کی باری مقرر کر لیں یا ایک غلام خواہ دو غلاموں سے خدمت لینے کی نوبت مقرر کر لیں یا ایک احاطہ یا دو احاطہ کے کرایہ کی باری ٹھہر لیں (مثلاً یوں ٹھہر لیں کہ اس گھر میں ایک مہینہ ایک رہے اور ایک مہینہ دوسرا یا ایک مہینے کا کرایہ ایک ایک کا دوسرا یا غلام سے ایک مہینہ ایک کام لے اور ایک مہینہ دوسرا تو درست ہے۔ اگر ایک غلام کی یا دو غلاموں کی اجرت میں یا ایک خچر یا دو خچروں

کے کرایے میں یا آنکی سواری میں یا کسی درخت کے پھل میں یا کبھی سے کہ دو
میں باری ٹھہراوین تو درست نہیں ۴

کتاب المزارعة

اس میں زراعت کا بیان ہے۔ زراعت اس معاملہ کو کہتے ہیں کہ زمین کی پیداوار
میں سے کسی قدر کے عوض میں اُسکو کاشت کرایا جاوے اس معاملہ کی درستی کے لئے
اشنی شرطیں ہیں اول زمین کا قابل زراعت ہونا دوم زمیندار کسان کا عاقل و بالغ
ہونا سوم مدت زراعت کا بیان کر دینا چہاں بیج کے مالک کا بیان کر دینا (کہ زمیندار کا
ہو گا یا کسان کا) چہاں اُسکی جنس بیان کرنی (کہ گیہوں ہونگے یا بیج ششتم کسان کے
حصے کا ذکر ہو جانا) کہ کل پیداوار میں سے کس قدر ہوگا، ہفتم زمین کو خالی کر کے
کسان کے حوالے کرنا ہشتم زمین کی پیداوار میں مالک اور کسان کا شریک ہونا نہم زمین
اور تخم ایک شخص کا ہونا اور بیل اور محنت وغیرہ امور دوسرے کے ہونے یا ایک کی
فقط زمین ہو اور باقی چیزیں دوسرے کے متعلق ہوں (ان شرائط سے اگر کاشت
کرائی جاوے گی تو درست ہوگی) اگر زمین اور بیل ایک کے ہوں اور بیج اور محنت دوسرے
کی یا بیج ایک کا ہو اور باقی لوازم دوسرے کے یا بیج اور بیل ایک کے ہوں اور باقی
دوسرے کے یا زمین کی پیداوار میں سے ایک کے لئے چند پیمانے معین کر دیئے
(سب کو مشترک نہ رکھا) یا یوں ٹھہرایا کہ جو کچھ پانی کی نالیوں اور گولوں کے قریب آگے
وہ ایک کا اور باقی دوسرے کا یا یہ کہ بیج والا صرف اپنا بیج لے لے باقی دونوں کے
ساتھ میں بے یا خراج لینے حق حاکم پیداوار میں سے مجراو دیگر باقی مشترک ہو تو ان
سب صورتوں میں مزارعت فاسد ہو جاوے گی مان اگر خراج معین پیمانے نہ ہونگے بلکہ

پیداوار کا کوئی حصہ غیر معین مثلاً تھائی یا چوتھا ہوگا تو مزارعت درست ہوگی لیکن
صبرت مین (مزارعت فاسد مین پیداوار سب بیج والے کی ہوگی اور دوسرے کو حقد
اسنے کام کیا ہوگا اسی ضروری معمول کے موافق ملے گی اور (یہ صورت اسوقت
ہے کہ زمین دوسرے کی نہو اور اگر زمین بھی اسی کی ہوتو) زمین کا رایہ بھی ملیگا مگر یہ ضروری
اور کرایہ اسقدر سے زیادہ نہ دیا جاوے گا جو آپس مین دونوں کے ٹھہر چکا تھا۔

اور اگر مزارعت شرائط کے ساتھ درست ہوتو پیداوار اسی طرح پر تقسیم ہوگی جو انہوں
نے آپس مین شرط کر لی ہو اور اگر زمین مین کچھ پیارہ ہو تو محنت کرنیوالے کو کچھ نہ ملیگا
بعد معاملہ زراعت کے اگر دونوں مین سے کوئی شرط کے بموجب کام کرنے سے انکار کری
تو اس سے ضرور کام لیا جاوے گا لیکن اگر بیج والا انکار کرے تو اس پر زبردستی کچھ دے
اگر دونوں عقد کرنے والوں مین سے کوئی مر جاوے تو مزارعت باطل ہو جاوے گی اگر ت
جو زراعت کے لئے معین کی تھی گدز جاوے اور کھیتی پکی نہ ہو تو کسان کو زمین کی اجرت
اس جگہ کے معمول کے موافق دینی ہوگی جب تک کہ کھیتی تیار ہو (یعنی زائد دونوں کا
کرایہ مثل اسکے ذمہ ہوگا) کھیتی مین جو خرچ پڑے (مثلاً گاٹنے اور اٹھانے اور
دائیں چلانے اور سیتلا مین) وہ دونوں کے ذمہ حقوق کے موافق پڑے گا اور
اگر شرط کر لیں کہ سب خرچ کسان کے ذمہ رہے تو عقد فاسد ہو جاوے گا

کتاب المساقاۃ

اس مین درختوں کو پانی دینے کے معاملہ کرنے کا بیان ہے مساقات اس عقد کو
کہتے ہیں کہ اپنے درخت کسی شخص کو پرورش کے لئے یہ ٹھہرا کر دے کہ ان مین جو پل لگے
وہ ہم دونوں مین مشترک ہوگا اس عقد کا حال سب باتوں مین مثل مزارعت کے ہے

بیہودہ کے دختول اور انگورون اور طربہ مین اور بینگنون کی جڑون مین یہ معاملہ کرنا درست ہے۔ اگر پھل لگے درخت پرورش کو دیے اور پھل ایسے ہوں کہ پانی دینے اور محنت کرنے سے بڑھتے ہوں تو درست ہے اور اگر انکا بڑھنا پورا ہو چکا ہو تو ساقات درست نہوگی جیسے فراغت (کہ کھیتی تیار ہونے کے بعد درست نہیں ہوتی) اور عقد ساقات جب فاسد ہو جاوے تو پھل سب درخت والے کے ہونگے اور کام کرنا کو معمولی فرد درمی ملیگی۔ یہ عقد دونوں عقد والوں مین سے ایک کے مر جہنے سے اہل ہو جاتا ہے اور عذر کے سببے نسخ ہو جاتا ہے جیسے فراغت عذر کے سبب ٹوٹ جاتی ہے اور عذر یہ ہے کہ مثلاً کارکن چور ہو یا بیمار ہو کہ کام نہ کر سکے۔

کتاب الذبائح

اسمین فسخ کیے ہوئے جانور ذکابیان ہے۔ فسخ جمع ذبیحہ کی ہے اور ذبیحہ اُس جانور کو کہتے ہیں جو ذبح کیا جائے اور فسخ گلے کی رگیں کاٹنے کو کہتے ہیں۔ مسلمان اور اہل کتاب (یعنی یہودی اور نصرانی کا) اور اڑکے اور عورت اور گونگے اور نلے ختنہ شخص کا ذبیحہ (یعنی حلال کیا ہوا جانور) حلال ہے۔ اور آتش پرست اور بت پرست اور مرتد اور احرام باندہ ہوئے شخص کا اور فسخ کے وقت جان کر بسم اللہ کے چھوڑنے والے کا ذبیحہ درست نہیں لیکن اگر بھول کر بسم اللہ نہ کہے تو اسکا ذبیحہ حلال ہے (اور امام شافعی کے نزدیک اگر جانور بھی بسم اللہ نہ کہے تو اسکا ذبیحہ حلال ہے اور دلیل امام اعظم رحمہ کی قول اللہ تعالیٰ کا ہے ذَکَاکُمْ اَوْ اَمَّا لَہُ دِیْنُکُمْ اَسْمَ اللّٰہِ عَلَیْہِ یعنی مسٹ کھاؤ اُن حارون مین

ان ایک کلاس نام جو خود کی طرح جانور ذکابیان ہے

کتاب الذبائح

ہے کہ جبکہ ذبح کے وقت خدا کا نام ذکر نہ کیا گیا ہو۔ اور اگر بھول کر بسم اللہ چھوڑ دی ہو تو
 حلال ہوگا ایسے کہ آنحضرت معلّم نے ارشاد فرمایا ہے کہ رَافِعٌ عَنْ أُمِّ سَيِّدِ الْخَطَاءِ وَ
 النَّسِيَّانِ یعنی میری اُمّت سے بھول چوک محاف ہے) اور ذبح کے وقت خدا کا نام
 کے نام کے ساتھ اور کسی کا نام لینا یا یون کہنا کہ الہی اسکو فلا نے کی طرف سے قبول کر دیتا
 کہ مکر وہ کر دیتا ہو اور یہ الفاظ اگر بسم اللہ سے اور جانور کے لٹانے سے پیشتر کہیں گے تو
 مکر وہ نہیں اور ذبح کا مقام گلے کے اوپر کی ہڈی کے بیچ میں ہو اور بچہ میں زخرا
 یعنی سانس کی رگ اور کھانے پینے کی رگ اور دوشہ رگین اسکے آس پاس کی
 کاٹنی چاہئیں اور ان چاروں میں سے اگر تین بھی کٹاؤں گی تو کافی ہوگا اگر چہ ناخن سے
 یا دانت سے کہ بدن میں نہ لگے ہوں علیحدہ ہوں یا سینک سی ہڈی سے یا نرکل کے پوت
 یا تیز پھر سے یا ایسی چیز سے جو خون جاری کر دے ذبح کیا ہو لیکن اگر دانت اور ناخن
 بدن میں لگے ہوں تو ان سے ذبح درست نہ ہوگا ذبح کے واسطے چھری کا تیز کر لینا متھے
 ذبح میں اتنا کاٹنا کہ گلے کی ہڈی کے گودے تک چھری پہنچ جاوے یا سر علیحدہ ہو جاوے
 مکر وہ ہے (اور) گدی کی طرف سے بھی ذبح کرنا مکر وہ ہے۔ اور جو شکار وحشی کہ ہل گیا ہو اسکو
 ذبح کرنا چاہیے اور جو پایہ پلاؤ کہ وحشی ہو کر بھاگ جاوے یا کنوئین میں گر پڑے اور
 اسکا ذبح کرنا ممکن نہ ہو تو اسکو زخم لگا دینا چاہیے (کہ پھر ذبح کی حاجت نہیںگی)
 اونٹ کے لئے نحر مسنون ہو (یعنی اسکے سینے کے اوپر اور گردن کے نیچے نیزہ
 مارین) اور گائے بکری کا ذبح کرنا مسنون ہے اور اسکا اٹا کرنا (کہ گاؤ بکری
 کو نحر کرین اور اونٹ کو ذبح یہ) مکر وہ ہو (ایہ نہ کرنا چاہیے) اور اگر ایہ کرین
 تو خوب اور حلال ہو جاوے گا۔ مان کے ذبح ہونے سے اسکے پیٹ کا بچہ ذبح

ذبحی نہ کرنا
 شکار کا
 نہیں کسی
 جانور
 لگنا کافی
 ہے

نہیں ہوتا (یعنی اگر کسی گائے بکری کو بیچ کیا اور اسکے پیٹ کے اندر سے برا ہو جائے
 بچہ نکلا تو وہ ذبیحہ میں داخل نہ ہوگا مردار ہوگا اور اگر زندہ بچہ نکلا تو اسکو ذبح کرنا چاہیئے
 در نہ حرام ہوگا اور امام شافعیؒ کے نزدیک مان کے ذبح سے بچہ بھی بیچ ہو جاتا ہے
 اور اسکا کھانا حلال ہے چنانچہ بعضی حدیثوں سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور
 دلیل امام اعظمؒ کی یہ ہے کہ اندھا لے سے منخفہ کو حرام فرمایا ہے۔ یعنی اس
 جانور کو جو سانس رک کر مردا سے اور یہ بچہ بھی ایسا ہی ہے کہ سانس رکنے سے
 مر جاتا ہے یا اس میں شبہ ہے کہ مان کے ذبح سے مر جاتا ہے یا سانس رکنے سے اور جس
 چیز میں شبہ حلال اور حرام ہو چکا ہو تا ہے کہ میں حرام ہو سکی طرف کو غلبہ ہوتا ہے ایسے حرام ہوا
 فصل ان جانوروں کے بیان میں جنکا کھانا درست ہے اور جنکا زائد درست۔ ورنہ دون
 میں سے کچلیوں والے جانور یعنی ٹیڑھے۔ انت کے اور پرندوں میں سے جو پتہ سے
 شکار کر دن حرام ہیں جو کو آئستی کھاتا ہے (اور ناپاکی نہیں کھاتا) حلال ہے جو کر جو کھا بلق
 کہ مردار کھاتا ہے حرام ہے (اور مردار ابلق سے یہی دہی کہ ہے کہ اُسکی گردن کا رنگ
 نسبت پرور کے سفید ہوتا ہے اسکا کھانا حرام ہے۔ کفار اور گویہ اور بیٹھ اور کچھرا اور
 ترین میں رہنے والے جانور (جیسے جوٹا اور سانپ اور بھجور) اور بستی کا گدھا اور خچر
 اور خور حلال نہیں (اور بستی کا گدھا ایسے کہا کہ وحشی گدھا جیسے گدھا حلال ہے)
 اور خرگوش حلال ہے جس جانور کا کھانا درست نہیں بیچ کر نہ سے اسکا گوشت
 اور پوست پاک ہو جاتا ہے (اگرچہ کھانا حرام ہو لیکن آدمی اور سور کو اگر بیچ بھی کریں
 بچہ اور گوشت پاک نہ ہوگا) پانی کے جانوروں میں سے چھلی کے سوا اور کوئی حلال
 نہیں اور امین بھی بشرط ہو کہ خوف مر کر پانی پر نہ تیرائی ہو (اگر اسکا کھانا حرام ہے)

اگر مچھلی بدون ذبح کے حلال ہے جیسے ٹیڑی (بے فنج) کیے ہوئے حلال ہو اور
 امام شافعیؒ اور امام مالک کے نزدیک سب جانور دریا کی پیدائش کے حلال ہیں اور
 دلیل امام اعظمؒ کی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَتُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ یعنی حرام کرتا ہے
 آپ خبیث چیزیں اور مچھلی کے سوا دریائی جانور لطیف طبعوں کے نزدیک سب
 خبیث ہیں اور یہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَاحِلٌ لَّكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ یعنی مکروریا کا
 شکار حلال ہو اس سے مراد مچھلی ہی ہے کہ عرف میں اُسکے سوا اور چیز کا شکار
 نہیں کرتے اور آنحضرت صلعم نے جس دو اس میں نہ کھانے سے منع فرمایا
 اور کپڑے کی بیج سے منع فرمایا اگر ذبح کرنے والے کو بکری خواہ دو سے جانور کی
 موت حیات کا حال نہ معلوم ہو اور ذبح کرنے سے وہ حرکت کرے یا خون نکلے تو وہ
 حلال ہے اور اگر ان دونوں میں سے کچھ نہ ہو تو حرام ہے اور اگر اُسکو ذبح کے وقت
 اُسکا جینا معلوم ہو تو حلال ہے اگرچہ حرکت نہ کرے اور خون نہ نکلے۔

کتاب الاضیحة

اس میں قربانی کا بیان ہے۔ قربانی کرنا اُس مسلمان پر واجب ہے جو آزاد اور مقیم اور
 تو اگر ہو قربانی اپنی طرف سے چاہیے مالدار لڑکے کی طرف سے اُس پر واجب نہیں
 اور قربانی کم سے کم ایک بکری کی یا ساتواں حصہ بدنہ کا یعنی گائے اور اونٹ
 کا ہو عیدِ اضحیٰ کی صبح سے لیکر بارہویں تاریخ کی شام تک اُسکا وقت ہے شہر کا تو ہوا
 نماز عید سے پہلے قربانی ذبح کرے گا تو ان مالے کو اختیار ہے کہ نماز سے پہلے قربانی
 کرے۔ قربانی کا جانور اگر بے سینگ کا ہو یا خسی ہو یا دیوانہ اُسکی قربانی درست ہے لیکن
 اندھا یا کانا اور اتنا دبا کہ پڑیوں میں گودا نہ ہو اور لنگڑا اور کان اور دم اور اُگلہ اور چکری

میں سے زیادہ حصہ کٹا ہوا درست نہیں۔ اونٹ کی اور گائے کی اور بھینس کی بھی قربانی درست ہے نہ ہون یا مادہ اونٹ کی عمر پانچ برس سے کم نہ ہو اور گائے کی دو برس سے کم نہ ہو اور بکری سال بھر سے کم نہ ہو اور بھینس سے وہ بھی درست ہے جسکی عمر چھ مہینے سے زیادہ ہو (بشرطیکہ بڑی بھینس میں ملجاوے یعنی بچہ نہ معلوم ہوتی ہو) اگر سات شرکون نے ایک گائے یا اونٹ کی قربانی کرنی چاہی اور ایک انہیں سے مرگیا اور اسکے وارثان نے کہا کہ اسکو میت کی طرف سے اور اپنی طرف سے فسخ کر دتو قربانی کرنی درست ہے اگرچہ آدمی قربانی کرنی چاہتے ہیں اور ساتواں شریک نصرانی یا مہرہ یا مسلمان ہے کہ اُسکی نیت قربانی کرنے کی نہیں بلکہ گوشت کا شریک ہے تو یہ قربانی کسی کی طرف سے درست نہ ہوگی۔ قربانی کے گوشت میں سے آپ کھانا اور مفلس اور تواکفر کو کھلانا اور رکھ چھوڑنا درست ہے اور مستحب ہے کہ مفلسوں کو تہائی سے کم خیرات نہ کرے۔ قربانی کے چھڑے کو خیرات کر دینا چاہیئے یا اُسکا کوئی تمقیلا یا طینی بنائے کہ لوگوں کے کام آوے۔ اگر فسخ کرنا جانتا ہو تو مستحب یہ ہے کہ اپنے ہاتھ سے فسخ کرے۔ یہودی اور نصرانی سے فسخ کرنا مکروہ ہے۔ اگر دشمن غلطی سے ایک دوسرے کی قربانی کو فسخ کر دیں تو دونوں کی طرف سے قربانی ہو گئی اور کسی کو دونوں میں سے دوسرے کے جانور کی قیمت دینی نہ پڑے گی۔

کتاب الکراہیہ

اس میں ممنوع چیزوں کا بیان ہے۔ مکروہ چیز حرام کے قریب ہے اور امام محمد صاحب نے تصریح فرمائی ہے کہ ہر مکروہ حرام ہے فیصل کھانے پینے کی چیزوں کے میان میں مکروہ ہے کہ مٹی کا دودھ پینا اور سونے اور چاندی کے برتن میں کھانا اور پینا اور تیل اور خوشبو لگانا مردوں عورتوں سب کو مگر رنگ اور کاغذ اور بلور اور

مستحق کے برتن میں کھانا پینا وغیرہ مکروہ نہیں جس برتن پر چاندی لگی ہو یا زین پر یا
 کرسی پر چاندی کا کام ہو اسکا استعمال حلال ہے مگر اس طرح استعمال کرے کہ چاندی
 کی جگہ سچی رہے مثلاً برتن کے کنارے پر نہ کہ منہ اسپر لگے یا زین اور کرسی پر بیٹھنے
 کی جگہ خالی ہو اور کافر کا قول حلال اور حرام ہونے میں مقبول ہوگا (مثلاً کسی مسلمان کا
 خاموش آتش پرست ہو اور وہ گوشت لاوے اور کہے کہ یہ مسلمان کا بیچ کیا ہوا ہے تو اس
 مسلمان کو اسکا کھانا درست ہوگا) غلام اور لڑکے کا قول بھیہ اور ان کے باب میں مقبول
 ہو (مثلاً غلام یا لڑکا کہے کہ یہ کھانا تمکو بھیجا ہے یا کسی شخص سے کہے کہ تمکو صاحب خانہ
 اندر بلاتا ہے تو اسکا کہنا مان لیا جاوے گا) بدکار شخص کا قول معاملات میں مقبول ہو اور
 دین کی باتوں میں مستبر نہیں (مثلاً اگر مضارب اور کالت اور قاصدہ اور تجارت میں
 بدکار کچھ کہیگا تو مان لین گے اور اگر بانی کی نجاست وغیرہ امور دینی میں کچھ کہیگا تو نہ مانینگے
 اور جس شخص کی کوئی ضیافت ولیمہ بین کرے اور وہاں رگ رنگ ہو تو یہ شخص بیٹھ کر کھانا
 کھائے مگر جہم کہتا ہو کہ اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے کہ اگر شخص مذکور آن لوگوں میں سے
 ہو جنکے افعال کی سند لوگ پکڑتے ہوں اور وہ رگ رنگ کو منع بھی کر سکتا ہو تو وہ
 بکھیرا موقوف کر دے اور کھانا کھاوے اور اگر منع نہیں کر سکتا تو شریک دعوت نہ
 چلا آوے اور اگر حامی شخص ہے تو اسکا حکم دہی ہے جو کتاب میں ہے اور یہ سب
 اسوقت ہے کہ پہلے علم ہو اور اگر پہلے سے معلوم ہو کہ وہاں بدعت ہے تو جانا ہی نہ چاہیے
 کذا فی العینی فصل پہننے کے احکام کے بیان میں - مرد و نکو ریشمی کپڑا پہنا کر اہم
 (یعنی جب کاتا نا بانا دونوں ریشم ہوں) مردوں کو (حرام ہے) عورتوں کو حرام نہیں ریشمی
 کپڑے کی گوٹ مقدار چار انگل کے مردوں کو بھی حلال ہے ریشمی کپڑے کا ٹکڑا

یا بچہ نامرد نکو درست ہے جس کو کپڑا یا لٹیم کا ہوا یا بنا روئی یا اون کا ہوا اسکا پہننا مرد کو حلال ہے اور جب کتا یا سوت یا اون کا ہوا اور یا لٹیم کا اسکا پہننا مرد کو حرام ہے لڑائی میں حلال ہے۔ مرد سونے چاندی کا زیور نہ پہنے کہ حرام ہے ہاں اگر چاندی کی انگوٹھی اور پیٹی اور تلوار کا ساز ہو تو مضائقہ نہیں۔ اور سوا یا بادشا اور قاضی کے اور لوگوں کے حق میں افضل یہ ہے کہ انگوٹھی نہ پہنیں۔ اور بچہ اور لوطے اور پیتل اور سونے کی انگوٹھی پہننی حرام ہے نگیلے کے سوراخ میں سونے کی کیل لگانا یا لٹیم چاندی کے تاروں سے باندھنا درست ہے سونے کے تاروں سے درست نہیں۔ لڑکوں کو سونا اور لٹیم کپڑا پہنانا مکروہ ہے۔ وضو کا پانی خشک کرنے کو رد مال رکھنا یا ناک صاف کرنے کو کپڑا رکھنا یا بات کے یاد رکھنے کو انگلی میں دھاگا باندھنا مکروہ نہیں فصل دیکھنے اور ماتہ لگانے کے بیان میں۔ آزاد عورت جو اجنبی ہو مرد کو اس کے چہرے اور تنہیلوں کے سوا اور کچھ نہ دیکھنا درست نہیں اور جس مرد کو دیکھنے سے شہوت ہوتی ہو اسکو چہرہ کا دیکھنا بھی نہ چاہیے مگر کام اور گواہ اور نکاح کا پیام دینے والا یعنی جو اس عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہو وہ اگر چہرہ دیکھے تو مضائقہ نہیں اور طبیب کو بیماری کی جگہ کا دیکھنا درست ہے۔ مرد کا تمام بدن سولے برہنگی (یعنی ناف سے زائد تک) کے مرد کو دیکھنا جائز ہے اور عورت کا دیکھنا مرد اور عورت کو بھی ایسا ہی ہے (یعنی عورت دوسری عورت یا مرد کے تمام بدن کو سولے برہنگی کے دیکھ سکتی ہے) مرد اپنی بی بی اور لڑکی کے مکان مخصوص کو دیکھ سکتا ہے اور محرم عورت کے چہرہ اور سر اور سینہ اور ہڈیوں اور بازوؤں کو دیکھ سکتا ہے مگر پیٹ اور پیٹ اور زانو کو دیکھنا درست

ایسی جن اعضا کا دیکھنا جائز ہے انکو ماتھ لگانا بھی درست ہے۔ غیر کی لوٹنی مثل
 محرم عورت کے ہی (یعنی اسکے سر اور بازو وغیرہ کا دیکھنا درست ہے) اور اگر اسکے
 خرید نیکا ارادہ ہو تو جن اعضا کو دیکھنا درست ہے انکو ماتھ بھی لگاوے گو شہوت ہو
 جب لوٹنی بالغ ہو جاوے تو اسکو صرف ایک تہہ بندھا کر مردوں کے سامنے نہ
 آنے دین (بلکہ اوپر کوئی کپڑا ضرور پہنا چاہیئے) اور خضی اور آلت کٹا ہوا اور بیڑا مردوں
 میں پھیلانے میں (یعنی دیکھنے اور ماتھ لگانے میں جو مردوں کو جائز ہے وہی انکو بھی درست
 ہے) عورت کا غلام مثل اجنبی مرد کے ہی (یعنی عورت کو اس سے بھی اپروہ ضرور ہے)
 مرد کو اپنی لوٹنی سے بدون اجازت اور بی بی سے اسکی اجازت کے ساتھ غل
 درست ہے (یعنی صحبت کے وقت انزال باہر کرنا لوٹنی سے بلا اجازت اور بی بی سے باجائز
 درست ہے) فصل عورت کے رحم کو صاف کر لینے کے بیان میں جس شخص کی ملک میں کوئی
 لوٹنی آوے تو اسکو اسکے ساتھ صحبت کرنا اور ماتھ لگانا اور اسکی شرم گاہ کو
 شہوت سے دیکھنا درست نہیں جب تک کہ اسکو ایک حیض نہ آچکے۔ ایک شخص کے
 پاس دو نہیں اسکی لوٹنیاں ہیں اور اسے دونوں کا بوسہ شہوت سے لیلیا تو اب اسکو
 انہیں سے کیسے ساتھ صحبت کرنی یا لازم صحبت کرنے (مثلاً ساس یا گلے چٹانا حرام
 ہے جب تک کہ ایک کی شرم گاہ کو اپنے اوپر حرام نہ کرے) (یعنی جب تک ایک کو اپنی ملکیت
 سے باہر نہ کرے) مثلاً دوسرے کے ماتھ پیچھے یا ہبہ کر دے یا کسی کے ساتھ اسکا کھانچ
 کر دے یا آزار کر دے تب تک دوسری سے صحبت کرے۔ مرد کو مرد کا بوسہ لینا اور حائقہ کرنا
 ایک تہہ باندھے ہوئے مکروہ ہے اور اگر تہہ پکڑنا بھی پہننے ہو تو درست ہے جیسے ماتھ ملانا جائز ہے
 فصل بیچ اور غلہ بھرنے اور اجارہ وغیرہ کے بیان میں آدمی کے پانخانے کا

فصل

فصل

بیچنا مکروہ ہے مگر گوبر اور لید کی بیع مکروہ نہیں۔ اگر کسی نے عمرو سے کہا کہ یہ لوٹو می ازبکی بھئی
 اس نے اس کے بیچنے کے لیے مجھے دلیل کیا ہے تو عمرو کو اس کا خریدنا جائز ہے جو کو امین
 کی گواہی پر خرید کو موقوف نہ کرے (کہ کالت ثابتہ بخلاف خرید کردن) اگر زید کا قرضہ عمرو
 کے ذمہ ہے اور دونوں مسلمان ہیں اور عمرو نے شراب بیچ کر وہ قرضہ ادا کیا تو زید
 کو شراب کا دام قرضہ میں لینا مکروہ ہے۔ اور اگر عمرو کا قرضہ ہے تو شراب بیچ کر اگر
 قرضہ ادا کرے تو زید کو مکروہ دام لینے مکروہ نہیں۔ آدمی کی غذا مثل گیتھن وغیرہ کے
 اور جانوروں کی غذا مثل بھس وغیرہ کے گرانی کی نیت سے ایسے شہر میں بند کر رکھنا
 مکروہ ہے جہاں بند کر رکھنے سے لوگوں کو تکلیف ہو لیکن اپنی زمین کا غلہ بند کر رکھنا یا
 دوسرے شہر سے تجارت کے لیے لاکر رکھنا مکروہ نہیں۔ حاکم اپنی طرف سے منہ
 مقرر نہ کرے مگر جس صورت میں کہ غلہ فروش نہایت گران کر دین (اسوقت منہ مقرر کرنا
 درست ہے) شراب بنانے والے کے ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے اور نواح شہر میں گھر کا کرایہ دینا
 اگر کرایہ دار آئین گاک کو پوجے یا یہودی خواہ نصرانی اسکو اپنی عبادت گاہ مقرر کرے یا آئین شراب
 بکا کرے درست ہے (اور نواح شہر کی قید ایسے ہے کہ خاص شہر کے اندر یہ امور نہ ہو بادشاہ
 کی طرف سے ممنوع ہونے چاہئیں ایسے یہ باتیں شہر کے باہر ہی ہونگی تو ان کے لیے وہاں
 کرایہ دینا جائز ہے) ذمی کی ضروری کرنی شراب اٹھانے کے لیے جائز ہے (اور
 صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے) شہر کے مکملوں کی عمارت اور زمین کا بیچنا اور
 قرآن مجید میں دس آیتوں پر نشان (عقب یا سے کا) کرنا اور ان کے حروف پر نقطے
 اور اعراب لگانے اور سونے چاندی سے اسکو فرین کرنا اور ذمی کا مسجد کے اندر
 آنا اور ذمی کی بیمار پرسی کرنی اور چوپایوں کو بدھیا کرنا اور گدہوں کو گھوڑیوں پر بچھرنی

وہاں شراب کے
 قریب کے مکروہ
 صاحبین کے نزدیک
 ان امور کے
 سرورینہ مکروہ ہے
 ایسے اگر مکروہ
 امانت ہے
 قرآن مجید میں
 آیتوں پر نشان
 قریب کے مکروہ
 دیکھنا مکروہ ہے
 مذنی الشافعی

نسل کے لئے ڈالنا اور ماذون غلام تاجر کا ہر یہ قبول کرنا اور اسکی ضیافت ماننی اور اس سے سواری کا جانور مانگ لینا یہ سب بائین جائز ہیں۔ اور اگر غلام ماذون کیسے کہ بڑا پہننے کو سے یا ہر بین روپیہ اشرفی بھیجے تو کرو وہ ہے۔ خیسے نکلے ہوئے آدمی کو ترانہ مکان میں کئے دنیا اور یوں دھاما گئی کہ الہی عرش پر اپنی عزت کے انعقاد کی جگہ کے طفیل سے یہ کام کر دے یا یوں دے کہ اگر ناکہ الہی بحق فلان یہ کام کر دے کرو ہر شطرنج کھیلنا اور گولڈن سے کھیلنا اور تمام کھیل کر وہ بین اور غلامی کا نشان مثل لمبے کے طوق وغیرہ کے غلام کے گلے میں ڈالنا کرو وہ ہے مگر اسکو قید کرنا درست ہے۔ دول کے لئے حقہ کرنا۔ اور قاضی کا روزینہ بیت المال میں سے مقرر کرنا۔ اور لونڈی اور ام ولد کو بدون مجرم سفر کرنا۔ اور جو چیزیں بچہ کے لئے ضروری ہیں انکو اسکے چچا خواہ مان کا مال لینا یا بیچنا جائز ہے اسی طرح جو شخص کوئی بچہ پڑا ہوا پاوے وہ بھی بچہ کی ضروریات کی بیع و شرا کر سکتا ہے۔ بچہ کو کسی کامزور کرانا یا نوکر رکھنا صرف مان کو جائز ہے (دوسرے کے اختیار نہیں)

كتاب احياء الموات

اسمین ویران زمین کے زراعت کر نیکا بیان ہے۔ موت اُس زمین کو کہتے ہیں جس میں
کھیتی پانی کے نہونے یا پانی کی کثرت کے باعث نہون سکے اور وہ زمین بستی سے دور ہو
کر چلانے کی آواز دہان سے بستی میں نہ پہونچے اور کیلی ملک نہون پس ایسی زمین کو اگر
کوئی شخص بادشاہ کی اجازت سے اٹھائے (یعنی کھیتی کے قابل کرے) تو وہ زمین اسی
ہو جاتی ہے۔ اگر موت زمین کے گرد کوئی بچھرون کی مینڈھ باندھ دے (یا اور کوئی نشان
مخترق وغیرہ کا دے) تو اس سے اُسکا مالک نہونگا اور آبادی کے قریب کی زمین کا

کتاب احیاء الموات

مجلس
لیکچر کے مضمون
نندہ کی نادر
مواضع زمین
کروہی ہے
دیوان کو کچھ
پیش کر کے
چھوڑا دیا وہ

زراعت کے قابل کرنا جائز نہیں (یعنی زراعت کے قابل کر نیے اسکا مالک نہ ہوگا)
 دیران زمین میں اگر کوئی شخص کنواں کھودا دے تو کنوئین کے سب طرف سے پانی نہ
 اسکا حق ہوگا اور چشمہ (یعنی تالاب وغیرہ) کا گرد چار طرف پانسو گز ہوگا پس اگر کوئی شخص کنو
 کے گرد چالیس گز کے اندر اور چشمہ کے گرد پانسو گز کے اندر دوسرا کنواں (یا چشمہ) بنایا جائے
 تو اسکو بنانے میں بڑے کلاؤد آسقدر ہوتا ہے جو اسکے مناسب ہو۔ دریا پر آورد
 زمین اگر ایسی ہو کہ پھر دیان دریانہ آویگا تو اسکا حکم موات کا ہے اور اگر احتمال دریا کے
 پھر آئیکا ہو تو موات نہیں۔ اگر موات زمین میں کوئی نہر کھودے تو اسکا گروہ کچھ ہوگا
 (یعنی صرف کناروں کی مٹی جس جگہ بڑی ہو وہی اسکا حق ہے اور کچھ نہیں) **فصل بانی**
 کے گھاٹ کے مسائل میں۔ گھاٹ میں سے کھیتی اور جانوروں کے لیے حصہ اور
 باری ہونیکا نام بشرب ہے۔ بڑی نہر میں مثلاً جلد اور فرارت اور گنگا جمن کسی کی
 ملک نہیں ان سے بانی زمین کو پانی دینا اور وضو کرنا اور پینا اور انہرین چکی قائم کرنی
 اور انہرین سے نہر کھود کر اپنی زمین میں لانی بشرطیکہ عام لوگوں کا ضرر نہ ہو بشرخص کو اختیار
 ہے۔ اور جو نہرین کہ کسی ملک ہوں ان سے اور کنوؤں اور حوضوں سے ہر شخص کو پانی
 پینے اور اپنے جانوروں کو پانی پلانیکا اختیار ہے مگر زمین کو سینچنے کا اختیار نہیں اور اگر
 سیلوں کی کثرت سے نہر کے خراب ہونیکا خوف ہو تو انکو پانی پلانے سے مالک روک
 سکتا ہے اور پانی جو مشکے وغیرہ میں رکھا ہوا ہو اسکو بدون اجازت مالک کے کام
 میں لانا درست نہیں۔ اور چھوٹی نہروں کا صاف کرنا جو کسی ملک نہوں بیت المال میں
 چاہیے اور اگر بیت المال میں خرچ صفائی کا نہوں تو گوں سے اسکے لیے بزور لینا
 چاہیے۔ اور جو نہر کسی ملک ہوا کسی صفائی اسکے ذمہ لازم ہے اگر مالک انکار کرے

فصل
بانی
سے
گھاٹ
کے
مسائل

تو ضرور اس سے صاف کرائی جاوے۔ اور شرک نہر کے کورے وغیرہ نکالنے کا خرچ
 بشریکوں کے ذمہ ہے نہر کے اوپر کچا بن ہو (یعنی شروع منبع کی طرف سے) ہو گا پس
 جس شرک کی زمین سے نہر کے بڑھ جاوگی وہ صفائی کے خرچ سے بری ہو جاوگا
 اور جو آدمی اور جانور ایسے نہر میں سے پانی پیئے ہوں انہیں اس کا صاف کرنا لازم نہیں۔
 گھاٹ پر اپنے پانی لینے کا دعویٰ کرنا بدون زمین کی ملکیت کے بھی درست ہے۔ کچھ لوگوں میں
 ایک یہ شرک مشترک ہے اور وہ اس سے پانی لینے میں جھگڑا کریں تو نہر مذکور میں ہر ایک
 شرک کا حصہ اتنا ہوگا جتنی اس کی زمین ہے (اور وہ مشترک رہے گی) شرکیوں میں سے
 کسی کو اختیار نہ ہوگا کہ نہر مشترک میں سے دوسری نہر اپنی زمین میں کھود لاوے یا اسپر
 میں جلی لگاوے یا رہٹ یا چرخہ سے پانی لینے سے یا اسپر بل باندھے یا نہر کے دکانہ کو
 چڑھا کر سے پانی کی تقسیم دونوں کے اعتبار سے کرے اور پہلے قلابوں کے اعتبار سے
 ہر جلی ہو یا اپنے حصہ کا پانی اس نہر کا اپنی دوسری زمین میں لیجاوے جس کا پانی دنیا
 اس نہر میں سے ہوتا ہے (اور یہ امور اگر) شرک کی (رضاء مندی سے کرے تو مضائقہ
 نہیں) بدون رضاء مندی (کسی کو اختیار انکا حاصل نہیں) پانی لینے کا حق میراث میں
 وارث کو پہنچ سکتا ہے اور بعینہ اس سے نفع لینے کی وصیت دوسرے کو کر دینی کہ
 میرے بعد تو کام میں (لایو) درست ہو مگر اس حق کا بیچنا اور مہربانہ کرنا درست نہیں۔ اگر
 ایک شخص نے اپنے کھیت کو پانی سے بھرا اور اس سے اس کی ہمسایہ کی زمین کو ضرر ہوا یا
 ڈوب گئی تو اسپر زمین کا کچھ تاوان دینا نہ آوے گا۔

کتاب الاسطرلاب

اس میں شراب کا ذکر ہے۔ شراب شریعت میں اس چیز کا نام ہے جو نشہ کے چار

طرحی شرابین حرام ہیں اول خمر یعنی انگور کا کچا پانی جب خوب جوش مارنے لگے اور پھر
جھاگ جاوین تو اسمین سے تھوڑا اور بہت حرام ہو جاتا ہے اور دوسری شراب طلا ہے کہ انگور کو چوڑ کر
اتنا پکا دیں کہ ایک تہائی سے زیادہ رہ جاوے اور باقی جل جاوے۔ تیسری شراب کا نام
سکر ہے کہ تر چھو مارو نکر پانی میں بھگو دیا اس کچے پانی کو سکر کہتے ہیں چوتھی شراب نقیج و شب
یعنی کشمش کو پانی میں تر کر کے بدون پکائے رہنے دیا یہ تینوں بھیلی قسمیں اگر انھیں جاوین
اور کر ٹی ہو جاوین تو حرام ہیں اور انکی حرمت خمر کی نسبت کم ہے یعنی ان تینوں کو اگر کوئی حلال
جانیگا تو کافر ہوگا بخلاف خمر کے (کہ اسکا حلال جاننے والا کافر ہے) اور چار قسمیں حلال ہیں
ایک یہ کہ خشک چھو مارو کھ کشش پانی میں تر کر کے اس پانی کو جوش خفیف دیا جاوے تو یہ پانی اگر چہ
اٹھ کھڑا ہو مگر اسمین سے ہندو پنا کہ نشہ نہ لائے جائز ہے اور خوشی اور کھیل کے لیے یہ بھی درست
نہیں دوسری قسم یہ کہ خشک چھو مارو اور کشش کو جدا جدا تر کر کے دو لون کا پانی ملا کر
جوش خفیف کے بعد رکھ چھوڑیں یہاں تک کہ اٹھ کھڑا ہو تیسری یہ کہ شہد یا انجیر
یا گہن یا جو یا چٹنا پانی میں تر کر کے رکھ چھوڑیں جوش دین یا دین اور یہ پانی اٹھ کھڑا ہو۔
چوتھی یہ کہ انگور کے حرق کو اتنا پکا دیں کہ دو تہائی اڑ جاوے بعد اس کے رکھ چھوڑیں کہ اٹھ
آوے (امدان چاروں قسموں میں امام شافعی رحمہ کا اختلاف ہے اُنکے نزدیک سب
نشہ اور چیزیں حرام ہیں اور امام حنبل رحمہ کے نزدیک یہ چاروں اگر نشہ نکرین اور کھیل اور ترنگ کی
راہ سے نہ پی جاوین تو حرام نہیں یعنی مرض میں انکا استعمال کرنا درست ہے اسوجہ سے کہ
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے **خمر بعد نماز و السکون کل شراب**
یعنی خمر تو خود حرام ہے اور باقی شرابوں کا نشہ حرام ہے اس حدیث کو اوروں نے مرفوع
روایت کیا ہے اور نسائی نے ابن عباسؓ پر موقوف روایت کیا ہے کہ روکے تو بے اور شراب کے

کمزور ہے اور صفت اور نقیضین بنیذ بنانا (یعنی پھولان وغیرہ کا پانی ان برتنوں میں رکھنا حلال
ہو) شرع اسلام میں ان برتنوں میں بنیذ بنانا حرام ہو گیا تھا اس لئے کہ یہ برتن شراب کے
ہوتے تھے بعد اسکے حرمت منسوخ ہوئی کہ برتن کی جہت سے حرام نہیں بلکہ حرمت کا
نسبت ہی اگر شراب خود بخود مسرکہ ہوئی یا کچھ ڈال کر اسکو مسرکہ بنالیا تو اسکا کھانا جائز ہے
شراب کی تلچھٹ کا پینا اور اس میں تر کر کے گنگھی کرنی (جیسے بعض عورتوں کی عادت ہو)
کروا ہے اور جو شخص تلچھٹ پیوے او سپر حد نہ باری جاوے جتنا کہ مست نہ ہو۔

كذلك

اس میں شکار کرنے کے مسئلے میں شکار کرنا مکھائے ہوئے کتے اور چیتے اور باز اور سب
سکھائی ہوئے شکاری جانور دن سے حلال ہیں۔ شکار کر زمین میں یا تین ضروری ہیں اول تو
جانور شکاری کی تعلیم اور کتے کا تعلیم یافتہ ہونا یہ کہ شکار کو پکڑنے کے خود نکھانے لگے جب
تین بار لسیا کرے تو وہ تعلیم یافتہ ہو گیا اور باز کی تعلیم یہ کہ بھانے سے پھیراؤ
دوسری بات یہ کہ جب شکار پر جانور چھوڑا جاوے اس وقت بسم اللہ کہہ کر چھوڑے
تیسری یہ کہ شکاری جانور کے کسی جگہ میں زخم کرے۔ اگر شکار پکڑ کر باز خود کھانے لگے تو
اُس شکار کو کھانا جائز ہے اور اگر کتا یا چیتا کھانے لگے تو اُس کا کھانا درست نہیں۔ اگر
شکار کھینٹنے والا شکار کو زندہ پاوے تو اُس کو فوج کرے اگر زندہ پانی کی صورت میں فوج نہ کرے گا
تو وہ شکار حرام ہو جاوے گا اور یہی حال ہے اگر کتا شکار پر زخم نہ لگاوے بلکہ کلا گھوٹ کر
مار ڈالے یا شکاری کتے کے ساتھ بدلون تعلیم کیا ہوا کتا یا کسی کا فرغیر کتا بی کتا یا ایسا کتا
جس کے چھوڑتے وقت شکاری نے قصد اہم اللہ نہ کہی ہو شکار مارتے میں شریک
ہو گیا ہو تو شکار حرام ہو جائیگا۔ اگر ایک مسلمان نے اپنا کتا شکار پر چھوڑا پھر

اسکو کسی مجوسی نے ہلکا کر اور گتے نے ہلکا کر پر تیر ہو کر شکار مارا تو شکار حلال ہو گا اور اگر
 سے کو مجوسی نے چھڑا اور مسلمان نے ہلکا کر اور گتے نے ہلکا کر سے تیر ہو کر شکار مار لیا
 تو یہ شکار حرام ہو گا۔ اور اگر گتے کو کسی نے نہیں چھڑا تھا بلکہ وہ آپ ہی شکار پر چلا تھا پھر اگر
 کسی مسلمان نے ہلکا دیا اور اسے چستی کر کے شکار مارا تو یہ شکار حلال ہو گا۔ اگر مسلمان
 بسم اللہ کہہ کر شکار کے تیر مارے اور تیر سے وہ شکار زخمی ہو جاوے تو اسکا کھانا درست
 اور اگر شکار کو زندہ پاوے تو ذبح کر لے اور باوجود زخمی ہونے کے اگر ذبح کر لے تو حرام ہو جاوے گی
 اگر شکار کے تیر لگا اور تیر کھا کر وہ غائب ہو گیا اور شکار میں اسکو ڈھونڈنا یا پھر زخمی کرنا
 ہوا مالا تو حلال ہے اور اگر تیر مارنے کے بعد شکار میں اسکی جستجو نہ کی اور بیٹھ رہا اور
 پھر وہ شکار مردہ پایا تو حلال ہو گا۔ اگر شکار کے تیر لگا اور وہ پانی میں گر گیا یا کسی جھپٹ پر
 یا پہاڑ پر گر کر پھریا تو وہ حرام ہو گا اور اگر اول ہی زمین پر گر کر
 مر جاوے گا تو حلال رہے گا۔ اگر تیر کو لکڑی کی طرح مارا اور شکار مر گیا یا گتے اور گولی سے
 شکار مارا تو وہ حرام ہو گا۔ اگر شکار کے تیر مارا اور اس سے کوئی عضو اسکا جدا ہو گیا
 تو شکار کھایا جاوے گا اور وہ عضو نہیں کھایا جاوے گا اور اگر شکار کو دو ٹکڑے اس طرح
 کیا کہ تہائی سر کی طرف اور دو تہائی دھڑ کی طرف ہوں تو سارا شکار کھایا جاوے گا
 (مثلاً اگر ہرن کو تلوار سے سے مارا اور اس کے ایسے دو ٹکڑے ہوئے کہ تہائی سر کو جانب
 رہی تو سب کا کھانا درست ہے اور اگر ٹکڑے ایسے ہوں کہ سر کی جانب سے سے زیادہ ہو
 اور چٹرونی کی طرف کم رہے تو اس صورت میں چوڑوں کی طرف کا حصہ نہ کھایا جاوے گا) اور
 مجوسی اور بت پرست اور مرتد کا مارا ہوا شکار حرام ہے (ایسی کہ انکا ذبیحہ درست نہیں ہے)
 اگر زید نے شکار کے تیر مارا مگر وہ ہست نہوا پھر اس کے عمرو نے تیر مارا اور شکار مر گیا تو

وہ شکار عمر و کا ہوگا اور اسکا کھانا حلال ہوگا اور اگر زید کے تیر سے شکار ڈھیا پڑ گیا تھا اور مجھ عمر و کے تیر سے عمر گیا تو شکار زید کا ہوگا اور اسکا کھانا حرام ہوگا (اسی لئے کہ جب شکار مشعل ہو گیا تھا تو چاہیے تھا کہ اسکو ذبح کرنا چونکہ مار ڈالا اسی لئے حرام ہو گیا) اور عمر و اس شکار کے دام زید کو دیے مگر اسکی قیمت میں سے بقدر دام مجرا کر لے جو زید کے تیر کے زخم سے اس میں نقصان ہوا ہو۔ شکار کرنا سب جانوروں کا درست ہے خواہ گوشت اٹکا کھایا جاتا ہو یا نہ ہو (اسی لئے کہ جنکے گوشت سے نفع نہیں اٹکی پڑی اور چڑے سے نفع ہو سکتا ہے۔

کتاب الزین

اس میں گرد کرنے اور رکھنے کا بیان ہے کسی حق کے عوض میں مثل قرض وغیرہ کے ایسی چیز کے روکر رکھنے کو رہن کہتے ہیں جس سے روکنے والا اپنا حق وصول کر سکے (اس سے نیکو کہ حدود قصاص کی عوض میں اگر گرد کر گیا تو درست نہ ہوگا اسی لئے کہ گرد کی چیز سے حدود قصاص کا ملنا ممکن نہیں گرد کرنے والی کو رہن کہتے ہیں اور جو گرد رکھا ہو اسے مرہن کہتے ہیں اور گرد کی چیز کو مرہن (یہ معاملہ ایجاب و قبل اور رہن کی چیز پر مرہن کے قابض ہونے سے لازم ہو جاتا ہے مگر مرہن چیز تقسیم کی ہوئی اور رہن کے تصرف اور مالک سے خالی جا ہیے اگر رہن نے مرہن چیز کو اپنی ملک و تصرف سے خالی کر کے مرہن کے سامنے کر دیا اس طرح کہ وہ لو لے سکے یا بائع نے بیع کو مشتری کے سامنے اس طرح رکھ دیا تو یہ صورت قبضہ کرنے میں داخل ہو رہن کو اختیار ہے کہ اگر مرہن نے شے مرہن پر قبضہ نہ کیا ہو تو اپنے عقد رہن سے رجوع کرے (یعنی اپنی چیز بٹا لے اور گرد نہ کرے) اور مرہن چیز اگر مرہن کے پاس جاتی رہے تو اسکی قیمت اور قرض و دینی رہن میں سے جو ناکم ہوگا اتنا تاوان مرہن کو دینا آویگا

(یعنی اگر قرض کی مقدار کم ہوگی تو وہ دینی آدے کی اور اگر اس سے کی قیمت کم ہو دے تو اتنی ہی دینی آدے کی) اس سے یہ معلوم ہوا کہ جس صورت میں کہ مرہون چیز ہلاک ہوا اور اسکی قیمت اور راہن کے ذمہ جو قرض مرہون کا چاہیے دونوں کی تعداد برابر ہو تو اس صورت میں مرہون اپنا ردیہ ہو چکا (کہ جتنا اسکا راہن کے ذمہ تھا اتنا ہی راہن کی چیز کا اسکے ذمہ ہو گیا) اور اگر مرہون چیز کی قیمت قرض ونگی راہن سے زیادہ ہو تب بھی اپنا حق پا چکا اور جب قدر قرض سے زیادہ کی چیز وہ تھی وہ زیادتی مرہون کے پاس آتا ہو (یعنی اسکا تاوان کچھ نہ رہتا ہوگا) اور اگر قرض راہن کے ذمہ زیادہ ہوا اور مرہون کی قیمت کم۔ تو اس صورت میں مقدار قیمت مرہون کی تو مرہون کو پا چکا مگر باقی قرض راہن سے وصول کرے گا مرہون کو اختیار ہے کہ بعد مرہون کے راہن سے اپنی قرضہ کا نقصا کرے اور قرضہ کی بابت اسکو قید کرے (قرض کہ راہن کر دینے سے نہیں ہوتا کہ قرض خواہ مانگتا اور مواخذہ چھوڑ دے) راہن کے چھڑانے میں مرہون کو حکم ہوا کہ مرہون چیز حاضر کرے پھر راہن کو حکم ہوا کہ قرضہ اسکا اول ادا کر دے (پھر اپنی چیز لے لے) اور جبکہ مرہون چیز مرہون کے پاس ہوا اسکو اختیار ہے کہ راہن کو اسکے بیچنے سے روک دے جب تک اپنا قرض راہن سے نہ بھر لے اور جب قرضہ وصول کر چکے تو مرہون کو اسکے حوالے کرے مرہون کو مرہون چیز سے فائدہ لینا یعنی اگر غلام وغیرہ ہو تو اس سے کام لینا اور مکان وغیرہ ہو تو اس میں رہنا اور کپڑا ہو تو اسکو پہننا یا مرہون چیز کو ضروری پر چلانا یا مانگے دینا درست نہیں۔ مرہون چیز کی حفاظت مرہون اپنے آپ کرے یا اسکی بی بی خواہ لڑکا خواہ خادم جو اسکے متعلق ہو (یعنی خوراک پوشاک وغیرہ اسکے ذمہ ہو کرے) اگر انکے سوا کسی اور سے حفاظت کراوے یا کسیکو بطور امانت سپرد کرے

یا اور کسی طرح کی فداوتی مرہون چیز پر کرے گا اور وہ تلف ہو جائیگی تو مرہون کو اس کی قیمت دینی آئیگی۔ جس گھر میں مرہون چیز کی حفاظت کرے اس کا کرایہ اور محافظ کی تنخواہ مرہون کے ذمہ ہے اور مرہون چیز کے جڑانے ملے کی اجرت اور اس کے کھانے پینے کا دام اور اگر زمین خراجی ہو اس کا خراج راس کے ذمہ ہوگا۔

یا پانچ چیزوں کے بیان میں جن کا رہن کرنا اور جن کے عوض رہن کرنا ناجائز ہے یا ناجائز غیر معین چیز کا بدلہ تقسیم رہن کرنا۔ (مثلاً لین کہنا کہ اس گھر کا نصف یا تہائی اگر کرنا ہوں بدلہ تقسیم کے) درست نہیں اس طرح پھسلو نہنگا کر کرنا بدلہ دخت کے اور کھیتی کا رہن کرنا بدلہ زمین کے اور زمین میں کے دخت کو بدلہ زمین کے اگر کرنا اور آزاد اور مدبر اور مکاتب اور اُم ولد کو رہن کرنا درست نہیں۔ اور امانت کے عوض میں کوئی چیز امین کی گرد رکھنی یا اس خوف سے کہ بیع کسی اور کی دخل آوے کوئی چیز بائع کی گرد لینی یا شتری نے ابھی بیع پر قبضہ نہیں کیا تو بائع سے اُسکی عوض کوئی چیز گرد کرنی درست نہیں۔ رہن رکھنا اس قرض کے عوض میں درست ہے جو واجب الادا ہو گا اس کے ادا کا وعدہ دوسرے وقت پر ہو اور اگر رب المال مضارب سے راس المال کی عوض کوئی چیز رہن رکھ لے تو درست ہے اگر بیع صرف میں قیمت کے عوض کوئی چیز گرد رکھ لے یا بیع سلم میں جس چیز میں سلم کی ہر اسکی قیمت کے بدلے میں کوئی چیز گرد کر لے تو جائز ہے پس اگر ان صورتوں میں مرہون چیز ہلاک ہو جاوے تو مرہون اپنا حق لے چکا (اب رہن سے کچھ نہ پاویگا) باپ کو اختیار ہے کہ اپنے ذمہ کے قرضہ میں اپنے نابالغ لڑکے کے غلام کو رہن رکھ لے یا بیع میں سونے کو رہن رکھنا اور کیسلی چیزوں کو (مثل گہوڑوں اور جو وغیرہ کے) اور

فلن کی چیزوں کو (مثل تانبے اور لوہے کے) گرو رکھنا درست ہے۔ اگر ایک شے کو
 اسی کے عوض رہن رکھا اور مرہون چیز جاتی رہی تو اُس قدر قرض میں مجرا ہو جاوے گی
 اور کھرے کھوٹے کا اس میں اعتبار نہ ہوگا (یعنی مرہون چیز اور جس کی عوض رہن
 ہو وہی اگر دونوں ایک جنس ہوں تو کھرے کھوٹے ہونے کا فرق دونوں میں نہ کرنا چاہیے)
 اگر ایک شخص نے اپنا غلام فروخت کیا اس شرط پر کہ مشتری شے کے بدلے میں ایک
 معین چیز بائع کے پاس رہن کر دے پھر مشتری نے اس چیز کے گرو رکھنے سے انکار کر دیا
 تو اب مشتری پر زور نہ کیا جاوے گا کہ وہ ابھی بخواہی گرو کر دے) مگر بائع کو اختیار ہے کہ
 اگر مشتری شے نقد ادا کرے یا اس شے کی قیمت جسکو رہن کرنا مشروط کیا تھا رہن
 کے اعتبار سے زید سے تو بیع کو توڑ دے۔ اگر کوئی مشتری بائع سے کہے کہ جب تک
 میں دام دولن تم اس کپڑے کو رکھ لو تو وہ کپڑا رہن ہو جائیگا (گو زبان سے لفظ صریح
 رہن کا نگہا ہو) اگر دو غلاموں کو ایک ساتھ بھرا کر کے عوض میں گرو کیا ہو تو یہ نہیں ہو سکتا
 کہ راہن انہیں سے ایک حصہ کاروبار دے اور دوسرے حصہ بیع کرے جیسے یہ نہیں درست ہے
 کہ مشتری شے میں سے کسی قدر ادا کر کے حصہ رسد بیع کر لے لے۔ اگر ایک شے
 معین کو دو شخصوں کے پاس رہن رکھا تو درست ہو مگر تلفت ہونے کی صورت میں تاوان
 دونوں پر بقدر حصہ ہر ایک کے قرضہ کے ہوگا پس اگر رہن نے دونوں سے ایک کا قرض
 ادا کر دیا تو وہ چیز دوسرے کے پاس رہن ہوگی (جس کا قرض ادا نہیں کیا ہے) زید اور
 عمرو دونوں بکر کے غلام کے مدعی ہیں (یعنی ہر ایک اس سے یہ کہتا ہے کہ اس غلام کو
 تو نے میرے پاس گرو رکھا تھا اور میں نے اُسے قبضہ کر لیا تھا (اب تو بٹھا لایا ہے)
 اور دونوں نے اپنے دعوے کے گواہ گزرائے تو دونوں کے گواہ باطل ہو سکتے ہیں

لہذا کہیں کہ یہ دعویٰ ثابت نہ ہوگا اگر راہن دو مرتبہ ہون کے قبضہ میں غلام چھوڑ کر مر جاوے اور دونوں مرتبہ گواہ بموجب بیان سابق گذشتہ (یعنی ہر ایک بھی ثابت کرے کہ میت نے میرے پاس گرو رکھا ہے) تو اس صورت میں وہ غلام دونوں کے پاس آن دونوں کے حق کے عوض میں آدھا آدھا رہیں رہیں گے۔

باب مرتبہ چیر کو قرض خواہ کے سوا کسی اور مقبض آدمی کے پاس رکھنے کے بیان میں۔ اگر راہن اور مرتبہ مرتبہ چیر کو کسی دوسرے معتبر کے پاس رکھ دین تو درست ہو اور دونوں میں سے کسی کو اسکے لئے لینے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر وہ چیر جاتی رہیگی تو تاوان مرتبہ پر ہوگا (یعنی اس کا قرضہ راہن کے ذمہ سے ساقط ہو جاوے گا) اگر راہن قرضہ کی میعاد پوری ہونے پر مرتبہ یا اس معتبر شخص کو یا کسی اور کو مرتبہ چیر کے فروخت کرنے کا وکیل کر دے تو درست ہو اور اگر راہن کرتے وقت یہ وکالت ٹھہر گئی ہو تو وکیل مذکور راہن کے موقوف کرنے سے اور اسکے مرنے سے اور مرتبہ کے مرنے سے معزول نہ ہوگا (بلکہ اسکی وکالت بدستور قائم رہے گی) وکیل کو مرتبہ چیر کا بچپنا راہن کے وارثوں کے پیٹھے بیچھے درست ہے۔ اگر وکیل مر جاوے تو اسکی وکالت باطل ہو جاوے گی۔ راہن اور مرتبہ میں کسی کو مرتبہ چیر کے بیچنے کا اختیار ہوں دوسرے کی رضامندی کے حاصل نہیں۔ اگر مدت وعدہ کی پوری ہو جاوے اور راہن موجود نہ ہو تو اسکے وکیل پر شے مذکور کے فروخت کرنے کے لئے چیر کیا جاوے گا جسے جوابدہی کے وکیل کا حال ہو کہ اگر موکل جوابدہی نہ کرے اور غائب ہو جاوے تو وکیل سے مقدمہ کی جوابدہی بروزد رانی جاوے گی۔ اگر معتبر شخص نے اس شے کو بچکر مرتبہ کو اسکا نام دیدیا اب وہ مرتبہ چیر کسی اور کی نکلی اور معتبر شخص سے اسکا تاوان لیا گیا تو وہ

اس میں چیر کو کسی دوسرے معتبر کے پاس رکھ دین تو درست ہو اور دونوں میں سے کسی کو اسکے لئے لینے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر وہ چیر جاتی رہیگی تو تاوان مرتبہ پر ہوگا (یعنی اس کا قرضہ راہن کے ذمہ سے ساقط ہو جاوے گا) اگر راہن قرضہ کی میعاد پوری ہونے پر مرتبہ یا اس معتبر شخص کو یا کسی اور کو مرتبہ چیر کے فروخت کرنے کا وکیل کر دے تو درست ہو اور اگر راہن کرتے وقت یہ وکالت ٹھہر گئی ہو تو وکیل مذکور راہن کے موقوف کرنے سے اور اسکے مرنے سے اور مرتبہ کے مرنے سے معزول نہ ہوگا (بلکہ اسکی وکالت بدستور قائم رہے گی) وکیل کو مرتبہ چیر کا بچپنا راہن کے وارثوں کے پیٹھے بیچھے درست ہے۔ اگر وکیل مر جاوے تو اسکی وکالت باطل ہو جاوے گی۔ راہن اور مرتبہ میں کسی کو مرتبہ چیر کے بیچنے کا اختیار ہوں دوسرے کی رضامندی کے حاصل نہیں۔ اگر مدت وعدہ کی پوری ہو جاوے اور راہن موجود نہ ہو تو اسکے وکیل پر شے مذکور کے فروخت کرنے کے لئے چیر کیا جاوے گا جسے جوابدہی کے وکیل کا حال ہو کہ اگر موکل جوابدہی نہ کرے اور غائب ہو جاوے تو وکیل سے مقدمہ کی جوابدہی بروزد رانی جاوے گی۔ اگر معتبر شخص نے اس شے کو بچکر مرتبہ کو اسکا نام دیدیا اب وہ مرتبہ چیر کسی اور کی نکلی اور معتبر شخص سے اسکا تاوان لیا گیا تو وہ

مرہون چیز کی قیمت یا راہن سے بھر لے یا مرہن سے وہ دام وصول کرے جو اس سے سستی کو دلوائے گئے ہوں۔ اگر غلام یا گھوڑا مرہن مرہن کے یہاں مر جاوے اور وہ کسی دوسرے کا نکلے اور مالک راہن سے اُسکی قیمت بھر لے تو اب یہ مرہن مرہن کے دین کے عوض مر گیا (یعنی مرہن کو اب راہن سے کچھ نہ ملیگا) اور اگر مالک مرہن سے مرہون کا دام وصول کرے تو مرہن یہ دام جہاں مالک کو دیے اور اپنا قرضہ راہن سے لے لے کہ قرضہ ابھی ادا نہیں ہوا ہے۔

مرہن مرہن
نصف نقصان
کے درمیان

باب مرہون کے اندر تصرف کرنے اور اس میں نقصان ڈالنے اور مرہون کے دوسروں کا نقصان کر دینے کے بیان میں۔ اگر راہن نے مرہون کو بیچ ڈالا تو یہ بیچ مرہن کی اجازت پر طوسی رہیگی خواہ مرہن کے قرض کے ادا کر دینے پر موقوف رہیگی۔ (یعنی اگر مرہن اس بیچ کی اجازت دیدے یا راہن مرہن کا قرض ادا کرے تو بیچ بکھو جائیگی) اگر راہن نے غلام مرہون کو آزاد کر دیا تو آزاد ہو جاویگا لیکن اگر قرضہ کی میعاد نہیں ہو تو راہن سے مرہن کے قرضہ کا مواخذہ کیا جاویگا اور اگر قرضہ کی میعاد ہو تو راہن سے غلام مذکور کی قیمت لیکر مرہن کے پاس غلام کے عوض رکھ دیا جائے گی اور اگر راہن مفلس ہو گا کہ غلام کی قیمت نہیں دے سکتا تو غلام مذکور اپنی قیمت یا مرہن کا قرض دونوں میں سے جوں سا کم ہو مرہن کو کما دے اور جو کچھ مرہن کو دیوے اپنے مالک یعنی راہن سے کیو (جسکی عوض مرہن کو دیا تھا) اور اگر راہن مرہون چیز کو تلف کر دے یا مار ڈالے تو اسکا حکم مثل آزاد کرنے کے ہے۔ اگر مرہون کو کسی جنبی شخص نے تلف کر دیا تو مرہن اُسکی قیمت جنبی سے وصول کرے اور قیمت مرہن کے پاس رہن رہیگی۔ اگر مرہن مرہون چیز راہن کو مانگے دے تو اس کے تادان سے بری ہو جاویگا یعنی اگر وہ چیز ہلاک ہو جاوے گی تو

منفعت بین راہن کی جاوگی مان اگر راہن پھر مرتہن کو دیدے تو مرتہن پر تاوان پھر آویگا
 اگر راہن یا مرتہن نے ایک دوسرے کی اجازت سے مرہون چیز کیسکو مانگی دی تو اسکا
 تاوان مرتہن کے ذمہ نہ ہوگا اور دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہو کہ مانگنے والے سے اسکو
 واپس لیکر بدستور کر کے اگر تین کے لیے کسی سے کپڑا مانگے تو درست ہو لیکن اگر مالک مقدار
 اور جنس اور شہر کو معین کر دے (مثلاً مجھ سے کہ اس کپڑے کو دس روپیہ یاد میں
 کیہوں کے عوض یا فلان شہر میں رہن رکھنا) اور راہن مالک کے کہنے کے بموجب
 نکرے تو مالک کو اختیار ہے اپنے کپڑے کے دام راہن سے لیوے خواہ مرتہن سے
 اور اگر راہن مالک کے کہنے کے بموجب کرے اور وہ کپڑا مرتہن کے پاس سے جا
 ہے تو مرتہن تو اپنا دین بھر پادیکھا اور راہن پر واجب ہوگا کہ جس قدر دین مرتہن کا اس کے
 ذمہ سے ساقط ہو وہی اس قدر حوالے مالک کے کرے اور اگر مالک اپنا کپڑا مرتہن سے
 طلب کرے اور راہن مرتہن کا قرض ادا کر چکا ہو تو مرتہن اس کے دینے میں تامل نہ کرے۔ راہن
 اور مرتہن اگر مرہون چیز کا نقصان کریں تو اسکا تاوان دینا ہوگا (یعنی اگر راہن اسکو
 تلف کر دیا تو اسکی جگہ اور چیز رہن کرنی پڑیگی یا مرتہن کا قرض ادا کرنا ہوگا اور اگر مرتہن
 اسکو تلف کرے گا تو اسکا دین ساقط ہو جاوے گا) مرہون چیز اگر راہن خواہ مرتہن کا کچھ
 نقصان کر دے یا انکے مال کو بگاڑ دے تو کچھ تاوان نہ ہوگا۔ اگر نہرا روپیہ کا غلام
 نہرا روپیہ کے عوض رہن رکھا اور روپیہ انکے ادا کا مدت پر وعدہ ٹھہرا اس اثنا میں
 غلام کی قیمت کم ہو کر سو روپیہ رہ گئی اب اس غلام کو کسی نے مار ڈالا اور قاتل کو سو
 روپیہ تاوان دینے آئے اور مرتہن کے قرضہ کی میعاد پوری ہو گئی تو مرتہن سو روپیہ
 قاتل سے اپنے حق میں وصول کر لے اور راہن سے کچھ نہ پادیکھا اور اگر مرتہن راہن کی

فصل

ابازت سے اسکو سو روپیہ کو بیچ دے تو سو روپیہ مشتری سے لیوے اور نو سو راہن
 طلب کرے اور اگر غلام مذکور کو کوئی دوسرا غلام مار ڈالے جسکی قیمت سو روپیہ کی ہو اور غلام
 قاتل مقتول کی عوض میں مرہن کو بلجائے تو راہن اس غلام کو تمام قرضہ کے عوض میں
 چھڑا دے (یعنی جتنا قرض اس کے ذمہ ہو سب مرہن کو دیکر فکے ہن کے) اگر راہن مر جاوے تو اسکا
 وصی مرہن کو بیچ کر مرہن کا قرضہ ادا کرے اور اگر اسکا وصی کوئی نہ ہو تو قاضی ایک وصی مقرر کر دے
 اور اسکو مرہن کے بیچنے کا حکم کرے فصل دس روپیہ کا شیرہ انگودس روپیہ کے عوض مرہن
 میں رکھا پھر وہ شیرہ شراب بن کر سرکہ ہو گیا اور اس سرکہ کے دم بھی دس روپیہ میں تو یہ
 سرکہ شیرہ کی عوض میں رہن رہیگا۔ اور اگر دس روپیہ کی بکری دس روپیہ کے عوض گر جی
 اور وہ مگرئی اور اسکی کھال کو بچا لیا اور کھال ایک روپیہ کی ہوئی تو یہ کھال مرہن کے پاس
 ایک روپیہ کی عوض میں رہن رہیگی اور باقی نو روپیہ راہن کے ذمہ قرض رہیں گے مرہن میں
 جو کچھ بڑے مثلاً اونٹنی مرہن نہ بچے جنے اور درخت مرہن پر پھل لگے یا دودھ کا جانور
 دودھ دے یا اسکی ادل اترے یہ سب راہن کا ہوگا اور اصل کے ساتھ گرو رہیگا اور
 اگر یہ زیادہ ہوئی چیز جاتی رہیگی تو مفت جاوے گی (یعنی اسکے مقابل میں کچھ قرض
 مرہن کا ساقط نہوگا) اور اگر اصل جاتی رہی اور زیادتی بچ رہے تو راہن اسکے
 موافق دام حصہ رسد دے کہ چھوڑا لے اس طرح کہ اصل رہن کے وہ دام لگا دے
 جو مرہن کے قبضہ کرنے کے دن تھے اور زیادتی کے وہ دام جو فک رہن کے روز
 ہوں اور ان دونوں کے مجموعہ پر مرہن کے قرضہ کو بچانے اب جب قدر اصل رہن کے
 مقابل پڑے تو وہ اسکے ذمہ سے ساقط ہوگا اور جب قدر زیادتی کے مقابل پڑے
 اس قدر مرہن کو دیکر اسکو چھوڑا لے مرہن چیز کا زیادہ کرنا درست ہے مگر بچہ

رہن کی چیز پر دوبارہ قرض لینا درست نہیں

عوض کے قرض کا بڑھانا درست نہیں (یعنی اگر ایک کپڑے کو دس روپیہ کے عوض
 رہن کیا ہو تو ہو سکتا ہے کہ اسکے ساتھ دوسرا کپڑا اور شامل کر دے یہ نہیں ہو سکتا کہ
 اسی کپڑے کو رہن رہنے دے اور دس کی جگہ بیس روپیہ کرے) اگر ایک غلام ہزار روپیہ
 کے عوض رہن رکھا پھر دوسرا غلام اسکی جگہ پر مرہن کے حوالے کیا اور ان دونوں
 غلاموں میں سے ہر ایک کی قیمت ہزار روپیہ ہی تو اس صورت میں اول ہی غلام رہن
 ہو گا اور دوسرا ہو گا لیکن اگر مرہن اول کو رہا رہن کے سپرد کر دے تو اب البتہ دوسرا
 رہن ہو گا اور جب تک دونوں مرہن کے پاس رہن تو مرہن دوسرے غلام کے
 باب میں امانت دار ہو گا (یعنی اگر وہ مر جاوے گا تو اسکا قرضہ ساقط ہو گا نہ تاوان دینا
 ہو گا) مان اگر دوسرے کو اول کی جگہ رہن کر لے گا تو تاوان دینا آویگا (اسی
 کہ اب دوسرا غلام رہن ہو گیا اور اول غلام رہن سے باہر ہوا)

کتاب الجنایات

اسی خون کرنے اور اعضا کے نقصان کرنا بیان ہے (قتل یعنی جان سے
 مار ڈالنے کی چار صورتیں ہیں اور ہر ایک کا جدا حکم ہے اول) قتل عمد (ہے) یعنی
 جان بوجھ کر کسی کو ہتھیار سے یا ایسی چیز سے مارے جو بدن کے اجزا جدا کر سکے
 مثلاً دھاردار لکڑی یا دھاردار پتھر یا بانس کی کھنجر تیر سے قصداً مارے یا آگ سے
 جلا رہے اس کا حکم یہ ہے کہ قاتل گنہگار ہوتا ہے اور قصاص معین لازم آتا ہے
 (یعنی قاتل بھی مقتول کی عوض مارا جائیگا) اور اس قتل کا کفارہ نہیں (یعنی سوائے
 قصاص کے اور کوئی عوض مقرر نہیں) لیکن اگر مقتول کے وارث معاف کر دیں
 تو قاتل پر سے قصاص جاتا رہتا ہے (دوسرا) قتل شہید عمد (یعنی قصداً

مارنے کی مثل ہے) وہ اس طرح ہے کہ قاتل اُن چیزوں کے سوا جو اوپر مذکور ہوئیں
 لینے ہتھیار یا ایسی چیز جس سے بدن کے اجزاء ہوسکیں کسی اور چیز سے قصداً مارنے کے
 اس قتل کا حکم یہ ہے کہ قاتل پر گناہ ہونا ہے اور کفارہ لازم آتا ہے اور اسکے قبیلہ پر دیت
 لازم ہوتی ہے اور قاتل پر قصاص امصورت میں نہیں تیسری قسم قتل خطا (یعنی چوک اور دھوکے
 سے مارنا قصداً نہ مارنا) اسکی یہ صورت ہے کہ کسی کو اس خیال سے تیر مار دیا کہ شکار ہے یا کافر
 جانکر مارا اور وہ مسلمان نکلا یا تیر نشانہ پر مارنا تھا وہ کسی آدمی کے لگ گیا یا اور کوئی ایڑھ کی
 صورت ہو مثلاً کوئی سوتا ہوا دوسرے پر گر پڑے اور وہ دوسرے شخص دیکر مر جاوے اور
 اس قتل کا حکم یہ ہے کہ قاتل پر کفارہ اور اسکے کنبے پر دیت لازم ہوتی ہے جو چوتھی قسم قتل سبب ہے
 (یعنی قاتل نے ایسا سبب کیا جس سے مقتول مر گیا) مثلاً قاتل نے دوسرے کی ملک
 میں کنواں کھودا اور اس میں کوئی گر کر مر گیا یا دوسرے کی زمین میں پتھر رکھ دیا اور اس سے کوئی
 لڑکھاکر مر گیا اور اس قتل کا حکم قاتل کے کنبے پر دیت ہے کفارہ قاتل پر نہیں۔ ان چاروں
 صورتوں میں تین صورتیں اول کی قاتل کو مقتول کی میراث سے محروم کر دیتی ہیں مگر چھٹی
 صورت سے یعنی سبب اگر قتل ہو گا تو قاتل میراث سے محروم نہ ہو گا سببہ عداوت سے
 مار ڈالنے کے سوا اور اعضا کے نقصان میں حکم عذر رکھتا ہے (مثلاً اگر کوئی شخص دھاردا
 پتھر یا لکڑی سے کسی کا ہاتھ کاٹ ڈالے تو ایسا ہو گا کہ گویا چھری اور چبڑی سے کاٹا اور اسکا
 قصاص اس سے لازم ہو گا یعنی اسکا ہاتھ بھی کاٹا جاوے گا۔

یعنی جو شخص قاتل
 مار ڈالنے کے سبب
 کسی صورت
 میں نہیں ہوتا
 عداوت سے
 غدار مار ڈالے

باب
 قتل سے
 صورتیں
 بیان ہیں

باب اُن صورتوں کے بیان میں جن میں قصاص واجب ہوتا ہے یا نہیں ہوتا۔
 خون کا قصاص (یعنی عوض میں مار ڈالنا) ایسے شخص کے قصداً خون کرنے سے
 ہوتا ہے جسکے مار ڈالنے کی اجازت شریعت میں کبھی نہیں اور وہ ہمیشہ قتل سے محفوظ ہے (یعنی

جس کا خون کرے وہ کافر حربی اور مستامن اور محسن زنا کار اور مرتد نہ ہو) آزاد شخص آزاد
اور غلام کے عوض میں مارا جاویگا اور مسلمان اگر ذمی کو مار ڈالے تو اس کے عوض میں مارا
جاویگا مگر مسلمان یا ذمی اگر مستامن کو مار ڈالیں تو اس کے عوض میں نہ مارے جاویں گے۔
مروا اگر عورت کا خون کرے یا بڑا آدمی یعنی بالغ کسی نابالغ کو مار ڈالے یا نندرت
آدمی اندھے کو خواہ اپنا بیچ کو اچھے ہاتھ پاؤں نہوں اس کو یا دیوانہ کو قتل کرے تو قصاص
لیا جاویگا بیٹا اگر باپ کو جان سے مار دے تو اس سے قصاص لیا جاویگا (اور امام شافعیؒ
کہے نزدیک آزاد آدمی کو غلام کے عوض اور مسلمان کو ذمی کے عوض نہیں قتل کرتے
اور امام عظیم کی دلیل قول اللہ تعالیٰ کا ہے کہ النَفْسِ بِالنَّفْسِ یعنی جان کے عوض
جان اور دارقطنی نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسلمان کو ذمی کے
عوض میں قتل فرمایا اور امام محمد رحمہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مسلمان کو
ذمی کے عوض قتل کیا اور بیہقی اور عبد الزاق نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے
مسلمان کو ذمی کے عوض قتل کیا) باپ اگر اپنے لڑکے کو مار ڈالے یا جان اپنی بچے کو
مار ڈالے تو انکو لڑکے کے عوض نہ مارا جاویگا۔ اور دادا نانا اور دادی نانی
مثل باپ مان کے ہیں (یعنی اگر اپنے پوتے یا نواسے کو مار ڈالیں تو ان سے قصاص
نہ لیا جاویگا) مالک اگر اپنے غلام یا بربر یا مکاتب کو مار ڈالے یا اپنے بیٹے کے غلام
کو قتل کرے یا ایسے غلام کو قتل کرے جس میں تمھارا قاتل کا ہو تو اس سے قصاص نہ لیا جاویگا
اور جو شخص اپنے باپ پر قصاص کا وارث ہو جاوے تو قصاص جاتا رہتا ہے (مثلاً
ایک شخص نے اپنی بی بی کو مار ڈالا اور اس کا لڑکا قصاص کا وارث ہے تو وہ باپ سے
قصاص نہ لیرے) قصاص تلوار ہی سے لیا جاتا ہے یعنی قاتل کو تلوار سے مارنا چاہیے

اگر قاتل نے مقتول کو تیر یا پندرہ سال سے مارا ہو، اگر کتاب کو کوئی شخص قصداً مار ڈالے اور کتاب
 مذکور اتنا مال چھوڑے کہ بدل کتابت اس سے ادا ہو سکے اور اسکے اقا کے سوا کوئی اسکا
 دوسرا وارث نہ ہو یا اسکا دوسرا وارث نہ ہو مگر مال جو بدل کتابت کو کافی ہو نہ چھوڑے
 تو ان دونوں صورتوں میں اسکے قاتل سے قصاص لینے (اسلئے کہ ان صورتوں میں
 قصاص کا مدعی اسکا مالک ہوگا اسی کے دعویٰ سے قصاص لینے) اور اگر کتاب مذکور
 مال بھی اتنا چھوڑے کہ بدل کتابت کے لیے کافی ہو اور مالک کے سوا دوسرا وارث بھی اسکا
 ہے تو اس صورت میں قصاص اسکے قاتل سے نہ لیا جاوے گا (کیونکہ اس صورت میں مدعی میں
 شبہ پڑ گیا ہو اسلئے کہ اگر مال کے موجود ہونیکے باعث مکاتب مذکور کو آزاد کہیں تو اسکا مدعی
 وارث شبہ ترازی اور چونکہ مال مالک تک ابھی نہیں پہنچا اس لحاظ سے اگر اسکو غلام کہیں تو
 مدعی قصاص کا اسکا مالک ہوتا ہو پس مدعی میں شبہ ہونے کی جہت سے قصاص ساقط ہو گیا
 قاتل سے قیمت غلام مقتول کی لیکر اسکے وارث کو دلائی جاوے گی) اگر غلام مرہون کو
 کوئی قتل کر دالے تو اسکے قاتل سے قصاص نہ لیا جاوے گا جب تک کہ رہن اور رہن
 دونوں دعویٰ قصاص نہ کریں۔ اگر نے عقل آدمی کو کوئی مار ڈالے تو اسکے باپ کو اختیار ہو کہ
 قاتل سے اسکا قصاص لے یا مال لیکر صلح کر لے لیکن اگر نے عقل کا ولی اسکو مار ڈالے
 تو اسکو اسکے خون کا معاف کرنا درست نہیں (مثلاً نے عقل کا زکا اپنے باپ کو مار ڈالے
 تو نے عقل کا باپ اپنے پوتے سے یا قصاص اپنے بیٹے کا لے یا مال لیوے معاف نہ کریں)
 اور اس مسئلہ میں قاضی باپ جیسا ہی (یعنی اگر بے عقل کا باپ نہ ہو تو قاضی اسکا
 قصاص لے یا مال پر صلح کرے اور اگر نے عقل کا وصی ہو) اور باپ نہ ہو تو وصی کو بھی اختیار ہو
 کہ مال پر صلح کرے (قصاص کا اختیار نہیں) اور صغیر میں پیرا اس حکم میں ناسخ معقل کے ہے

از اسکی صورت یہ ہے کہ رٹ کے کی مان اپنے بچہ کو مار ڈالے تو بچہ کا باپ یا اس سے قصاص
 لے یا مال لے معاف نہ کرے اگر مقتول کے وارث نابالغ اور بالغ دونوں طرح کے
 ہیں تو بالغوں کو اختیار ہے کہ قاتل سے اپنے مورث کا قصاص لے لیں انتظار نابالغوں
 کے بالغ ہونے کا نہ کریں۔ اگر کوئی شخص کسی کو مال وغیرہ سے مار ڈالے تو اگر تیر طرف سے
 ماریگا تو قاتل سے قصاص لیا جاویگا اور اگر موٹھ کی طرف سے ماریگا تو قصاص نہ لیا جاویگا
 (اسی لئے کہ موٹھ کی طرف سے مارنا ایسا ہے جیسا پتھر اور لاثمی سے مارنا ہے پس
 اس صورت میں دیت واجب ہوتی ہے) اور یہی حال ہے اگر کسی کو گلاوا کر یا بھیانسی دیکر
 مارے یا پانی میں ڈبو دے (کہ اس صورت میں بھی قاتل کے کنبے پر دیت ہوتی ہے
 قصاص نہیں ہوتا) اگر کسی شخص نے دوسرے کو قصداً زخمی کیا جس سے مجروح بہت دنوں
 چار پائی سے نہ اٹھا اور آخر کو مر گیا تو اول شخص سے اسکا قصاص لیا جاویگا (گو اس
 زخم سے شہادت نہیں مرا) اگر ایک شخص نے اپنے زخم لگایا اور زید نے بھی مجروح پر ایک
 زخم لگایا اور شیر نے بھی اسکو زخمی کیا اور ایک سانپ نے بھی اسے کاٹا اور ان چاروں
 کے بعد وہ مر گیا تو زید پر اسکی تہائی دیت لازم ہوگی (اسی لئے کہ اسکی موت تین طرح کے
 فعلوں سے ہوئی ایک اس طرح کا فعل ہے کہ اسکی پوچھ دینا اور آخرت دونوں میں کچھ نہ
 وہ تو شیر اور سانپ کا زخم ہے اور ایک فعل ایسا ہے کہ اسکا مواخذہ صرف آخرت
 میں ہی دنیا میں نہیں وہ اپنے آپ کا زخم کرنا ہے اور ایک ایسا ہے کہ اسکی باز پرس دنیا و آخرت
 دونوں میں ہے وہ زید کا زخمی کرنا ہے پس اسکی دیت تین جگہ سب گئی اور زید کو تہائی دینی آئی
 جو شخص مسلمانوں پر تلوار کھینچے (یعنی انکے خون کا ارادہ کرے) تو اسکا مار ڈالنا واجب ہے
 اور ایسے شخص کے مار ڈالنے سے کچھ واجب نہیں ہوتا (و قصاص دیت) اگر زید نے رات کو

یادن کو شہر میں یا غیر شہر میں عمر پر ہتھیار کھینچا یا رات کو شہر میں اور دن کو غیر شہر میں
 اسپر لٹھی اٹھائی اور عمر نے اسکو مار ڈالا تو عمر پر کچھ دیت یا قصاص لازم نہوگا اور اگر بچہ
 عمر پر دن کو شہر میں لٹھی اٹھائی تھی اور عمر نے زید کو مار ڈالا تو عمر سے قصاص لیا جاوےگا
 اگر دیوانہ آدمی زید پر مثلاً ہتھیار کھینچے اور زید اسکو قصداً مار ڈالے تو زید پر اس دیوانہ
 کی دیت ادا کرنی واجب ہوگی اسطرح اگر لڑکا کسی پر تلوار کھینچے اور وہ لڑکے کو مار ڈالے
 تو اسپر دیت واجب ہوگی۔ اور اگر کوئی جانور کسی پر حملہ کرے اور وہ شخص جانور کو
 مار ڈالے تو جانور کی قیمت مالک کے حوالے کرنی ہوگی اگر زید عمر پر ایک تلوار کا
 ہاتھ لگا کر چلا گیا اور بکرنے آکر اسکو مار ڈالا تو بکر کو اسکے عوض میں قتل کر نیئے (لیکن
 یہ حکم اس صورت میں ہے کہ عمر زید کے زخم سے زندہ رہے اور اچھا ہو جائے) اگر
 کیسے گھر میں چور گھس آوے اور مال چور کر باہر نکلے اور مالک اسکے پیچھے پڑے اور چور کو مار ڈالے
 تو مالک کے ذمہ کچھ لازم نہوگا۔

باب بان مار ڈالنے سے نیچے کے نقصان کا قصاص (یعنی عوض) لینے کے
 بیان میں۔ اگر زید نے عمرو کا ہاتھ تھمے سے کاٹ ڈالا ہو تو زید کا ہاتھ بھی گٹے سے
 اڑا دیا جاوے گو زید کا ہاتھ عمرو کے ہاتھ سے بڑا ہو اور پائون کا حال بھی ہو کہ اگر جوڑ پر
 کاٹا ہوگا تو اسکا پائون بھی جوڑ پر سے کاٹا جاوےگا) اور اگر زید نے عمرو کا ننھا ناک کا
 خواہ کان کاٹ لیا یا آنکھ ایسی پھوڑی کہ اسکا نور جاتا رہے مگر اپنی جگہ قائم رہی تو زید
 سے قصاص لیا جاوےگا۔ اور اگر آنکھ کو بالکل نکال لے تو اسپر قصاص نہیں نہوگا۔ اور
 اگر دانت توڑ دے تو اسکے دانت بھی توڑے جاوے گے گو دونوں کے دانتوں میں بڑے
 چھوٹے ہونیکا فرق ہو۔ جو زخم اسطرح کا ہو کہ ویسا زخم زخمی کر نہوے پر کر سکتے ہیں تو اسکا

کتاب
 عن
 قصاص
 بیان

عوض لیا جاوے گا (اور جو زخم اس طرح کے نہ ہوں یعنی یکساں نہ ہو سکتے ہوں انہیں قصاص نہ ہوگا مثلاً) اگر زید عمرو کی ہڈی ٹوٹے تو زید سے قصاص نہ لینے (اسی لئے کہ پہلے نہ ہو سکتا کہ جرح عمرو کی ہڈی ٹوٹی ہے اس طرح زید کی بھی ٹوٹے اس طرح) اگر کوئی مرد کسی عورت کا ہاتھ یا پاؤں کاٹ ڈالے یا عورت مرد کا ہاتھ یا پاؤں کاٹے تو قصاص نہ لیا جاوے گا (اسی لئے کہ عورت مرد کے ہاتھ یا پاؤں میں مماثلت نہیں) اور آزاد آدمی اگر غلام کا ہاتھ کاٹ ڈالے یا ایک غلام دوسرے کا ہاتھ کاٹے تو ان میں مماثلت کے نہ ہونے سے بھی قصاص نہیں ہاں مسلمان اور کافر کے ہاتھ یا پاؤں یکساں ہیں (اگر ایک دوسرے کے ہاتھ یا پاؤں کاٹیں گے تو عوض لیا جاوے گا اگر کوئی کسی کا ہاتھ آدھے ہو پونچے سے کاٹ ڈالے تو قصاص نہ ہوگا (اسی لئے کہ ہڈی ٹوٹنے میں برابر ہی ممکن نہیں) اور پیٹ کا زخم اگر اچھا ہو گیا ہو تو اس میں قصاص نہیں اور دبا اور ذر کے کاٹ ڈالنے میں قصاص نہیں (اسی لئے کہ یہ دونوں چیزیں شکر طہ بھلیقی ہیں ان میں مساوات ممکن نہیں) لیکن اگر سپاری کاٹی ہوگی تو البتہ قاتل سے قصاص لیا جاوے گا۔ اگر زید نے عمرو کا ہاتھ کاٹ لیا اور زید کا ہاتھ سوکھا ہوا ہو یا انگلیاں چھوٹی ہیں اور عمرو کا ہاتھ اچھا اور انگلیاں پوری تھیں تو عمرو کو اختیار ہو چاہے زید سے قصاص لے یا قیمت اپنے ہاتھ کی لے لے اور یہی حال ہے اگر زید نے عمرو کے سر میں زخم کیا ہو اور زید کا سر بہت بڑا ہو (اور عمرو کا ذرا سا ہو) فصل اگر قصاص کے طالب مال لیکر صلح کر لیں تو مال دینا قاتل پر ہیقت واجب نہ ہو جائیگا اور قصاص ساقط ہو جاوے گا۔ اگر ایک شخص آزاد اور دوسرا غلام ملکر زید کو مار ڈالیں اور آزاد اور غلام کا مالک عمرو سے کہیں کہ زید کے وارثوں سے

اس خون کی صلح ہزار روپیہ کی عوض کرادو اور عمر و انکو ہزار لینے پر راضی کر دے
 تو آزاد شخص اور مالک غلام کو آدھے آدھے دینے ہونگے (لینے پر واحد کے ذمہ پانچ سو روپے
 کرنے ہونگے) اگر مقتول کے وارثوں میں سے کوئی اپنے حصہ کے عوض مال لینے پر صلح
 کرے یا قاتل کو اپنا حق معاف کرے تو اس صورت میں بھی قصاص جاتا رہیگا اور باقی وارثوں
 کو خون بہا کا حصہ ہی ملیگا اگر کسی شخص ملکر ایک کو قتل کریں تو سب قتل کیے جاویں گے
 اور اگر ایک شخص کئی کو قتل کرے تو صرف اس قاتل کا قتل کرنا کافی ہے پس اگر مقتول کے
 وارثوں میں سے ایک مقتول کے وارث آویں اور قاتل سے قصاص کی درخواست
 کریں تو اسکے عوض میں قاتل کو قتل کیا جاویگا اور باقی مقتولوں کے وارثوں کا حق
 ساقط ہوگا جیسے قاتل کے مرنے سے حق قصاص کا جاتا رہتا ہے (اور قاتل کے
 وارثوں سے اسکا مواخذہ نہیں رہتا) اگر دو شخصوں نے ملکر ایک کا ہاتھ کاٹا ہو
 تو دونوں کا ہاتھ کٹے گا بلکہ ہاتھ کی دیت دونوں سے لیا جائیگی۔ اگر ایک شخص دواؤں کا
 ہاتھ کاٹے تو ان دونوں کو اختیار ہے کہ اسکا ہاتھ کاٹیں اور آدمی دیت ہاتھ کی
 اس سے وصول کریں اور اگر ان دونوں میں سے ایک حاضر ہو کر خواہان مجرم کے ہاتھ
 کٹنے کا ہو اور اسکا ہاتھ کاٹا جاوے تو دوسرا دواؤں کا نصف دیت ہاتھ کی پادہ لگا
 اگر کوئی غلام اقرار کرے کہ میں نے دانستہ خون کیا ہے تو اس سے قصاص لیا جاویگا
 اگر ایک شخص نے قصد اتیر دوسرے کے مارا اور وہ تیر دوسرے کو ہار ہو کر تیسرے کے
 لگا اور دونوں مر گئے تو تیسرے مارنے والے کو دوسرے کے عوض میں قتل کیا جاوے گا
 اور تیسرے شخص کے عوض میں اس پر ویت لازم ہوگی :

فصل اگر زید عمر کا ہاتھ کاٹے اور پھر اسکو مار ڈالے تو زید سے دونوں قصوروں کا

سب سے پہلے
 غلام سے لیا جائیگا
 اور تیسرے کا
 زید سے لیا جائیگا

فصل

مواخذہ ہوگا اگرچہ دونوں حرکتیں اسے دانستہ کی ہوں یا خطا سے خواہ ایک دانستہ
 کی ہو اور دوسری چوک میں ہو گئی ہو اور دو کاموں کے بیچ میں عمر واجھاہوا مچا ہوا ہو
 ان سب صورتوں میں دونوں جرموں کا مواخذہ اس سے ہوگا (لیکن اگر چوک میں
 ہاتھ کاٹا ہو اور ابھی عمر اس سے اچھا نہوا تھا کہ چوک ہی سے اسکو قتل کیا تو اس صورت
 میں البتہ ایک دیت زید کے ذمہ پر واجب ہوگی اسطرح یہ صورت ہے کہ زید نے
 عمرو کے سکوڑے لگائے تو وہی سے تو وہ اچھا ہو گیا مگر دس سے مر گیا تو اس صورت میں
 بھی ایک ہی دیت لازم آویگی۔ اگر زید نے عمرو کا ہاتھ کاٹ ڈالا اور عمرو نے یہ ہاتھ
 کاٹنا زید کو معاف کر دیا اور پھر اسی تکلیف میں مر گیا تو زید کو اسکی دیت دینی ہوگی
 اور اگر یوں معاف کیا کہ یہ ہاتھ کاٹنا اور جو کچھ اس سے آگے ہو میں نے معاف کیا
 یا یہ کہہا کہ یہ تقصیر زید کی معاف کی اور مر گیا تو اس صورت میں دیت زید پر نہ آوے گی
 اور اگر زید نے خطا سے ہاتھ کاٹا تھا اور عمرو نے معاف کر دیا تو عمرو کی تہائی مال میں
 سے دیت معاف ہوگی اور اگر قصداً ہاتھ کاٹا تھا تو کل مال سے دیت معاف مقصور
 ہوگی۔ اگر ایک عورت نے زید کا ہاتھ قصداً کاٹ ڈالا پھر زید نے اس سے نکاح
 کیا اور مہر اپنے ہاتھ کا تاوان مقرر کیا اور اسی تکلیف میں مر گیا تو عورت کو اسکا مہر
 مثل ملیگا اور دیت عورت کے مال میں سے بیجا دیگی اور اگر خطا سے کاٹا ہوگا تو دیت
 ہاتھ کی اس عورت کی قوم پر پڑیگی اور اگر زید نے اس سے نکاح کیا اسطرح کہ اس
 ہاتھ کاٹنا اور جو کچھ اس سے آئندہ کو پیش آوے یا اس عورت کی تقصیر کو مہر قرار دیا
 اور ہاتھ کے درد سے مر گیا تو عورت کو دونوں صورتوں میں مہر مثل ملیگا اور عورت پر کوئی
 لازم نہ آویگا اگر اسے ہاتھ قصداً کاٹا ہوگا اور اگر براہ خطا کاٹا ہوگا تو عورت کی قوم پر مہر مثل

ساقط ہو جائیگا اور جو کچھ زید نے اپنی دیت سے چھڑا ہو گا اسکا تہا حصہ عورت کی قوم کو پہنچے گا وصیت کے سبب (اسلئے کہ زید مر گیا تو معلوم ہوا کہ عورت پر نفس یعنی جان کی دیت واجب تھی ہاتھ کی نہ تھی اور دیت مہر ہو سکتی ہے مگر چونکہ زید مکمل ح کے وقت بیمار تھا بیمار اگر کسی عورت سے کسی مال کے عوض میں نکاح کیا کرتا ہو تو عورت کو مہر مثل ملائے گا اور جو کچھ مہر مثل سے زیادہ ہوتا ہو اسکو وصیت میں شمار کیا کرتے ہیں اور اس صورت میں عورت کو لیاقت وصیت کی نہیں اسلئے کہ میت کی قاتل ہو اور قاتل کے حق میں وصیت نہیں ہو سکتی تو ضرور ہوا کہ یہ وصیت زید کی اُس عورت کے کہنے کے لئے ہو جو جب زید کی دیت عورت کے کہنے کے لئے وصیت ٹھہری تو عورت کا حق اس دیت میں صرف مہر مثل ہو اسلئے مہر مثل اسکی قوم پر سے ساقط ہوا اور دیت کا تہائی حصہ اسکے کہنے کو ملیگا لیکن یہ تہائی اُس صورت میں ہوگی کہ مہر نکالنے کے بعد جو کچھ دیت میں سے بچے وہ ترکہ میت کی تہائی ہو سکے تاکہ وصیت آئین جاری ہو سکے اگر زید نے عمرو کا ہاتھ کاٹا اور اسکے عوض میں زید کا ہاتھ کاٹا گیا اور بچہ عمرو کا ہاتھ کے در سے مر گیا تو زید کو بھی قتل کیا جاوے گا (یعنی ہاتھ کٹنے کے باعث جان کا قصاص اسکے ذمہ سے نجات دے گا) اگر مقتول کا وارث قاتل کا ہاتھ کاٹ ڈالے اور مقتول کا خون اسکو معاف کر دے تو وارث مذکور کو قاتل کے ہاتھ کی دیت دینی ہوگی (اسلئے کہ اسکا حق قصاص لینے کا تھا کاٹنے کا نہ تھا جب قصاص کو معاف کر دیا تو ہاتھ کاٹنا اسکی طرف سے زیادتی ہوئی اسلئے ہاتھ کی دیت لازم آوے گی)۔

باب خون
کے بارے میں
جو چیزیں

باب خون کے باب میں گواہی دینے کے بیان میں۔ موجود شخص جس صورت میں کہ ہٹکا بھائی خائب ہو اور معی نہوا اپنے گواہوں کے باعث قصاص قاتل سے نہیں لے سکتا

یعنی اگر مقتول کے دو لٹکے ہوں ایک موجود ہے اور ایک غائب موجود ہے تو قاتل پر پیش کر کے گواہ گزارنے تو ان گواہوں کے سبب سے قاتل سے قصاص نہ لیا جائیگا) جب وہ غائب لوٹ آوے تو گواہوں کو پھر سے حاضر عدالت کریں تاکہ قاتل سے قصاص دونوں بھائی لیون اور اگر قاتل خطا سے ہوا ہو تو ویت ثابت کرنے کے لیے دو سکر بھائی کا آجانا شرط نہیں (موجود شخص گواہوں سے قتل خطا ثابت کرے قاتل پر ویت لازم ہو جاوے گی) اس طرح اگر ان کے باپ کا کیسہ ذمہ فرض ہو (اور موجود بھائی گواہوں سے مدیون کے ذمہ فرض ثابت کرے تو غائب کے آنے پر اور گواہوں کے دوسرے پر منحصر نہ رہیگا) اگر صورت مذکورہ بالا میں قاتل ثابت کرے کہ غائب شخص نے اپنا حق مجھ کو معاف کر دیا ہے (تو اس سے قصاص نہ لیا جاوے گا) اور اگر دو بھائیوں کا غلام مشترک مارا جاوے اور ایک بھائی دہان موجود نہ ہو تو قاتل سے مدیون غائب کے موجود ہونے کے قصاص نہ لینا چاہیے۔ اگر مقتول کے تین ارث میں ان میں سے دو گواہی دی کہ تیسرے نے اپنا حق قاتل کو معاف کر دیا تو یہ گواہی لغو ہوگی پھر اگر قاتل نے ان دونوں کو سچا کہا تو قاتل سے دیت لیکر تینوں وارثوں کو ایک ایک تہائی برابر ملیگی اور اگر قاتل نے انکو جھوٹا بتایا تو ان دونوں وارثوں کو کچھ نہ ملے گا تیسرے کو تہائی دیت کی پہنچگی۔ دو گواہوں نے یہ گواہی دی کہ قاتل نے مقتول کو پتیا تھا اس وقت سے وہ چار پائی ہی پہنچا رہا اور صحت نہ پائی یہاں تک کہ مر گیا تو قاتل سے قصاص لیا جاوے گا اگر دونوں گواہ جگہ اور وقت میں یا جس آگ سے قتل کیا مثلاً لاٹھی خواہ ہتھیار میں اختلاف کریں یا ایک گواہ کہے کہ لاٹھی سے مارا اور دوسرا کہے کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ کس چیز سے مارا تو وہ گواہی باطل ہوگی۔ اور اگر دونوں گواہوں نے بالاتفاق بیان کیا کہ مقتول کو

اس قاتل نے مارا اور ہیکو معلوم نہیں کہ کس چیز سے مارا تو قاتل پر دیت دینی آویگی اگر
 دو قاتلون نے ایک مقتول کے مارنے کا اس طرح اقرار کیا کہ ہر ایک نے کہا کہ
 صرف میں نے تنہا قتل کیا ہے اور مقتول کے وارث نے دعویٰ کیا کہ تم دونوں نے
 ملکر قتل کیا ہے تو وارث مذکور کو اختیار ہے کہ دونوں کو قتل کرے اور اگر اقرار کی جگہ گواہی ہوئی
 تو نمونہ ہوتی (یعنی اگر دو گواہ گواہی دیں کہ اسکو زید نے تنہا مارا ہے اور وہ یہ کہہ
 کہ صرف عمرو نے مارا ہے اور وارث کہے کہ عمرو اور زید دونوں نے ملکر مارا ہے تو
 اس صورت میں چاروں گواہوں کی گواہی بیکار ہوگی) ۴

بایں
 قتل کا وقت
 سب سے پہلے
 ہوا ہے

یاد قتل کی حالت کے بیان میں کہ کس وقت قتل معتبر ہوتا ہے۔ دیت وغیرہ کے
 باب میں تیر چار نکات وقت معتبر ہے اس وقت مقتول جیسا ہوگا اسکے اعتبار سے دیت
 ہوگی مثلاً اگر مسلمان پر تیر چلایا اور سہنہ تیر اسکے نہ لگا تھا کہ وہ مرتد ہو گیا اور تیر لگا کر مر گیا
 تو دیت واجب ہوگی ایسے کہ تیر چلاتے وقت وہ مسلمان تھا اور اگر کافر کے تیر مارا
 اور وہ تیر لگنے سے پیشتر مسلمان ہو گیا اب تیر سے مر گیا تو دیت نہ آویگی (ایسے
 کہ وہ تیر چلانیکے وقت کافر تھا) اور اگر غلام کے تیر مارا اور تیر لگنے سے پیشتر آزاد ہو گیا
 اور تیر سے جان بحق ہوا تو غلام کی قیمت دینی ہوگی دیت نہ دینی ہوگی (ایسے کہ تیر چھیننے
 کے وقت غلام تھا گو تیر لگتے وقت ان مقتولوں کا حال بد لگیا) اگر زید کو سنگسار
 کر نیک حکم ہوا اور عمرو نے اسکی طرف پتھر پھینکا اور پتھر پھرنے سے پیشتر کوئی گواہ اسکے
 زنا کا اپنی گواہی سے پھر گیا پھر زید پتھر لگنے سے مر گیا تو عمرو پر اسکی دیت نہ آویگی (ایسے
 کہ پتھر پھینکنے کا وقت ان بابین معتبر ہے پس جس وقت عمرو نے پتھر پھینکا تھا اس وقت
 زید کا سنگسار کرنا واجب تھا گو بعد کو گواہ زنا پھر گیا اور زید قابل رحم نہ رہا)

اگر تیر چلائے والا حالت اسلام میں شکار کی طرف تیر چلاوے اور پھر تیر بند ہو جاوے
اور ضرر نہ ہو سکے بعد تیر شکار کے لگے تو وہ شکار حلال ہوگا اور اگر حالت کفر میں تیر
چلایا اور پھر مسلمان ہو گیا تو شکار حرام ہوگا۔ اگر محرم آدمی شکار پر تیر مارے اور تیر
لگنے سے پیشتر حلال ہو جاوے تو شکار کی جزا دینی پڑیگی (کیونکہ تیر مارنے کے وقت
احرام باندھے تھا) اور اگر تیر چلا کر احرام باندھ لیا پھر تیر شکار کے لگا اور مر گیا تو جزا
واجب نہ ہوگی (اس لیے کہ تیر چلائے وقت محرم نہ تھا) ۵

کتاب الاریات

اسین دینو نکا یعنی خان بہا کی تعداد وغیرہ کا بیان ہے۔ قتل شبہ عمد کی دینے
اونٹ چار طرح کے ہیں پچیس ایسے جنکو دوسرا برس ہو اور پچیس جنکو تیسرا برس ہو اور
جنکو چوتھا سال ہو اور پچیس جنکو پانچواں سال ہو اور دیت سخت فقط اونٹوں ہی میں
ہے (کہ کئی طرح کے دینے پڑتے ہیں اگر ورم یا دینار سے دیت ادا کرے تو ایک طرح
کے دینے کا ہے) قتل خطا کی دیت بھی سوا اونٹ میں مگر پانچ طرح کے ہیں دوسرے برتن
کے برابر ہیں اسی عمر کے مادہ اور بیس تیس برس کے اور بیس جو چوتھے سال میں ہوں
بیس چ پانچویں میں ہوں (بابہار دینار یا دس ہزار ورم سوا اونٹوں کے عوض دیوے) اور
قتل شبہ عمد اور خطا دونوں کا کفارہ وہ ہی جو قرآن مجید میں مذکور ہے (یعنی مسلمان
برہہ کا آزاد کرنا اور اگر برہہ نہ ہو سکے تو دو مہینے لگا کر روزے رکھنے) کفارہ میں قتل
کے کفارہ مساکین کو کھلا دینا جائز نہیں اور نہ مان کے پیٹ کے اندر کے بچہ کو
آزاد کرنا درست ہے۔ مان اگر بچہ و وہ پیتا ہو اور اسکے والدین میں سے کوئی
مسلمان ہو تو اسکا آزاد کرنا کفارہ میں درست ہوگا (اور والدین میں سے کسی کا

فصل

مسلمان ہونا ایسے ہر کہ بچہ بھی اسکی تربیت سے مسلمان ہوئے عورت کی دیت خواہ
جان کا بلا ہو خواہ ماتمہ پائون وغیرہ کام کی دیت آدھی ہو اور مسلمان اور ہی کی دیت ہر
فصل صورتوں مفصل ذیل میں پوری دیت واجب ہوتی ہے یعنی جان سے
مارنے اور ناک کاٹنے اور زبان کاٹنے اور ذکر کاٹنے اور سبکداری کاٹنے اور
عقل دور کرنے اور قوت سننے یا دیکھنے یا سونگھنے یا ذائقہ کے دور کرنے اور اڑھی
اور سر کو اس طرح موڑنے میں کہ پھر بال نہ چین اور دونوں آنکھیں پھوڑنے اور دونوں
باتمہ خواہ دونوں پائون خواہ دونوں کان خواہ دونوں خبیے خواہ عورت کی دونوں
چھاتیان کاٹ ڈالنے میں اور دونوں ابرو کے موڑ ڈالنے میں کہ پھر نہ چین (دیت
کامل دینی ہوگی) جو چیزیں کہ دو دو میں مثلاً آنکھ اور کان اور ماتمہ اور پائون انہیں
سے ایک کے کاٹنے یا پھوڑنے سے نشہ دیت لازم آوے گی۔ اگر دونوں
آنکھوں کی چاروں پلکوں کے بال دور کر دے تو پوری دیت ہوگی اور ایک پلک
کے بال دور کیے تو چوتھائی دیت دینی آئے گی۔ باتمہ اور پائون میں سے ایک انگلی
کے کاٹنے سے دیت کا دسواں حصہ ہوگا اور چونکہ تین پورین ہیں انکی
ایک پور کی دیت انگلی کی دیت کی تہائی ہے اور تین پورین میں مثلاً آنکھ تو اسکی
پور کی دیت انگلی کی دیت کی آدھی ہوگی۔ ایک دانست کی دیت پانچ اونٹ یا پاسو
درم ہیں۔ جو عضو کہ ضرب کے باعث بیکار ہو جاوے (یعنی جس کام کا تھا اس سے
جانا ہو مثلاً باتمہ سر کہ جاوے یا آنکھ میں بینائی نہ ہو تو اسکی پوری دیت لازم ہوگی۔
فصل زخم کی دیت کے بیان میں جس زخم سے کہ سر کی ہڈی کھاجاوے اسکی دیت
دسواں حصہ دیت کا آٹھویں جس سے ہڈی سر کی ٹوٹ جاوے تو دیت کا دسواں حصہ اور

فصل

تیس سے بڑی ٹوٹ کر سرک جاوے اسکی دیت وسوان اور بیسوان حصہ دیت کا
ہی (یعنی دونوں کا مجموعہ) اگر زخم مقرر تک پہنچا ہو تو تہائی دیت کی اسکی دیت ہو
اسی طرح پیٹ کا زخم جو اندر تک پہنچے اسکی بھی دیت تہائی ہی لیکن اگر بیٹھ کھیر
پہنچ گیا ہو تو دو تہائی دیت کی اسکی دیت ہوگی۔ اور جس زخم سے صرف سر کی کھال
چھل جائے اور خون نہ نکلے یا خون پلکے اور بہے نہین یا خون بہے بالکھال کٹا ہو
یا گوشت کٹ جاوے یا بڑی کے پاس کی جھلی تک زخم پہنچ جاوے تو نہ زخم اگر کھلی
ہوئے نہ ہوں تو جو ایک مرد و عادل انکی دیت دینے کو کہے اسقدر دیت دینی ہوگی۔
زخم نہیں ہو اس زخم کے جس سے بڑی کھل جاوے اور دانستہ زخم کیا ہو اور کسی زخم میں
نہین ایک ہاتھ کی سب انگلیوں میں اگرچہ مع ہتھیلی کٹی ہوں نصف دیت ہوگی اور اگر
نصف گئے تک کٹی ہوں تو انگلیوں میں نصف دیت ہوگی اور باقی میں مرد و عادل کا
قول اگر ہتھیلی مع ایک انگلی کے کاٹی تو وسوان حصہ دیت کا اور دو انگلیوں کے ساتھ میں یا پانچواں
حصہ دیت کا ہوگا اور ہتھیلی میں کچھ واجب نہین۔ اگر کسی کی زائد انگلی کاٹی یا سچہ کی آنکھ
میں چوٹ لگائی یا اس کا عضو تناسل کاٹا یا زبان کاٹی اور سچہ کے دیکھنے سے آنکھ کا
حال اور بوسنے سے زبان کا اور بٹنے سے ذکر کا حال معلوم ہو گیا کہ یہ اعضا اچھے ہیں
تو مرد و عادل کے کہنے کے بموجب دینا پڑیگا (اور اگر انکی صحت کا حال معلوم نہ ہو
تو سچہ کا حال مثل بالغ کے اعضا کے ہوگا جنکا بیان اوپر گذر چکا ہے) اگر زیرے
عمر و کے سر پر زخم لگا یا جس سے اسکی عقل جاتی رہی یا سر کے بال نہ جمے تو
زید کو دیت کامل دینی ہوگی اور اس دیت میں زخم کی دیت بھی لگنی اور اگر زخم مذکور
بے اس کے سننے کی قوت یا دیکھنے یا بولنے کی بھی جاتی رہی تو انکی دیت اس دیت میں

داخل نہ ہوگی بلکہ انکی دیت جدا دینی پڑے گی اگر زید کے سر پر ایسا زخم لگایا ہے جس سے اسکی
 انگلیں جاتی رہیں یا ایک انگلی کاٹی اور دوسری انگلی بھی سوکھ گئی یا اوپر کی پور کاٹی
 اس سے بچنے کی باقی انگلی سوکھ گئی یا ماتہ نکما ہو گیا یا آدھا دانت توڑا اور باقی رہا ہونا
 سیاہ پڑ گیا تو ان سب صورتوں میں قصاص نہ لینا چاہیے (بلکہ مجرم پر دیت دینی قصور کی
 واجب ہوگی اگر ایک شخص کا دانت دوسرے نے اکھاڑ ڈالا اور اسکی جگہ دوسرا نکل آیا
 تو دوسرے پر کچھ تاوان نہ دے گا اور اگر دوسرے سے قصاص لیا گیا بعد قصاص کے اس
 شخص کا وہی دانت جم آیا تو اول پر دوسرے کے دانت کا تاوان واجب ہوگا اگر زید نے
 عمرو کے سر پر زخم لگایا اور وہ زخم بھر گیا اور اسکا نشان بھی باقی نہ رہا یا زید کی مار کی
 جہت سے عمرو مجروح ہو گیا تھا پھر اچھا ہو گیا اور نشان نہ رہا تو زید پر کچھ تاوان نہ ہوگا
 اور زخم کرنے کا قصاص جب تک کہ مجروح اچھا نہ ہوئے لیٹنا نہ چاہیے (اسی کے کہ احتمال ہے
 کہ زخم شاید بگڑ جائے اور مجروح مر جاوے تو اس صورت میں مدعا علیہ کو جان سے
 مارنا لازم آویگا) جس قتل عمد میں کہ مشبہ سے قصاص جائز ہے (جیسے باپ اپنے
 بیٹے کو قصداً مار ڈالے کہ اس میں یہ مشبہ ہے کہ اگر قصاص لیوین تو خون کے وارث کو خون کے
 حوض میں مارنا ہوگا) تو ایسے قتل میں مقتول کی دیت خاص قاتل کے مال میں ہوگی
 (اسکی قوم کے مال پر نہ آویگی اور یہی حال ہے اگر خون سے یا زخم سے مال پر صلح
 کی ہو یا خون اور زخم قاتل کے اقرار سے ثابت ہوا ہو یا دیت بیسویں حصہ سے
 کم ہو تو یہ مال بھی قاتل کے مال میں ہو دینا ہوگا) بچہ اور دیوانہ جو کچھ تعصیر خون اور زخم کی
 قصداً کریں تو اسکا حکم خطا کا سا ہے اور اسکی دیت اس کے کنبے پر ہوگی
 اور ان پر کفارہ نہیں ہوتا اور نہ مستول کی میراث سے محروم ہوں

فصل۔ حمل کے بچے کے قتل کی صورتیں۔ اگر کسی نے حاملہ عورت کے پیٹ پر مارا اور اُسکا بچہ مرا ہو کر پڑا تو مجرم پر ایک بروہ پوری دیت کے بیسویں حصہ کا دینا آویگا اور اگر جنیتا بچہ گر کر مر جاوے تو پوری دیت لازم ہوگی اور اگر مردہ بچہ گرے اور میٹھ عورت مر جاوے تو دیت عورت کی اور بچہ کے عوض بروہ لازم آویگا۔ اور اگر عورت پہلے مر جاوے پھر مردہ بچہ نکلے تو صرف دیت عورت کی لازم ہوگی۔ اور جو حمل کے اُسکے گرا دینے میں بروہ لازم ہوتا ہے اُس سے وراثت لیاوے (اسی لئے کہ اسکو حیات کا حکم ہے یعنی گویا زندہ پیدا ہو کر مر اس میراث بھی اُسکے وارثوں کو ملنی چاہیئے) مگر مجرم اُسکے مال سے کچھ نہ پاویگا مثلاً ایک شخص نے اپنی بی بی حاملہ کے پیٹ پر مارا اور اُس شخص کا لڑکا جو پیٹ میں تھا مردہ نکل پڑا تو اُس شخص کے کہنے پر بروہ اُس بچہ کے عوض لازم ہوگا اور باپ کو اُس بچہ کی میراث نہ پہونچے گی۔ اور لونڈی کے پیٹ کے بچہ کی یہ صورت ہے کہ اگر لڑکا گرے تو یہ دیکھا جاویگا کہ اگر حیات تو کتنے کا ہوا جتنی قیمت کا ٹھہرا اُسکا بیسواں حصہ مجرم کو دینا آویگا۔ اور اگر لڑکی گرے تو بچہ کی قیمت کا دسواں حصہ لازم آویگا۔ اگر زید نے عمر کی لونڈی کے پیٹ میں مارا پھر عمر نے اُسکے حمل کو آذا کر دیا بعد اُسکے اُس لونڈی کو وہ حمل گر گیا اور بچہ مر گیا تو زید کو زندگی کے حال کے اعتبار سے اسکی قیمت دینی آویگی۔ اور بچہ کے عوض میں بروہ کا کفارہ لازم نہ ہوگا۔ اگر عورت نے حمل گرانے کی دوا پی یا اپنی شہرہ نگاہ میں کچھ رکھ لیا جس سے بچہ گر گیا تو اگر یہ کام بدون شوہر کی اجازت کے کیا ہوگا تو عورت کے کہنے پر بروہ دینا بیسواں حصہ دیت کا لازم ہوگا اور اجازت سے کیا ہو تو کچھ نہ لازم ہوگا

افضل باد میں اگر کوئی کچھ امر نیا کرے اسکے بیان میں۔ اگر کوئی شخص شائع عام کی طرف سٹراس یا پرنالہ نکالے یا برج خواہ چوترو یا وکان بنایا سے تو ہر شخص کو ان چیزوں کے ٹورنے کا اختیار ہے۔ کوچہ نافذ میں گھر واسلے کو یہ امور کرنے درست ہیں بشرطیکہ لوگوں کو ضرر نہ ہو اور سرسبز کوچہ میں بدون اسکے باشندوں کی اجازت کے اس طرح کا تصرف جائز نہیں۔ اگر ایسی چیزوں کے کرنے سے کوئی مر جاوے تو میت اُس شخص صاحب خانہ کے کنبے پر ہوگی اور یہی حال اگر راد میں کنواں کھودے یا ریل رکھ دے اور اسکے سبب سے کوئی آدمی ضائع ہو جاوے تو اسکی میت بھی اُس شخص کے کنبے پر ہوگی لیکن اگر کوئی جانور تلف ہوگا تو اسکا تاوان اُس شخص کے مال میں ہوگا (قوم پر دینا نہ آویگا) اگر کوئی شخص بادشاہ کی اجازت سے راستہ میں پاخانہ وغیرہ کے لٹو کھتا بناوے یا اپنی ملک میں کھودے یا راستہ میں بلا اجازت بادشاہ کے لکڑی رکھ دے یا پل بناوے اور کوئی شخص قصداً اُس لکڑی اور پل پر ہو کر گرنے اور تلف ہو جاوے تو ان سبب صحت تن میں تاوان نہ دینا ہوگا۔ اگر کوئی شخص راہ میں بوجھ اٹھائے جاتا ہے اور وہ بوجھ کسی پر گرتا ہے اور وہ دب کر مر گیا تو اُس شخص پر ضمان ہوگا اور اگر چادر پہنے جاتا تھا اور اسکے گرنے سے کوئی مر گیا تو تاوان نہ ہوگا۔ اگر محلہ کے آدمیوں میں سے کسی نے وہاں کی مسجد میں قندیل باندھی یا لورے ڈلبے یا لکڑی چھپائی اور اُس سے کوئی آدمی مر گیا تو اُس شخص پر ضمان نہ ہوگا اور اگر ان کا سون کا کرنے والا اس محلہ کا رہنے والا نہ ہو تو ضمان نہ ہوگا۔ اگر کوئی شخص مسجد میں بیٹھا تھا کہ اُس سے دب کر دوسرا ہلاک ہو گیا تو بیٹھنے والا کو اُسی محلہ کا ہو اگر نماز میں نہ ہوگا تو ضمان دینا پڑیگا اور نماز میں ہوگا تو ضمان لازم نہ آویگا۔

فصل

فیصل چھکی ہوئی دیوار کے بیان میں۔ اگر زید کی دیوار شائع عام کی طرف کھینچی ہوئی ہو
اور کسی مسلمان خواہ آدمی نے زید سے اس کے ٹوڑا لے کر کہہ دیا ہوا اور جتنے عرصہ میں
کہ وہ ٹوڑا سکتا تھا اتنی مدت گزر گئی تو اب جو کچھ اُس دیوار سے جان خواہ مال کا
نقصان ہوگا وہ زید کو دینا پڑیگا۔ اور اگر اول ہی سے زید نے اُس کو چھکی ہوئی
بنائی تھی تو اس صورت میں کسی کے کہنے وغیرہ کی کچھ شرط نہیں جو کچھ اُس سے نقصان
ہوگا وہ زید کو دینا پڑیگا۔ اگر دیوار کسی کے مکان کی طرف کھینچی ہوئی ہو تو اُس کے ٹوڑا لے کر
درخواست اُس مکان کے مالک کے ذمہ ہے اگر مالک مکان خیر اولے کو مہلت
دے یا بری الذمہ کر دے تو درست ہے (یعنی پھر مالک کا نقصان ہوگا تو دیوار اُس کو
دینا نہ آویگا) بظاہر اُس صورت کے کہ دیوار شائع عام کی طرف کھینچے (کہ اس صورت
میں کسی خاص آدمی کی مہلت دینے اور بری الذمہ کر دینے سے دیوار اولے پر سے
سوا جزہ بچاویگا) اگر ایک دیوار پانچ آدمیوں کی ملک ہے اور ان میں سے ایک پر گواہ
کر دے گئے کہ تیری دیوار چھک گئی ہے اُس کو ٹوڑا ڈال بھرو دیوار گری اور کوئی شخص
دیکر فرمایا تو جس شخص سے ٹوڑا لے کر ہدایتاً اسپر پانچوں حصہ دیت کا لازم ہوگا۔
اگر ایک احاطہ میں تین شریک ہیں اور ان میں سے ایک نے اُس میں کنواں
کھودا یا دیوار بنائی اور اُس سے کوئی شخص ہلاک ہو گیا تو اُس کے ذمہ دو تہائی
دیت کی دینی آویشگی (اس لئے کہ اپنے حصہ میں اُن چیزوں کے بنانے سے
ضمان نہیں لازم آتا مگر چونکہ اپنے دو شریکوں کے حصہ میں یہ امر کیا تو یا غصب یا
برائے سے کیا اس لئے دو تہائی دیت کی دینی ہونگی)۔

باب جانور اگر کسی کا نقصان کرے یا کوئی جانور کا نقصان کرے اور دوسرے سے

بجاء

بیان میں۔ اگر سوار کی سواری کا جانور کوئی چیز یا آدمی اپنی ٹانگوں میں بٹھے یا
 سر کی ٹکر سے یا منہ کے کاٹنے سے یا ٹاپ مارنے سے تلف کرے تو سوار پر ضمان
 اویگا لیکن اگر جانور ات مارنے سے یا دم سے کچھ نقصان کرے تو ضمان اویگا مگر اس
 صورت میں کہ سوار می کو راہ میں کھڑا کر دیا ہو کہ اس صورت میں نقصان کا ضمان دینا پیرکا
 اگر جانور کی ٹانگوں سے کوئی کنکر یا گٹھلی اچھلی یا خود اسنے ٹانگوں سے غبار یا چھوٹے
 ڈھیلے اڑائے اور انہیں سے کسی آنکھ میں کوئی کنکر گٹھلی وغیرہ جا لگی اور اسکی آنکھ چوٹ گئی
 تو سوار پر ضمان نہ ہوگا۔ اور اگر جانور نے بڑے ڈھیلے اڑائے تو ضمان ہوگا۔ اگر راہ میں جانور کو
 لیدر پیشاب کر نیکیے لئے کھڑا کیا اور اسنے لیدر یا پیشاب کیا اور اس سے کوئی تلف ہو گیا
 تو سوار پر ضمان نہ ہوگا۔ اور اگر کسی اور مطلب کو کھڑا کیا تھا اور جانور نے ہلکے موٹے
 اور اس سے کوئی ضائع ہوا تو ضمان ہوگا اور جو کام کہ اسنے سوار پر ضمان آتا ہے
 انہیں سے جانور کے مانکنے والے اور باگ نکیل تمام کر لے جانے والے پر بھی
 ضمان آتا ہے فرق اتنا ہے کہ اگر کوئی جان سے مر جاوے تو سوار کو کفارہ دینا بھی
 لازم ہوتا ہے اور مانکنے والے اور لیجانے والے پر کفارہ لازم نہیں۔ اگر دو سوار یا
 دو پیادے آپس میں ٹکرا کر ایک دوسرے کے دھکے سے مر جاوین تو ہر شخص کی دیت
 دوسرے کے کنبے پر ہوگی۔ اگر ایک شخص نے اپنے جانور کو سچے سے لٹکا اور اسکا
 زین کسی آدمی پر گر پڑا اور وہ مر گیا تو مانکنے والے پر دیت کا ضمان ہوگا۔ اگر زین و زین
 کی قطار کی نکیل تھامے آگے لیے جاتا تھا اور ایک اونٹ کے پاؤں تلے کوئی آدمی
 روند گیا تو زین کے کنبے پر میت کی دیت آوے گی اور اگر زین کے ساتھ بکر قطار کو
 پیچھے سے لٹکا تھا تو میت کی دیت زین اور بکر دونوں پر آوے گی اور اگر اونٹ مذکور کو

کسی نے قطار میں باندھ دیا تھا تو جو کچھ آگے سے لچا ہوا ہے کے کنبے کو میت کے
 عوض دینا پڑیگا وہ اونٹ باندھنے والے کے کنبے سے بھر لیں۔ اگر کوئی شخص
 کسی جانور کو دوڑا دے اس طرح کہ پیچھے سے اُسے لاندے لاندی ہی دوڑنے میں اگر
 آدمی یا مال کا نقصان ہو جاوے گا وہ اُسکو دینا پڑیگا اور اگر پرندہ جانور کو ازایا گیا چھوڑا اور پیچھے
 سے نہ مارا یا چوپایہ خود بخود بھاگا اور اُن سے کسی کی جان یا مال کا نقصان ہوا تو کو خواہ
 رات کو تو غناسن نہ ہوگا۔ اگر قصائی کی بکری کی انگلی نکال دے تو بقد ر بکری کی قیمت
 میں نقصان ہوگا اُسا دینا پڑیگا اور اگر بدنہ یعنی قربانی کی گاسی اور اونٹ کی انگلی نکالی تو
 اس کا شل دینا ہوگا اور اگر گھوڑے یا گدھے کی انگلی نکالی تو جو قصائی قیمت دینی ہوگی۔
 باپ برودہ کے نقصان کے بیان میں۔ یعنی وہ کسی کا نقصان کرے یا اُس کا کوئی نقصان
 کرے۔ برودہ اگر بہت سے نقصان کرے تو واجب ہے کہ اُسکو ایک بار مالک نقصان والوں کے
 حوالے کرے بشرطیکہ برودہ مذکور حوالے کر نیکی قابل ہو اور اگر وہ قابل حوالہ کر نیکی نہ ہو تو مثلاً
 بچہ قصور کے مالک نے اُسکو آزاد کر دیا ہو تو مالک اسکی ایک قیمت سب نقصان والوں کے حوالے
 کرے (یعنی سب نقصان والوں کو ایک ایک قیمت مالک دیوے بلکہ ایک ہی قیمت سب کے حوالہ کرے)
 غلام نے قصور کسی کا نقصان کیا اور مالک نے غلام مذکور کو اُسکے حوالہ کیا تو وہ اس غلام کا مالک ہو جاوے گا۔
 جب تک کہ مالک اُسکے نقصان کا عوض دیکر نہ چھوڑے۔ اب اگر مالک تاوان نقصان دیکر چھوڑا تو
 اور غلام بچہ کسی کا نقصان کرے تو اُسکا حکم مثل نقصان گذشتہ کے ہے کہ مالک یا نقصان دیکو
 غلام ویدے یا اُسکے نقصان کا تاوان ادا کرے) اگر غلام دونے نقصان ایک ہی وضع کرے
 تو اس میں بھی مالک یا دونے نقصان والوں کو غلام ویدے یا دونوں کے نقصان کا تاوان دے۔ اگر
 غلام نے قصور کیا اور مالک کو اُسکا علم نہ ہوا اُسکو آزاد کر دیا تو مالک کو اس نقصان کے تاوان اور

مالک بچہ
 برودہ سے
 نقصان کے
 بیان میں

غلام کی قیمت میں سے جو کم ہو گا وہ دینا آویگا اور اگر اُسکے قصور کا حال معلوم تھا اور آنا دیکر دیا
 تو نقصان کا تاوان ہی دینا لازم ہو گیا۔ سب طرح بیع کا حال ہے کہ اگر قصور سے مطلع ہو کر غلام
 کو بیچ دیا گیا تو قصور کا تاوان دینا پڑیگا اور اگر مالک غلام کی آزادی کو کسی شخص کے مار ڈالے
 یا تیر مارنے یا اسکو زخمی کرنے پر مشروط کرے اور غلام مذکور ان حرکات کا مرتکب ہو تو آزاد ہو جاویگا
 اور مالک کو تاوان میت یا مجروح کا دینا ہو گا۔ اگر غلام نے کسی آزاد کا ہاتھ قصداً کاٹ لیا اور
 مالک نے وہ غلام اس آزاد کو دے ڈالا اور اُس نے غلام مذکور کو آزاد کر دیا اور پھر اس ہاتھ کے درد
 میں مر گیا تو اس غلام کا ویدنا اس تقصیر سے صلح ہوگی (یعنی تاوان آزاد کے قتل کا مالک
 کے ذمہ کچھ نہ ہوگا) مان اگر آزاد نے اس غلام کو آزاد نہ کیا ہو اور ہاتھ کے درد سے مر گیا ہو
 تو غلام مالک کو بچیر دینگے اور غلام سے قصاص لین گے اگر غلام مازون
 قرضدار کسی کا نقصان خطا سے کرے اور مالک کو اُسکے قصور کی اطلاع نہ ہو اور
 اسکو آزاد کر دے تو مالک غلام مذکور کی ایک قیمت تو قرضدارون کو دے اور ایک قیمت
 نقصان والے کو والے کرے۔ اگر لونڈی مازون قرضدار ہو اور بچہ جنے تو اسکو بیع
 بچہ کے قرضہ میں فروخت کیا جاویگا لیکن اگر مازون لونڈی کسی کا نقصان کرے اور
 بچہ جنے تو نقصان والے کو (صرف لونڈی ملیگی) اسکا بچہ نہ دلا یا جاویگا۔ زید کا ایک
 غلام ہوا اور عمر و نے اقرار کیا کہ اُسکے آقا نے اسکو آزاد کر دیا ہے اب اگر غلام مذکور
 عمر و کے دلی مثلاً باپ کو خطا سے مار ڈالے گا تو عمر و کو اس سے کچھ نہ ملیگا (اسی لئے
 کہ عمر و کے گمان میں نہ تو وہ آزاد تھا اسی لئے مالک سے مواخذہ نہ رہا اور چونکہ وہ واقع میں
 غلام ہی اسی لئے اُسکے کنبے والوں سے دیت کا مطالبہ نہ چاہیئے) اگر آزاد کیے ہوئے
 غلام نے کسی شخص سے کہا کہ میں نے تیرے بھائی کو حالت غلامی میں قتل کیا ہے

اور اس نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے آزاد ہونے کے بعد قتل کیا ہے (یعنی اس کا قصاص یا
 دیت پترے ذمہ ہو مالک کے ذمہ نہیں) تو اس صورت میں غلام کا قول معتبر ہو گا اور
 اس سے قصاص یا دیت کا مواخذہ کیا جاوے گا) اگر مالک نے اپنی لونڈی آزاد سے
 کہا کہ جب تو میری لونڈی تھی میں نے تیرا ہاتھ کاٹا تھا اور لونڈی نے کہا کہ تو نے آزاد
 کر نیکی بعد میرا ہاتھ کاٹا ہے (یعنی قصاص یا دیت تجھ پر لازم ہے) تو لونڈی کا قول
 معتبر ہے اور یہی حال ہے ان چیزوں میں جو آزاد کی ہوئی لونڈی سے مالک نے کیو
 (اور دعویٰ کرے کہ میں نے آزاد دی سے پیشتر لی ہیں اور لونڈی کہے کہ بعد از آزادی
 تو قول لونڈی کا معتبر ہو گا) مگر اس سے صحبت کرنے میں اور مزدوری کی کمائی میں
 (اگر اختلاف ہو تو قول مالک کا ہو گا نہ لونڈی کا) ایک غلام جو تجارت سے منفع تھا
 اس نے ایک آزاد لڑکے سے کسی شخص کے مار ڈالنے کو کہا اور اس لڑکے نے
 مار ڈالا تو اس میت کی دیت لڑکے کی قوم پر ہوگی (اسی طرح اگر غلام کو کوئی کسی کے
 مار ڈالنے کو کہے اور وہ مار ڈالے تو دیت اس کی مالک پر ہوگی یا غلام کو مقتول کے
 وارث کے حوالے کرنا پڑے گا) ایک غلام نے زید اور عمرو کو قصداً مار ڈالا اور زید کے بھی
 دو وارث ہیں اور عمرو کے بھی دو وارث ہیں جنہیں سے ایک ایک نے خون غلام کو
 معاف کر دیا تو مالک اس غلام کا آدھا زید اور عمرو کے ان دو وارثوں کو دیوے
 جنہوں نے معاف کیا ہو اور اگر آدھا غلام نہ دے تو دیت آدھوں آدھوں اور ان دو نوٹوں
 دیدے۔ اور اگر زید کو غلام نے قصداً مار ڈالا اور عمرو کو خطا سے اور زید کے دو وارثوں
 میں سے ایک نے معاف کر دیا تو مالک باقی پوری دیت عمرو کے دو نوٹوں وارثوں کو
 اور آدھی دیت زید کے ایک وارث کو جس نے معاف نہیں کیا حوالہ کرے

۵۷
 غلام کا قول
 معتبر ہو گا
 اگر مالک نے
 اس سے قصاص
 یا دیت طلب
 کی ہو

یا غلام کو ان تینوں کے حوالہ کرے کہ تہائی تہائی لے لیں (یعنی ایک چھٹہ حصہ) ایک وارث کا اور دوسرے عمو کے دونوں وارثوں کے) و خصوصاً بن ایک غلام شتر کا اسنے ان دونوں کے رشتہ دار کو مار ڈالا اور ان دونوں میں سے ایک نے یہ خون اسکو معاف کر دیا تو مقتول کا سب خون دیسے ہی گیا (یعنی دوسرے مالک کو اسکے باب میں معاف کر دیا) پر کچھ مواخذہ نہیں پہنچتا (فصل ایک غلام کو کسی نے خطا سے مار ڈالا تو قاتل سے اسکی قیمت مالک کو دلائی جاوے گی لیکن اگر اسکی قیمت دسہزار درم ہوگی تو اس میں سے دس درم کم لیں گے) تاکہ غلام کی خوبیاں آزاد شخص کی دیت کے برابر نہو جاوے اور اگر قیمت دس ہزار سے زیادہ ہوگی تب بھی دس کم دسہزار دلا دیں گے اور اگر نوٹھی کو کوئی مار ڈالے اور اسکی قیمت پانچ ہزار درم ہو تب بھی دس کم پانچ ہزار دلائے جاوے گئے بخلاف اس غلام کے جو کسی نے غصب کر لیا ہو اور غاصب کے پاس مر جاوے کہ اس صورت میں غلام مذکور کی پوری قیمت دینی غاصب پر لازم ہوگی گو دسہزار سے کتنی ہی زیادہ ہو آزاد کیلئے نقصان کے عوض میں جتنی دیت ٹھہری ہوئی ہوتے ہی غلام کے نقصان میں اسکی قیمت میں سے ہونگی مثلاً اگر غلام کا ہاتھ کوئی کاٹ ڈالے تو غلام کی نصف قیمت اسکو دینی ہوگی (ایسے کہ آزاد کے ہاتھ کاٹنے میں نصف دیت لازم ہوتی ہے) اگر کسی غلام کا ہاتھ کسی نے کاٹ ڈالا اور اسکے مالک نے اسکو آزاد کر دیا اور آزاد ہونے کے بعد وہ ہاتھ کے درمیں مر گیا اور اسکے دوسرے وارث بھی ہیں تو قاتل اسے قصاص نہ لیا جاوے گا (اس واسطے کہ قصاص کا مدعی معین نہیں رہا کہ مالک ہو گا یا وارث) اور اگر اسکا وارث اور کوئی نہ ہو تو قاتل سے قصاص لیا جاوے گا (ایسے کہ اس صورت میں مدعی قصاص کا مالک ہی ہوا اگر زید کے دو غلام ہیں اور اسنے دونوں کو کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہو

پھر کسی نے اُن دونوں کے سر کو زخمی کر دیا اور اب مالک نے بیان کیا کہ میں نے اُن
 میں سے فلان کو آؤ کیا تھا تو دونوں کے زخم کا تاوان مالک کو ملیگا۔ اگر زید عمرو کے
 غلام کی دونوں آنکھیں پھوڑ دے تو عمر کو اختیار ہے چاہے غلام زید کے حوالہ کرے
 اور اس سے پوری قیمت لے لے یا غلام اندھا اپنے پاس رکھے اور زید سے کچھ نہ لے
 (اسی لئے کہ غلام جسم کے اعتبار سے تو زندہ آدمی ہی اور فائدہ کے اعتبار سے مردہ اور آنکھیں
 پھوڑنے کی صورت میں تمام قیمت واجب ہوتی ہے اور وہ بدن اور آنکھوں دونوں کی ہے
 پس اگر غلام کو رکھ لے گا تو آدمی ہو نیکا اعتبار لحاظ کیا جاوے گا۔ اور فائدہ اُس کا تابع
 متصور ہوگا کیونکہ صفات ذات کے تابع ہیں پھر اس صورت میں اگر زید سے کچھ
 لے لے گا تو بدل اور بدل منہ دونوں اُس کے پاس ہو جائینگے اور یہ درست نہیں اگر زید
 یا ام ولد کسی کچھ نقصان کر دین تو مالک کو انکی قیمت اور تاوان سے جو ن سالم
 ہوگا دینا آوے گا اور اگر مالک قاضی کے حکم سے انکی قیمت نقصان والے کو دے چکا ہو
 اور پھر وہ نقصان کریں تو دوسرا نقصان والا پہلے نقصان والے کا شریک انکی قیمت
 میں ہوگا جو مالک سے لے لے لی ہے اور اگر مالک نے بدون حکم قاضی کے قیمت پہلے
 نقصان والے کو دی ہو تو دوسرے کو اختیار ہے کہ مالک سے اپنے نقصان کے
 تاوان کا مواخذہ کرے یا پہلے نقصان والے سے۔

باب غلام اور بند برادر لڑکے کے غصب کرنے اور اس اثنائے میں انہیں نقصان
 پڑ جانے کے بیان میں۔ اگر ایک غلام کا ہاتھ کسی نے کاٹ ڈالا ہو پھر اُس کو کوئی دوسرا
 شخص چھین لے اور غاصب کے پاس وہ غلام ہاتھ کی تکلیف سے مر جاوے تو غاصب
 ہر ہاتھ کٹے غلام کی قیمت دینی آوے گی (صحیح سالم کی دینی نہ آوے گی) اگر زید نے

کیا ایک
 غلام غصب کرنے
 کی حالت میں نقصان
 پڑ جائے بیان میں

اکیس کا غلام غصب کیا اور عمرو نے زید کے یہاں اُسکا ماتھہ کاٹا اور وہ غلام مر گیا تو زید اُسکے
 تادان سے بڑی ہو گیا (یعنی اب تادان عمرو پر دینا آویگا) ایک غلام نے جسکو تجارت
 کی اجازت نہ تھی آپ جیسے غلام کو چھین لیا اور دوسرا غلام اُس غلام غاصب کے
 پاس مر گیا تو غاصب پر قیمت دوسرے غلام کی آویگی (اپنے آزاد ہونے کے بعد ادا
 کرے) عمرو نے بکر کے دربر غلام کو غصب کیا اور دبیر نے عمرو کے یہاں خالد کا قصور
 کیا پھر وہ دبیر کو ملک کیا اور اب زید کا آٹے کا نقصان کیا تو بکر اُس دبیر کے دام
 آدھوں آدھ خالد اور زید کو حوالہ کرے یعنی غلام مذکور کی نصف قیمت اول عمرو سے
 لیکر خالد کو دے (اسلئے کہ اول خالد ہی مستحق تمام قیمت کا ہوا تھا زید اسوقت اُسکا
 مزاحم اور شریک تھا پھر بکر عمرو سے آدھی قیمت غلام دبیر کی اور لے اور یہ آپ رکھے
 اور اس صورت کے حکس میں غاصب سے نصف قیمت ایک بار لیجاویگی (یعنی اگر دبیر نے
 بکر کے یہاں زید کا نقصان کر لیا تھا کہ عمرو نے اُسکو غصب کیا اب عمرو کے یہاں خالد کا
 بیگاڑ کیا تو اس صورت میں عمرو سے صرف آدھی قیمت لیجاویگی) اور غلام مثل دبیر کے ہی
 اس حکم میں صرف اتنا فرق ہے کہ غلام کی صورت میں مالک کو غلام حوالہ کرنا پڑتا ہے
 قصور والوں کو اور دبیر کی صورت میں اُسکی قیمت دینی پڑتی ہے۔ اگر عمرو نے بکر کا دبیر
 غصب کیا اور عمرو کے یہاں اُس نے زید کا بیگاڑ کیا پھر وہ دبیر کو ملک کیا مگر عمرو دوبارہ
 اُسکو چھین لیگیا اس دفعہ اُس نے خالد کا نقصان کیا تو بکر پر دبیر مذکور کی قیمت
 زید اور خالد کو دینی لازم ہوگی اور پوری قیمت دبیر کی عمرو سے بھرے اور اس میں سے
 نصف زید کو دیدے اور یہ نصف جو زید کو دیا اُسکو عمرو سے پھر وصول کرے غاصب نے
 ایک آزاد لڑکا غصب کیا جو اُسکے یہاں اگر ناگہانی یا بخار سے مر گیا تو غاصب پر ضمان

نہوگا اور اگر بجلی اسپر گری یا سانپ نے کاٹا اور گر گیا اسکی دیت غاصب کی قسم ہوگی اور یہی جال ہو اگر کسی لڑکے کے سپرد کوئی غلام کیا جاوے امانت کے طور پر اور وہ لڑکا اُس غلام کو مار ڈالے تو لڑکے کے کنبہ پر غلام کی قیمت آوے گی اور اگر لڑکے کو کھانا امانت سپرد کیا جاوے اور وہ کھالے تو ضامن نہوگا

کتاب القسامۃ

کتاب القسامۃ

اس میں قسامہ یعنی خون کے باب میں جو محلہ والوں پر قسم لازم آتی ہے اسکا ذکر ہے اگر کسی محلہ میں مقتول پایا گیا جسکے قاتل کا حال معلوم نہیں تو مقتول کا وارث ان محلہ والوں سے پچاس آدمیوں کو چھانٹے اور ان سے یہ قسم لیجاوے کہ بخدا نہ ہم نے اسکو قتل کیا نہ اسکے قاتل کو جان میں اگر اس طرح کی قسم کھالیں تو محلہ والوں پر اس مقتول کی دیت ہوگی اور اگر خون کا وارث اُسی محلہ میں رہتا ہو تو اسکو قسم نہ دیجاوے گی اور جو شخص قسم کھانے سے انکار کرے اسکو قید کیا جاوے یہاں تک کہ قسم کھائے اور اگر محلہ کے قسم کھانے والے پچاس نہ ہوں تو موجود شخصوں کو مکرر قسمیں دیکر پچاس قسمیں پوری کر لیجاوے گی (مثلاً اگر چالیس ہوں تو دس آدمیوں کو دوبار قسم دینگے اور باقی کو ایک بار اور اگر دس ہی ہوں تو سب کو پانچ پانچ بار قسم دیوینگے) لڑکے اور دیوانہ اور عورت اور غلام پر قسامہ نہیں (یعنی خون کے مقدمہ میں انکو قسم نہ دینی چاہیے) اور جس صورت میں کہ دیت پر نشان رحم یا بار کا نہو یا یہ کہ ناک سے یا آنہ سے یا مقام پاخانہ سے خون جاری ہو تو اس صورت میں نہ محلہ والوں پر قسم واجب ہوگی نہ اس میت کی دیت دینی ہوگی (ناک منہ مقام پاخانہ سے خون جاری ہونے کی صورت میں دیت نہ دیوے گی وجہ یہ ہے کہ انہیں احتمال بیماریکا ہے

یقینی بارڈ النما ثابت ہوگا) لیکن اگر آنکھوں نے یا کانوں سے خون چلنا ہو تو قسامہ واجب ہوگا (اسی لئے کہ ان جگہوں سے خون بدون چوٹ نہیں بہتا) اگر مقتول کسی جانور پر لدا ہوا پایا گیا اور اس جانور کو کوئی آگے سے پکڑے لیے جاتا ہو یا پیچھے سے لگتا ہو یا سپر سوار ہو تو اس ساتھ والے کے کنبے پر مردہ کی دیت ہوگی۔ اگر کوئی جانور جس پر مقتول شخص ہو دونوں کاٹوں کے درمیان ہو کر نکلا اور کوئی اُسکے ساتھ نہ تھا تو جو گاٹوں نزدیک ہوگا اُس پر قسم اور دیت لازم ہوگی۔ (اور اگر دونوں برابر فاصلہ پر ہوں تو دونوں پر لازم ہوگی) اگر مقتول آدمی کسی کے مکان میں پایا جاوے تو مالک مکان پر قسامہ ہوگا (یعنی پچاس قسین کھاینگا) اور دیت اُسکے کنبے پر لازم ہوگی۔ قسامہ زمینداروں پر واجب ہے نہ رہنے والوں اور خریدنے والوں پر (یعنی جن لوگوں کو بادشاہ نے زمین دی ہو ان لوگوں پر قسم واجب ہے جو باشندے اور خریدار زمین کے ہوں ان پر واجب نہیں لیکن) اگر زمینداروں میں سے کوئی نہ رہا ہو تو اُس صورت میں خرید کر نیوالوں پر قسم ہوگی۔ اگر مقتول کسی حویلی شترک میں پایا جاوے اور شترک کا حصہ یکساں نہیں (کوئی نصف کا شترک ہو کوئی چوتھائی وغیرہ کا) تو قسامہ اور دیت شترکیوں کے عدد کے اعتبار سے ہوگی (نہ انکی ملکیت کے سہاموں کے اعتبار سے) اگر ایسی حویلی میں مقتول ملاکہ اُسکی بیع ہو چکی تھی مگر مشتری کے قبضہ میں نہیں آئی تھی تو دیت بائع کی قوم پر ہوگی اور اگر بیع خیار کے ساتھ ہوئی تھی تو یہ حویلی جسکے قبضہ میں ہوگی اُسکے کنبے پر دیت لازم آوے گی (خواہ قابض بائع ہو یا مشتری) لیکن قابض کی قوم دیت نہ ادا کرین چہ تک کہ اس بات کے گواہ نہ گذر چکین کہ یہ حویلی قابض کی ملکیت ہے (ورنہ صرف مکان میں رہنے سے بدون ملکیت

کے میت اسکی طرف سے لازم ہوگی) اگر کشتی میں مقتول ملے تو جو اس میں ہوں اور ملحق ہوں ان پر قسامہ اور ویت ہوگی اور کسی محلہ کی مسجد میں اگر ملے تو محلہ والوں پر ہوگی اور اگر شارع عام یا جامع مسجد میں ملے تو قسامہ اس صورت میں نہیں اور ویت بیت المال میں سے دیا جائیگی۔ اگر جنگل میں مقتول ملے یا بیچ میں دریا کے پایا جاوے تو کسی کچھ پر سبش ہوگی۔ (نہ قسم ہوگی نہ ویت) اور اگر دریا کنارے لٹکا ہوا یا بندھا ہوا ملے تو جو گاؤں وہاں سے زیادہ نزدیک ہوگا اس پر قسامہ لازم آوے گا۔ اگر خون کے وارث نے اہل محلہ کے سوا کسی اور پر دعویٰ خون کا کیا تو قسامہ اس محلہ والوں پر سے جاتا رہیگا اور اگر محلہ والوں ہی میں سے ایک شخص معین پر دعویٰ کیا تو قسامہ ان پر سے نجا دے گا۔ اگر ایک قوم تلوارین کی پیچڑ بھڑین اور ایک مقتول کو چھوڑ کر جدا ہوں تو قسامہ محلہ والوں پر ہوگا جہاں لڑائی ہوئی لیکن اگر خون کا وارث ان لوگوں پر جو تلوارین لیکر لڑے تھے تو اس سے یا ان میں سے ایک شخص معین پر مدعی ہو تو البتہ محلہ والوں پر قسامہ ہوگا محلہ والوں میں سے قسم والے نے بیان کیا کہ مقتول کو ایک شخص خاص مثلاً زید نے مارا ہو تو اسکو سطور پر قسم دیا جائیگی کہ بخدا میں نے مقتول کو نہیں مارا اور نہ سوا زید کے اس کے قاتل کو جانوں محلہ والوں میں اگر کچھ لوگ گواہی دیں کہ غیر مجاہد کے آدمی نے مارا ہو یا اس محلہ کے ایک شخص معین کا نام لیکن کہ ہم میں سے فلاں شخص نے مارا ہو تو یہ گواہی باطل ہوگی۔

کتاب المعامل

اس میں بیونکا بیان ہے (کہ کون کون آدمی ویت دین) مسائل جمع معقلہ کی ہر جگہ معنی ویت ہیں جو خون بہا کہ نفس قتل پر دینا آتا ہو وہ عاقلہ پر ہوتا ہو (نفس قتل کی تفسیر وہ خون بہا نکل گیا جو صلح کی راہ سے دیا جاوے یا شہر کی راہ سے مثلاً باپ اپنے بیٹے کو عور مار ڈالے کیونکہ ان دونوں

۱۰۔ خون چھو کر پتہ لگانا اور اگر کسی کو قتل کر دیا ہو

کتاب المعامل

۱۱۔ خون چھو کر پتہ لگانا اور اگر کسی کو قتل کر دیا ہو

حضور ترمین خونہا طس قاتل کے مال میں ہوتا ہونہ عاقلہ پر اگر قاتل روزینہ دار یا سپاہی یا وٹاہی
 ہوتا اسکے عاقلہ وہ لوگ ہیں جنکے نام دفتر بادشاہی میں ہوں (یعنی بادشاہ کے دفتر میں مقرر
 توہم کے روزینہ دار خواہ فوج کے لوگ لکھے ہوں اور ان میں سے کوئی قاتل ہوتا باقی
 لوگ اسکے عاقلہ ہیں) دیت کا روپیہ آگئی تنخواہ سے تین برس کے عرصہ میں وصول کیا
 جاوے اور اگر آگئی تنخواہ تین برس سے زیادہ عرصہ میں یا کم میں وصول ہو تو اسی وقت
 دیت کو مقرر کر لیں۔ اور اگر قاتل دفتر والو میں سے نہ ہو تو اسکا عاقلہ اسکا قبیلہ یعنی برادری
 والے رشتہ دار ہیں دیت ان سے تین برس میں پھانٹ کر لیا دگی اور ایک شخص نے
 سال بھر کے عرصہ میں ایک درم خواہ ایک درم اور ایک درم کی نہائی سے زیادہ لیا
 جاوے گا تو اس حساب سے ایک آدمی سے تین برس کے عرصہ میں چار درم سے زیادہ
 نہیں لیا جاوے گا اگر اس قبیلہ کے لوگ اتنے نہ ہوں کہ اس حساب سے پڑے پڑے بلکہ کم
 ہوں اور چار درم سے زیادہ آپس پر نہ ہوں تو ان میں عسبات کی ترتیب سے دوسرا قبیلہ انکا رشتہ دار
 ملا لیا جاوے گا (یعنی اول بھائیوں کو پھر بھتیجوں کو پھر چچوں کو پھر انکے بیٹوں کو)
 قاتل کو منجملہ عاقلہ کے شمار کیا جاوے گا (یعنی جیسے اوروں سے دیت وصول
 ہوگی ویسے ہی اس سے بھی لیا دگی) آزاد کیے ہوئے کا عاقلہ اسکے آزاد کرنے والے کی
 برادری ہے۔ اور مولیٰ موالات کا عاقلہ وہ ہے جسکے ہاتھ پر وہ مسلمان ہوا ہو اور
 اسکے کہنے کے لوگ۔ غلام کے بگاڑ کرنے کا تاوان عاقلہ پر نہیں اور نہ اس قصور کا
 کہ آدمی جان کر کرے اور نہ اسکا جو صلح کرے یا اقرار کرے کہ ان میں صرف مدعا علیہ پر تاوان
 ہوتا ہے لیکن اگر مدعا علیہ کے اقرار کی تصدیق عاقلہ کرے تو عاقلہ پر تاوان ہوگا۔ اگر آزاد
 آدمی غلام کا بگاڑ خطا کی راہ سے کرے تو اسکا تاوان اسکی برادری پر ہوگا (یعنی

خطا کی راہ سے بھگاڑ کرنے میں برادر می پر دیت آئی برادر ہے خواہ آزاد کا نقصان
ہو جو دے یا عیال کا۔

کتاب الوصایا

(اس میں وصیتوں کا بیان ہے) اور وصیت وہ ہے کہ اپنے مرنے کے بعد
کسی کے لئے کچھ مقرر کرے جو وصیت کرتا ہے اسکو موصیٰ یعنی وصیت کرنے والا
کہتے ہیں اور جس کے لئے وصیت کی ہو اسے موصیٰ کہتے ہیں اور جس شخص کو
وصیت کی تمہیل کے لئے کہا ہو اسکو وصیٰ کہتے ہیں) وصیت مرنے
کے بعد کے زمانے میں کسی چیز کے مالک کرنے کو کہتے ہیں اور وصیت
کرنا مستحب ہے۔ میت کے مال متروک کی تہائی سے زیادہ کی وصیت درست
نہیں۔ قاتل کے لئے وصیت درست نہیں (یعنی موصیٰ اپنے قاتل کے لئے
کچھ وصیت کرے تو جائز نہ ہوگی) مورث اپنے وارث کے لئے اگر وصیت کرے
تو درست نہیں بشرطیکہ دوسرے وارث جائز نہ رکھیں (لیکن اگر وارث
اس وصیت کو جائز رکھیں تو درست ہے) مسلمان اگر ذمی کے لئے وصیت کرے
یا ذمی مسلمان کے لئے تو درست ہے۔ وصیت کا قبول کرنا موصیٰ کی موت کے
بعد ہونا چاہیے اور اگر اسکی زندگی میں موصیٰ اسکو قبول کرے یا قبول کرے تو
باطل ہو (بلکہ موت کے بعد کا اعتبار ہے) اور مستحب ہے کہ مال کی تہائی سے وصیت کم
کیے اور جب موصیٰ وصیت کی چیز کو قبول کرے تو وہ اسکی ملک میں آجاتی ہو یا نہ اگر
موصیٰ موصیٰ کے مرنے کے بعد ہی مر جاوے اور نوبت قبل وصیت کی نہ پہنچے تو بدو
قبول کے بھی ملک موصیٰ کی ثابت ہو جاوے گی قرضدار کا قرض اگر اسکے مال کا

محیط ہو۔ (یعنی اسکی برابر ہو یا زائد) تو ایسے قسماً کی وصیت درست نہیں۔ اس طرح لو کا اور مکاتب اگر کچھ وصیت کریں تو درست نہیں۔ محل کے لیے کچھ مال کی وصیت کرنی مثلاً یوں کہنا کہ میرا اس قدر مال اس پیٹے کے بچے کو ملے (اور محل کی وصیت کسی اور کو کرنی) مثلاً یہ کہنا کہ میری لونڈی کے محل سے جو بچہ پیدا ہو وہ ظان شخص کو دیدینا) درست ہے بشرطیکہ بچہ وصیت کے وقت سے چھ مہینے کے اندر پیدا ہو (اور اگرچھ مہینے یا زائد میں ہو گا تو وصیت و دونوں صورتوں میں نہ ہو سکے گی اس لیے کہ وصیت کے وقت محل کا یقین نہ ہوگا) محل کے واسطے کوئی چیز مہربہ کرنی درست نہیں۔ اگر لونڈی کی وصیت کی اور اسکے محل کو خارج رکھا تو درست ہے (موصی کہ لونڈی ملے گی محل کا بچہ نکلے گا) موصی اپنی وصیت سے قول اور فعل سے پھر سکتا ہے (قول سے اس طرح کہ کہے کہ میں نے جو وصیت کی تھی اس سے رجوع کی۔ اور فعل سے) اس طرح کہ جس چیز کی وصیت کی تھی اسکو بچہ والا یا مہربہ کر دیا یا کسٹرا تھا اسکو بیونت لیا یا بکری تھی اسکو فرج کر لیا اگر موصی وصیت سے انکار کرے تو اس سے رجوع ثابت ہوگا (مثلاً یوں کہے کہ میں نے وصیت نہیں کی اور موصی کہے کہ میں نے ثابت کر دے کہ وصیت کی تھی تو موصی کہے کہ وصیت کی چیز پہنچے گی) پاپ اپنے مال کی تہائی کی وصیت کرنے کے بیان میں۔ اگر موصی نے تہائی مال کی زید کے لیے وصیت کی اور دوسری تہائی عمرو کیلئے اور دار ثون نے دو تہائی کی وصیت درست نہ کی تو ایک تہائی زید اور عمرو کو برابر تقسیم ہو جاوے گی۔ اگر زید کے لیے تہائی کی وصیت کی اور عمرو کے لیے چھٹے حصہ کی اور دار ثون نے جائز نہ رکھا تو تہائی ترکہ موصی کا زید عمرو کو اس طرح تقسیم ہوگا کہ تین حصہ کر کے دو حصے زید کو اور ایک حصہ عمرو کو دیا جاوے گا۔ اگر زید کے لیے کل مال کی وصیت کی اور عمرو کے لیے تہائی

کتاب الترمذی
تہائی کی وصیت
میں

ہاں کی اور شہر نے وصیت کو جائز نہ کہا تو ترکہ موسیٰ کی تہائی زید و عمر میں اصولاً
 تقسیم ہوگی۔ موسیٰ کو ترکہ کی تہائی سے زیادہ حصہ نہ ٹھہرایا جاوے مگر تین حصہ تو نہیں
 اول محابات کی صورت میں، رجالات بیچ میں رہایت کرنے کو کہتے ہیں کہ ہزار کا مال مثلاً
 سو کو بیٹے لے لیں اگر موسیٰ کے دو غلام ہوں جن میں سے ایک کی قیمت بارہ سو ہو اور ایک
 کی چھ سو اور وہ وصیت کرے کہ بارہ سو کا غلام زید کے ہاتھ دو سو کو بیچ ڈالے اور چھ سو کا
 عمر کے ہاتھ دو سو کو بیچ ڈالے اور دوسرا کوئی مال اس کے پاس نہ ہو اور اس کے وارث اس
 وصیت کو جائز نہ رکھیں پس چونکہ صورت مذکور میں زید کے ساتھ ہزار روپیہ کی
 رہایت کی تو گو ہزار اس کے لئے وصیت کیے اور عمر کے ساتھ پانسو کی رہایت
 کی ہے تو گویا اس کو پانسو کی وصیت کی ہے تو کل ترکہ میں سے تہائی لیکر یعنی
 دونوں غلاموں کی قیمت جو اٹھارہ سو ہوتے ہیں اس کی تہائی چھ سو روپیہ زید و عمر و
 میں بموجب وصیت کے تقسیم کرینگے یعنی زید کا حصہ چھ سو سے دو مائتاتو اس قدر
 کی تہائی عمر کو دینگے اور دو تہائی زید کو یعنی دو سو عمر کو دینگے اور چھ سو زید کو
 حالانکہ اس نظر سے کہ زید کو ہزار کی وصیت ہے جو تہائی ترکہ سے زائد ہو اور پھر
 قاعدہ کے بموجب تہائی میں دونوں شریک برابر کے ہو کہ ہر ایک کو تین سو ملنے چاہیں
 مگر محابات کی وجہ سے اوپر کا قاعدہ جاری نہوا (دوم سماعت کی صورت میں) اور اس کی
 کیفیت یہ ہے کہ موسیٰ کے دو غلام ہوں ایک دو ہزار کا دوسرا ایک ہزار کا اور وہ
 وصیت ان کے آزاد کرنے کی کر جاوے اور سوا ان غلاموں کے اور کچھ مال اس کے
 نہ ہو اور اس کے وارث وصیت کو جائز نہ رکھیں تو کل ترکہ کی تہائی سے یہ وصیت جاری ہوگی
 یعنی بقدر ہزار کے آزاد ہونگے اور دو تہائی اپنی قیمت کی یعنی دو ہزار و ثلثا کو کما دینگے

اور ہزار کی آزادی میں وصیت کے بموجب ہر ایک کو حصہ ملیگا دو دنوں کو برابر نہ ملیگا
 ستوں درہم مرسلہ لینے مطلق کی صورت میں (جن میں قید کی تہائی اور چوتھائی کی نہ ہوتا
 زید کو تیس روپیہ کی وصیت کرے اور عمرو کو ساٹھ کی اور اس کے پاس ان روپیہ کے سوا
 اور مال نہ ہو تو در صورت نارضامندی وراثت کے وصیت کو تہائی مال سے جاری
 ہوگی اور زید و عمرو کو موافق انکی وصیت کے حصہ سے ترکہ کی تہائی میں سے دیا جاوے گا
 برابر نہ دیا جاوے گا) اگر وصیت کی کہ موصی لہ کو میرے بیٹے کا حصہ ملے تو یہ وصیت
 باطل ہے (اسی لئے کہ بیٹے کا حصہ کسی کو نہیں پہنچ سکتا) ہاں اگر لین وصیت کرے
 کہ میرے بیٹے کے حصہ کی برابر اسکو دینا تو درست ہے اس صورت میں اگر موصی کے
 دو بیٹے ہوں تو موصی لہ کو تہائی مال ملیگا (اسی لئے کہ بیٹے کا حصہ تو آدھا ہے وہ تو اسکو
 مل نہیں سکتا کیونکہ تہائی سے بڑھاوے گا اسی جہت سے تہائی مال دیا جاوے گا اور
 اب بقیہ اسکا حصہ بیٹوں کے برابر ہی رہے گا) اور اگر یہ وصیت کی کہ میرے مال کا ایک
 سہام یا ایک جزو فلاں کو دینا تو اسکا بیان کرنا درست ہے اختیار میں ہے (جون سہا
 سہام چاہیں موصی لہ کو دین) اگر یہ کہا کہ میرے مال کی تہائی فلاں کے لئے ہے
 یہ بھروسہ بارہ کہا کہ فلاں کے لئے میرے مال کی تہائی ہے (یعنی ایک تہائی
 ایک شخص کے لئے دو بار کہی) تو موصی لہ کو ایک ہی تہائی ملے گی (اس سے زیادہ
 نہ ملیگا) اسی طرح اگر مال کے چھٹے حصہ کو موصی لہ کے لئے کر کہے تو اسکو ایک چھٹا
 حصہ ملیگا (دو حصے نہ دیں گے) اگر لین وصیت کی کہ میرے نقد روپیوں یا بکریوں
 میں سے تہائی فلاں کو دینا پھر دو تہائی روپیہ خواہ بکریاں تلف مہاجرین تو موصی لہ
 باقی بکریاں یا بچے لے لیگا۔ اور اگر غلاموں یا تھانوں یا گھروں کی نسبت ایسا

تو وصیت جائز ہے اور زید کو عمرہ تھان کی دو تہائی ملیں گی اور بکر کو دو تہائی گھٹا تھان کی اور عمرہ ایک تہائی اچھے تھان کی لے اور ایک تہائی برے کی (یعنی ان دونوں باقی تھانوں کو دو آدمی نہیں لے سکتے مگر بطور مذکورہ بالا تینوں تقسیم کر سکتے ہیں اور اگر وہ ڈاکٹر یا آپس میں رضی ہو کر دو ہی شخص انکو لے لیوں تو ہو سکتا ہے) اگر ایک جو علی شریک میں سے موسیٰ نے ایک کو ٹھہری کی وصیت زید کو کی اور وہ جو علی بعد موسیٰ کے شریک تقسیم ہوئی اور وہ کو ٹھہری موسیٰ بہ موسیٰ ہی کے حصے میں پڑی تو وہ زید کو ملیگی اور اگر وہ کسی اور شریک کے حصہ میں آگئی تو موسیٰ کے حصہ میں سے استفادہ میں جتنی کو ٹھہری رہے گی زید کو دیا جائیگی اور اس باب میں اقرار کا حال مثل وصیت کے ہی (یعنی اگر بکر اپنی شریک جو علی میں سے کسی خاص کو ٹھہری کا عمرہ کے لئے اقرار کرے تو بعد تقسیم جو علی کے اگر وہ کو ٹھہری بکر کے حصہ میں پڑے تو بعینہ اسی کو حوالے عمرہ کے کرے ورنہ جسد زید میں کو ٹھہری میں ہو استفادہ اپنی حصے میں سے اس کے عوض دیدے) اگر زید نے عمرہ کے مال میں سے ہزار روپے معین کی وصیت بکر کو کر دی اور مالک مال یعنی عمرہ نے موسیٰ کے عمرہ کے بعد اسکی وصیت جائز رکھی اور ہزار روپے بکر کو دیدیے تو درست ہے مگر عمرہ کو اختیار ہے کہ اگر اس کے بعد چاہے تو روپیہ نہ لے موسیٰ کے دو بیٹے اگر اسکا مال باہم بانٹ لیں اور چھترہ میں ایک اقرار کرے کہ ہمارے باپ نے یہ اتنے کی وصیت کی تھی تو اس اقرار سے صرف ہترہ حصہ کی تہائی میں وصیت جاری ہوگی (دوسرے بھائی کے حصہ میں جاری نہ ہوگی) اگر عمرہ کے لئے نوٹ دی دینے کی وصیت کی اور موسیٰ کے مرثیے کے لئے اس کے بچے ہوا تو اگر اس نوٹ دی اور اس کے بچے کی قیمت مل کر کل مال کی تہائی سے زیادہ نہ ہو تو دونوں عمرہ کو ملے اور اگر دونوں کی قیمت ترک کی تہائی سے زائد ہو تو اول عمرہ نوٹ دی لے اور چھترہ میں

تہائی ترکے کی کمی رہے وہ بچے میں مگر اسے (یعنی اسکے دام کے ترکے کی تہائی پورا کر کے
باقی بچتا وارثوں کو بھیرے) موسیٰ نے اپنے بیٹے کا فریاد سکر کے غلام کے لیے
اپنے مرض میں وصیت کی پھر وہ کافر مسلمان ہو گیا یا اسکا بیٹا جو غلام تھا آزاد ہو گیا تو یہ
وصیت باطل ہو اسطرح اگر بیٹا کافر ہو یا دوسرے کا غلام ہو (اسکو کچھ مہربہ کرنا یا اس کے
لیے اقرار کرنا باطل ہے) اپنا بچ اور فلاح زدہ اور نجا اور سب کی بیماری والا اگر اُنکا مرض
بڑھ جاوے اور اس مرض سے اُنکے مرینکا خوف نہ ہو تو تمام مال سے اُنکا مہربہ کرنا
معتبر ہوگا (اسی لئے کہ اسطرح کا مرض تندرست کے حکم میں ہے) اور اگر مرض مذکور سے
اُنکے مر جانے کا ڈر ہو تو صرف تہائی مال سے مہربہ کرنا معتبر ہوگا۔

باب
مرض موت میں
تہائی مال کو
بچاؤ میں
پاب مرض موت میں آزاد کرنے کے بیان میں۔ مرض موت میں اپنے غلام کو آزاد کرنا
یا اپنے مال کو کم قیمت پر فروخت کرنا یا کسی کچھ مہربہ کرنا وصیت کے حکم میں ہے (یعنی یہ
امور مرض کے تہائی مال میں سے جاری ہونگے) اور اگر اسکے وارث اسکے بعد غلام
کی آزادی جائز کہیں تو وہ وارثوں کے لیے کچھ نہ کہاوے۔ زید کے دو غلام
میں سالم اور غلام اور آئینے مرض موت میں سالم کو تو کم قیمت پر بھی پھر غلام کو آزاد کر دیا
اور اول کی فروخت میں جتنی رعایت کی ہے اور دوسرے کی قیمت ہر ایک زید کے
ترکے کی تہائی کے برابر ہے تو اس صورت میں سالم کی فروخت کا اعتبار کرنا بہتر ہوگا کہ آئینے
سورۃ ہر لینے سالم کی فروخت جائز ہوگی اور غلام آزاد نہ کیا جاوے گا) اور اگر پہلے
غلام کو آزاد کیا پھر سالم کو رعایت کے ساتھ بیچا تو اب دونوں باتیں برابر ہیں (خدا
اسکا اعتبار کرے خواہ اسکا) موسیٰ نے وصیت کی کہ ان خاص سورتیوں کے
عرض میری طرح سے ایک غلام کو آزاد کر دینا اور ان میں سے ایک روپیہ جانا رہا تو وصیت

مذکور جاری نہ ہوگی بخلاف وصیت حج کے (کہ اگر معین روپیوں سے حج اپنی طرف سے
 کرانے کی وصیت کرے اور انہیں سے کچھ جاتے رہیں تو وصیت اُسکی دوسرے روپیوں سے جاری کرینگے)
 اگر اپنے غلام کے آزاد کرانے کی وصیت کی اور موصی کے مرنے کے بعد غلام نے کسی کا نقصان
 کیا اور وارثوں نے غلام کو نقصان کے عوض نقصان والے کے حوالے کیا تو وصیت
 باطل ہوگی اور اگر وارث نقصان کا عوض اپنے مال سے ادا کر دیں تو وصیت باطل نہ ہوگی
 (یعنی غلام آزاد ہو جائیگا) اگر موصی اپنے مال کی تہائی زید کو وصیت کرے اور ترکے میں
 ایک غلام بھی ہو جسکو زید کہتا ہے کہ موصی نے ایام صحت میں آزاد کیا ہو اور وارث کہتا ہو کہ
 مرض موت میں اسکو آزاد کیا ہو (یعنی یہ غلام بھی داخل وصیت ہے) تو اس صورت میں ارث کا
 قول مع قسم مقبرہ ہوگا اور اگر وہ غلام ترکے کی تہائی سے کم کا ہو گا تو زید کو کچھ نہ پہنچے گا (اسی لئے
 کہ وصیت تہائی مال میں ہوتی ہو وہ غلام کے آزاد کرنے سے پوری ہو گئی اور اگر غلام کی
 تہائی ترکے سے کم ہو تو مستقر غلام کی قیمت سے ترکے کی تہائی زیادہ ہوگی اُس سے زید کو
 ملیگا) یا زید گواہوں سے ثابت کرے کہ موصی نے غلام کو صحت کی حالت میں آزاد
 کیا تھا تو اب پوری تہائی ترکے کی زید کو ملیگی۔ ایک شخص نے میت پر دعویٰ کیا کہ میرا
 قرض اُسکے ذمہ تھا اور اُسکے غلام نے یہ دعویٰ کیا کہ مجھ کو آزاد کر رہا ہے اور وارث
 نے دونوں کا کہنا مقبرہ جانا اور مال اُس میت کا اور کچھ نہیں تو غلام اپنی قیمت
 کماوے اور آزاد ہو جائے (اور یہ) قیمت قرض خواہ کے حوالے کی جائے۔ اگر موصی نے
 وصیت کی کہ جو حقوق اللہ تعالیٰ کے میرے ذمے ہیں اُنکو ادا کرنا تو اول فرائض ادا
 کیے جائینگے بعد اُنکے واجبات کو موصی نے اپنے کہنے میں فرائض کو پیچھے کہا ہو پس حج
 اور زکوٰۃ اور کفایہ پہلے ادا ہونگے اور اگر حقوق قوت میں برابر ہوں (یعنی نسب فرض

ایک طرح حکم ہون یا واجب یکسان ہوں) تو اول وہ ادا کیا جاوے گا جو موصی کی زبان سے
 اول نکلا ہوگا اور جو بعد کہا ہوگا وہ بعد ادا کریں گے۔ اگر موصی نے اپنی طرف سے
 حج فرض کرانے کی وصیت کی ہو تو اسکے وارث کسی شخص کو موصی کے شہر سے
 حج کرنے کو سوار کر کے روانہ کریں اور اگر خرچ اس شہر سے نائب بھیجنے کو کافی نہ ہو
 جہان سے کافی ہو وہاں سے نائب روانہ کریں۔ ایک شخص اپنے شہر سے حج کو
 ارادے سے چلکر رادین مرگیا اور وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے تو
 اسکے نائب کو اسکے شہر سے حج کے لئے روانہ کریں گے (جہاں وہ مرا ہو وہاں سے
 روانہ نہ کریں گے) اور دوسرے کی طرف سے حج کرنے والی کا حال بھی ایسا ہی ہو
 (یعنی اگر وہ راستے میں مر جاوے تو دوبارہ حج کے لئے منیب کے وطن سے
 کسی کو روانہ کرنا پڑے گا مرنے کے مقام سے روانہ نہ کریں گے)۔

باصحاب شہداء دارین وغیرہ کے لئے وصیت کرنے کے بیان میں۔ موصی کے ہمسایہ
 وہ ہوں گے جنکے گھر اسکے گھر سے ملے ہوں اور اسکے نسترے وہ ہوں گے جو اسکی
 بنی بنی کے بشعہ دار محرم ہوں (یعنی جنکا نکاح اسکی بنی بنی سے ہمیشہ کو حرام ہو)
 اور اسکے داماد وہ ہوں گے جو ان عورتوں کے شوہر ہوں جن سے اسکا نکاح نہیں
 ہو سکتا اور اسکے اہل اسکی بنی بنی ہوگی اور آل سب گھر کے لوگ اور جنس باپ کے
 گھر والے ہوں گے (یعنی اگر وصیت کرے گا کہ میرا مال ہمسایوں کو یا میرے سسرور
 یا دامادوں یا اہل یا آل یا جنس کو دینا تو ان سے یہ لوگ مراد ہوں گے اس طرح اگر
 یوں کہے کہ میرا مال فلاں کے اہل یا آل یا جنس وغیرہ کو دینا تو ان الفاظ سے
 یہی لوگ سمجھے جاوینگے جو اوپر مذکور ہوئے) اگر اپنے قرابت والوں یا اقارب یا

یا صاحب
 شہداء دارین
 یا سب

موجود ہے تو وصی کہ کو وہی میوہ موجود ملیگا۔ اور اگر وصی نے وصیت میں لفظ ہمیشہ بھی کہا تھا تو وصی کہ کو میوہ موجود اور جو آگے کو اس باغ میں نہو سب ملیگا جیسے یوں کہے کہ باغ کی آمدنی دے جاوے (تو جو پیداوار اس وقت ہوگی یا آگے کو وہ سب وصی کہ کو ملیگی) اگر اپنی بکری کی آون یا بچوں یا دودھ کی وصیت کی تو جقدر انہیں سے وصی بہ وصی کے مرنے کے وقت موجود ہوگی وہ وصی کہ کو ملے گی خواہ لفظ ہمیشہ کہا ہو یا نہ کہا ہو۔

کیا وصی کے وصیت کرنا سے بچا جائے

باب وصی کے وصیت کرنے کے بیان میں۔ اگر وصی اپنے گھر کو حالت حیات میں اگر جائیداد کی یا یہودیوں کی عبادت گاہ بنائے تو اسکے مرنے کے بعد وہ مکان اسکے وارثوں کو میراث میں ملیگا۔ اور اگر یوں وصیت کی کہ میرے مکان کو بعد میرے قتلان قوم کا اگر بنا دینا تو یہ وصیت اسکے مال کی تہائی سے جاری ہوگی اور اگر معین قوم کی عبادت گاہ بنائے کو نہ کہے بلکہ غیر معین قوم کے لئے عبادت گاہ کی وصیت کرے تو درست ہے اگر کافرستان میں اپنے تمام مال کی وصیت کسی مسلمان خواہ وصی کے لئے کرے تو درست ہے۔

کیا وصی کے وصیت کرنا سے بچا جائے

باب وصی کرنے کے بیان میں (یعنی کسی کو اپنے بعد سربراہ کار کرنا کہ مال کو وارثان میں تقسیم کر دے اور جبکہ فے میت کا حق آتا ہو اس سے وصول کرے اور جو باتیں وہ کہہ کرے انکی تعمیل کر دے) ایک شخص نے دو سے کو اپنا وصی کیا اور اسنے وصی کے سامنے وصی ہونا منظور کر لیا اور اسی کے سامنے پھر انکار کر دیا تو اس انکار سے وصی بگا اور اگر سامنے انکار کرے اسکے بعد انکار کرے تو وصی ہونا نہ ہوگا۔ وصی اگر وصی کے لئے کو فروخت کرے تو یہ بیع کرنا اپنے وصی ہونے کو منظور کر لینا ہے۔ اگر وصی مر جائے

اور وصی کہے کہ مجھے وصی ہونا قبول نہیں اور پھر قبول کرے تو درست ہے بشرطیکہ قاضی اسکی
انکار کرنے کی جہت اسکو وصی ہونے سے برطرف نہ کرے ورنہ پھر اسکا قبول کرنا
معتبر نہ ہوگا۔ اگر دوسرے کے غلام کو یا کافر کو یا فاسق کو اپنا وصی کرے تو قاضی اسکو
مضول کرے دوسرا وصی اسکی جگہ مقرر کرے اور اگر خاص اپنے غلام کو وصی کرے
اور اسکے وارث صغیر بن ہوں تو وصی کرنا درست ہے اور اگر وارث بالغ ہوں تو غلام کو
وصی کرنا درست نہیں۔ اگر وصی وصیت کی بجائے آدمی سے عاجز ہو (یعنی اسکے
حقوق ادا نہ کر سکے) تو قاضی اسکے ساتھ دوسرے شخص کو کر دے تاکہ اسکی
امانت سے وصیت کی تعمیل کرے۔ وصی اگر دو ہوں تو ایک کا فعل بدولن دوسرے
ہوئے باطل ہوگا لیکن مرنے کے دن کے لوازم اور کفن خریدنا اور صغیر بن وارثوں
کے لئے انکی حاجت کی چیزیں مل لینا اور انکو اگر کوئی کچھ دے اسکو لے لینا اور
امانت معین کا مالک کو دیدینا اور وصی کا قرضہ ادا کرنا اور معین وصیت کا جاری کرنا
اور معین غلام کا آزاد کرنا اور سیکے حقوق میں جوابدہی کرنی (یہ امور اگر دو وصیوں
میں سے ایک بھی کرے گا تو درست ہونگے) وصی کا وصی دونوں ترکوں میں وصی ہوتا
(یعنی اگر زید نے عمرو کو وصی کیا تھا اور عمرو نے مرتے دم بکر کو وصی کر دیا تو بکر زید
اور عمرو دونوں کے ترکوں کا وصی ہوگا) وارثوں کی طرف سے وصی لے سے مال کے
تقسیم وصی کو جائز ہے اور اسکا عکس درست نہیں (یعنی وصی نے اگر زید کو کچھ
مال کی وصیت کی اور وصی کے وارث موجود نہ ہوں تو وصی وارثوں کی طرف سے
انکا حصہ وصی لے کے حصے سے جدا کر سکتا ہے اور اگر وصی لہ نہ ہو اور وارث ہوں تو
وصی لہ کا حصہ وارثوں سے تقسیم نہیں کر سکتا) اور اگر وارثوں کی وصی لہ کا حصہ لے لیا

اور وصی کے پاس جاتا رہتا تو وصی نے باقی مال کی تہائی وارثوں سے لے لیا گیا۔ اگر وصی نے اپنی طرف سے حج کرانے کی وصیت کی تھی اور وصی نے مال وارثوں میں تقسیم کر دیا اور حج کرانے کا خرچ اپنے پاس رکھا اور اسکے پاس سے وہ خرچ جاتا رہا یا وہ خرچ حج کرنے والے کو دیدیا تھا اسکے پاس سے جاتا رہا تو اب باقی ترکے کی تہائی میں سے وصی کی طرف سے حج کرایا جاویگا۔ اگر وصی نے فائز ہو تو قاضی کو جائز ہو کہ وارثوں میں مال تقسیم کر دے اور وصی نے کا حصہ آپ اپنے پاس رکھے۔ وصی کو جائز ہو کہ وصی کے قرضخواہ اگر موجود نہ ہوں تو ان کے پیٹھے ترکے کے غلام کو فروخت کر دے اگر وصی نے وصیت کی تھی کہ میرا غلام بچپکراؤ اسکی قیمت خیرات کر دینا اور وصی نے غلام کو فروخت کر دیا تو قیمت اپنے پاس رکھی اور وہ تلف ہو گئی پھر غلام کسی اور نکلا تو وصی کو اسکی قیمت مشتری کو پھیر دینی ہوگی اور جو کچھ مشتری کو دینے سے وہ ترکہ وصی میں سے ہے۔ اگر وصی کا ایک وارث صغیر سن لڑکا ہو اور اسکے حصے میں کوئی غلام آوے اور وصی اس غلام کو بیچ کر اسکی قیمت اپنے پاس رکھے اور اسکے پاس سے دام جاتے رہیں اور وہ غلام کسی اور حقدار کانٹکے تو لڑکا وہ دام اور وارثوں سے ایسے لڑکے کے مال کا اگر کوئی دوسرے پر حوالہ کرے یعنی اتار دے (مثلاً لڑکے کا مال زید کے فمے ہو اور وہ عمر پر اتار دے) تو وصی کو اس حوالے کا قبول کرنا درست ہو بشرطیکہ حوالہ مذکور لڑکے کے حق میں بہتر ہو وصی اگر لڑکے کے مال کو فروخت کرے یا اسکے مال سے کچھ خریدے اور اس میں کچھ نقصان ہو تو اگر اتنا نقصان اس جیسے معاملات میں لوگوں کو ہو جایا کرتا ہو تو وصی کی بیع و شراء درست ہوگی اور اگر بہت سا نقصان ہوگا تو بیع و شراء نہ کر درست نہ ہوگی وارث بالغ کے پیٹھے بیچے اگر وصی

اُسکی چیز بیچا دے تو جائز ہے لیکن زمین اور عمارت کی بیع درست نہوگی۔ وصی کو چاہیے کہ موصی کے مال میں سوداگری نہ کرے۔ (اٹکے کے مال کے تصرف میں اُسکے دادا کی نسبت کر اُسکے باپ کا وصی بہتر ہے) یعنی باپ کے وصی کے ہوتے ہوئے دادا کو تصرف کرنا پوتے کے مال میں اچھا نہیں) لیکن اگر باپ نے کسی کو وصی نکلیا ہو تو دادا اُس (اٹکے کے مال میں تصرف کرنے میں باپ کے مانند ہے۔

فصل وصی کے گواہی دینے کے بیان میں۔ بکر اور عمر و میت کے دو وصیوں نے گواہی دی کہ میت نے زید کو بھی ہمارے ساتھ میں وصی کیا ہے (یعنی تین شخصوں کو وصی کیا ہے) تو یہ گواہی لغو ہوگی لیکن اگر زید اپنے وصی ہونیکا دعویٰ کرے (اور بکر اور عمر و اُسکی گواہی دین تو البتہ زید کا وصی ہونا ثابت ہوگا) اسی طرح اگر موصی کے دو بیٹے گواہی دیں کہ میت نے زید کو اپنا وصی کیا ہے اور زید وصی ہونیکا منکر ہو تو اُن بیٹوں کی گواہی لغو ہوگی لیکن اگر زید اپنے وصی ہونیکا دعویٰ کرے تو البتہ گواہی اُن دونوں کی مقبول ہوگی) اسی طرح اگر دو وصی گواہی دیں کہ فلان مال صغیر بن کے وارث کا ہے یا یہ مال فلان وارث بالغ کا ہے (میت کے ترکے میں سے نہیں تو یہ گواہی لغو ہوگی) اگر زید اور عمر و یہ گواہی دیں کہ بکر و خالد کا قرضہ میت کے ذمہ ہزار روپیہ ہیں اور بکر اور خالد یہ گواہی دیں کہ زید اور عمر و کا قرضہ میت کے ذمہ ہزار روپیہ ہیں تو یہ گواہیاں مقبول ہونگی اگر وصیت کے باب میں اسی طرح گواہیاں ہوں (مثلاً زید و عمر و گواہی دیں کہ میت نے ہزار روپیہ کی وصیت بکر اور خالد کے بیٹے کی ہے اور بکر اور خالد گواہی دیں کہ زید اور عمر و کیلئے یہ ہزار روپیہ کی وصیت کی ہے) تو یہ گواہیاں لغو ہوگی (اور مقبول نہ ہونگی)

فصل

کتاب الحشہ

کتاب الحشہ

اسمین خنثی کا بیان ہے خنثے اسکو کہتے ہیں جسکے مرد اور عورت دونوں کی علامتیں (یعنی ذکر اور فرج دونوں) ہوں پس اگر وہ ذکر سے پیشاب کرنے تو مرد کا حکم ہے اور دوسرے مقام سے پیشاب کرے تو عورت کا حکم ہے اور دونوں مقاموں سے پیشاب کرے تو جس مقام سے اول پیشاب نکلتا ہو ویسا ہی حکم ہوگا اور اگر دونوں مقاموں سے پیشاب برابر نکلتا ہو تو وہ خنثی مشکل ہے (اور زیادہ ہونیکے تینہ نہیں ہوسکتی) اور ایک راہ سے بہت پیشاب کا نکلنا معتبر نہیں (یعنی اس سے زیادہ کا حکم نہیں ہوسکتا اور یہ علامتیں بالغ ہونے سے پیشتر کی ہیں) اب بالغ ہونے پر اگر اسکے داڑھی نکلی یا عورتوں سے صحبت کی تو مرد ہوگا اور اگر چھاتیان اُبھریں یا چھاتیوں میں دودھ آگیا یا حیض اسکو ہوا یا حمل رہ گیا یا اس سے مرد صحبت کر سکتا ہو تو عورت ہوگی۔ اور اگر کوئی علامت مرد و عورت کی ظاہر نہ ہوے یا دونوں علامتیں نمود ہوں تو خنثی مشکل ہوگا۔ خنثی مشکل نماز میں مردوں کی حصے کیچھے اور عورتوں کے آگے کھڑا ہو اور اسکے مال میں سے ایک لونڈی خریدی جاوے جو اسکی ختنہ کرے اور اگر اسکے پاس مال نہ ہو تو بیت المال میں سے لونڈی خریدیں اور ختنے کے بعد لونڈی ہی بچہ پیدا کرے خنثی مشکل کو بیٹے اور بیٹی کے حصے میں سے جوں سا کم ہو گا وہ ملے گا مثلاً اگر ایک شخص مرد اور ایک بیٹا اور ایک خنثی مشکل چھوڑے تو بیٹے کو دو حصے ملین گے اور خنثے کو ایک حصہ مسائل متفرقہ۔ گونکے کا اشارہ کرنا اور لکھنا وصیت اور نکاح اور طلاق اور بیع و شراعت اور قصاص میں مثل زبان کے بیان کے ہو مگر حد کے باب میں اسکا اشارہ اور لکھنا معتبر نہیں (مثلاً اگر کسیکو اشارے سے یا لکھنے سے زنا کی تہمت لگاوے تو اسکو حد نمازینگے

کتاب الحشہ

اور اگر خون قصد کرنیکا اقرار کریگا تو اس سے قصاص لین گے (بخلاف اس شخص کے جسکی زبان گویائی کے بعد بند ہوگئی ہو کہ اسکا اشارہ اور لکھنا مثل بیان زبانی کے متصور نہوگا اگر بہت سی بکریاں بعضی فسخ کی ہوئی اور بعضی مری ہوئی ہوں اور پسینہ لجاوین تو انہیں اگر ذبح کی ہوئی بہت ہوں تو دل سے اٹھ کر کے انہیں سے کھالے اور اگر مری ہوئی زیادہ ہوں تو انہیں سے نہ کھائے۔ ناپاک کپڑا بھیکہا ہو ایک پاک کپڑے خشک مین پیٹ لیا اور ناپاک کی ترسی اس پاک مین آگئی مگر اتنی ہو کہ اگر اوکو پنجڑین تو کچھ نہ نکلے تو وہ پاک کپڑا اس ترسی سے ناپاک نہوگا۔ بکری کا سر خون مین لتھڑا ہو اگر جلایا جاوے اور خون اسپر سے جاتا رہے اور اسکا شور باتیا کر کیا جاو تو اسکا کھانا درست ہو نجاست کے دور کرنے مین جلا دینا مثل پانی سے دھو ڈالنے کے ہو اگر بادشاہ زمین کا خراج زمیندار کو دیدے اور نہ لیا کرے تو درست ہو لیکن اگر سید اوکا عشر یعنی وہ یکی مالک کے لیے مقرر کر دے تو درست نہوگا۔ اگر بادشاہ اپنے ملک کی زمین کسی قوم کو دیدے کہ وہ خراج دیا کریں تو درست ہو۔ اگر ایک شخص نے روزہ قضا رمضان کا رکھا اور یہ نہ نیت کی کہ فلاں روز خاص کا ہو تو یہ روزہ قضا مین محسوب ہوگا جیسے نماز قضا پڑھی اور یہ نیت نہ کی کہ یہ شروع کی نماز ہو یا پچھلی قضا نماز زمین کی ہے یہی طرح اگر روزہ قضا رکھا اور نیت کی کہ دور رمضان کے دور روزوں کا ہے (تو ایک رمضان کے ایک روزے مین محسوب ہوگا) اگر روزہ دار کسی کا تھوک نکلجاوے تو وہ شخص اگر روزہ دار کا محبوب ہو تب تو کفارہ دینا اور کفارہ نہوگا۔ روزے کی قضا ہوگی۔ بعض حاجیوں کا جان سے مارا جانا حج کرنے والے کے لیو اس سال حج کو نہ جانے کے واسطے حذر ہو (ایسے کہ راستے مین امن نہرا) اگر کسی عورت

اس کے اگر نفلت ہو
موجب اور نہ
ہو ناجائز ہو
زبان زبانی کے
بکر کے کسی
چنان ضرورت
نہیں۔ ۱۲

کہا کہ تو زن من شدی یعنی تو میری عورت ہوئی اور اسنے جواب دیا کہ شہرم یعنی
 ہوئی تو نکاح نہوگا اور اگر کہا کہ خویشتن رازن من گردانیدی یعنی تو نے اپنے آپکو میری
 بی بی بنایا اور اسنے جواب دیا کہ گردانیدم یعنی بنایا اور زوج نے پھر کہا کہ پذیر فتم
 یعنی میں نے قبول کیا تو نکاح ہو جاویگا۔ اگر کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ دختر خویش را
 بہ پس من ازانی دشتی یعنی تو نے اپنی لڑکی میرے بیٹے کو دی اور اسنے کہا کہ دشتم
 یعنی دی تو نکاح نہوگا۔ اگر عورت نے اپنے شوہر کو اپنے پاس آنے سے منع کیا حالانکہ
 شوہر اسکے ساتھ ہی رہتا ہو تو نافرمانی میں داخل ہو (عورت کے لئے نان نفقہ شوہر پر
 واجب نہوگا) اور اگر شوہر غصب کے مکان میں رہتا ہو اور اسوقت عورت اسکے پاس آنے
 سے رُکے تو نافرمان نہوگی (اُسکا نان و نفقہ شوہر پر واجب ہوگا) عورت کا شوہر سے یہ کہنا کہ
 تیری لونڈی کے ساتھ نہیں رہتی اور مکان علیحدہ چاہتی ہوں بجا ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے
 کہا کہ طلاق دے یعنی طلاق دیدے اور اسنے جواب میں کہا کہ دادہ گیر یا دادہ گیر یا دادہ
 با یعنی دی ہوئی اور کی ہوئی سمجھ لے یا ہو جو تو طلاق واقع نہوگی لیکن اگر شوہر طلاق
 کی نیت کریگا تو ہو جاوے گی اور اگر شوہر کہے کہ دی ہو اور کی ہو تو طلاق طر جاوے گی خواہ نیت
 کرے یا نہ کرے اور اگر کہے کہ دی ہوئی جان یا کی ہوئی فرض کر تو نہ پڑے گی گو نیت طلاق کی
 کرے۔ اگر بی بی کے تذکرہ کے وقت شوہر کہے کہ وہ مجھے قیامت تک یا عمر بھر نہیں چاہیے
 تو طلاق بدون نیت کے نہ پڑے گی۔ شوہر نے اگر اپنی بی بی سے کہا کہ حیلہ زنان کن یعنی
 تو عورتوں کا حیلہ کر تو یہ بین طلاق کا اقرار ہوا اور اگر یہ کہا کہ حیلہ خویش کن یعنی اپنا حیلہ
 کر تو اسکا اقرار نہوگا۔ عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں نے تجکو ہر بخشا مجھ سے
 ہاتھ اٹھا لے اور شوہر اسی مجلس میں اسکو طلاق دیدے تو اسکا مہر ساقط ہو جاوے گا

در نہ ساقط نہ ہوگا (کیونکہ مہر کو طلاق کا عوض کیا تھا جب طلاق نہ ہوئی تو مہر بھی قسط
 نہ ہوا) اگر آقا نے اپنے غلام سے کہا کہ اے میرے مالک یا ونڈی سے کہا کہ میں تیرا غلام
 ہوں تو وہ ان الفاظ سے آزاد نہ ہوئے۔ اگر کسی نے کہا کہ مجھے قسم ہے کہ یہ کام نکر دوں گا تو اس نے
 کی قسم کا اقرار ہوا اور اگر یوں کہا کہ مجھے طلاق کی قسم ہے کہ یہ کام نکر دوں گا تو یہ طلاق
 کی قسم کا اقرار ہوا (اس شخص کو وہ کام نکرنا چاہیے اگر کرے گا تو اس کی بی بی کو
 طلاق پڑ جاوے گی) اور اگر شوہر کہے کہ میں نے یہ جھوٹ کہا تھا تو اس کا قول
 نہ مانیں گے (طلاق پڑ جاوے گی) اور اگر کہے کہ مجھے گھر کی قسم ہے کہ یہ کام نکر دوں گا
 تو یہ اقرار طلاق کی قسم کا ہوگا۔ اگر مشتری نے بائع سے کہا کہ قیمت ہٹا دے اور
 بائع نے کہا دیتا ہوں تو بیع فسخ ہو گئی اگر کسی نے یوں کہا کہ بخارا میں جب تک تین
 ہوں اگر فلاں کام کروں تو ایسا ہو پھر بخارا سے چلا گیا اور دوبارہ اگر اس کام کو
 کیا تو قسم نہ ٹوٹے گی۔ اگر کسی نے گدھی فروخت کی تو اس کا بچہ اس کی بی بی میں داخل نہ ہوگا
 جس زمین کی بابت جھگڑا ہو اس کو قبضے والے کے تصرف سے نکالنا چاہیے جب تک
 کہ دعویٰ اس بات کے گواہ نکرانے کہ یہ زمین میری ملک ہے جو زمین قاضی کی حکومت
 کے ماتحت نہیں اس کے باب میں قاضی کو حکم کرنا نہ چاہیے جب دعویٰ صحیح ہو اور گواہ
 ٹھیک ٹھیک ہوں اور قاضی گواہ سن کر کچھ حکم اس مقدمے میں کرے پھر کہے کہ
 میں نے اپنے حکم سے رجوع کیا یا جب کو پہلے فیصلے کے خلاف ثابت ہوا یا میں گواہوں
 کے دم میں آگیا یا میں نے اپنا حکم باطل کر دیا اور ایسا ہی کلمہ کہے تو مقبر نہ ہوگا اور
 وہی پہلا حکم جو دیکھا ہے جاری رہے گا۔ اگر زید نے کچھ لوگوں کو چھپا دیا اور پھر عمرو
 کو خبر حاصل ہوئی ہے کسی چیز کا سوال کیا اور عمرو نے اس کا اقرار کر دیا تو اگرچہ

لوگ عمر کو دیکھتے ہوں اور اسکی گفتگو سنتے ہوں اور عمر و انکو نہ دیکھتا ہو تو ان لوگوں کی گواہی عمرو کے اقرار پر درست ہوگی اور اگر عمرو کے کلام تو انہوں نے سنے مگر اسکو دیکھ نہیں تو اس کے اقرار کی گواہی درست نہ ہوگی۔ بائع نے ایک زمین فروخت کی اور اسکا کوئی رشتہ دار موجود ہے اور بیچ کی اسکو خبر ہے پھر اسکے بعد اگر وہ رشتہ دار اس زمین کا دعویٰ کریگا کہ میری ہے تو سنا نہ جاوے گا۔ ایک عورت نے اپنا شوہر کو بھڑایا اور مر گئی پھر اسکے وارثوں نے شوہر سے شوہر کا مطالبہ کیا اور کہا کہ عورت نے میرے اپنے مرض موت میں بختا تھا (یعنی وصیت کے حکم میں ہے) اور خاوند نے کہا کہ حالت صحت میں بختا تھا تو شوہر کا قول مقبرہ ہوگا۔ زید نے عمرو کے قرض یا کسی اور چیز کا اپنے ذمے اقرار کیا پھر کہا کہ میں نے تو جھوٹا اقرار کیا تھا تو عمرو سے یہ قسم لیجاوے گی کہ زید اقرار میں جھوٹا نہ تھا اور میں اپنے دعوے میں باطل پر نہیں ہوں۔ اقرار کرنا ملک کا سبب نہیں ہوتا ہے (یعنی اگر کسی کے لیے کچھ مال کا استدار کر دیا کہ واقع میں اپنے ذمہ پر نہیں تو جس کے لیے اقرار کیا ہوگا اسکو اس مال کا لیں اور دست ہوگا اس معاملے میں جو اسکے اور خدا تعالیٰ کے درمیان ہے ہاں اگر اقرار کرینو الا اپنی خوشی سے دیدے تو لے لے کہ یہ از سر نو مالک کرنا ہے) اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے اس چیز کے بیچنے کا تجکو وکیل کیا اور دوسرا سکر چپ ہو رہا (نہ اقرار کیا نہ انکار کیا) تو وکیل ہو جائیگا۔ اگر ایک شخص نے اپنی بی بی کو اسی کے طلاق دینے کا وکیل کیا تو پھر شوہر کو اس عورت کے معزول کرینا اختیار نہیں زید نے عمرو سے یہ کہا کہ میں نے تجکو اس کام کا وکیل کیا اس شرط پر کہ جب میں تجکو وکالت سے معزول کروں تب تو میرا وکیل ہی پس اس صورت میں اگر زید عمرو کو معزول

کرنا چاہئے تو مغزول کرنے کے الفاظ یون کہے کہ میں نے تجھے مغزول کیا پھر اور مغزول کیا (دوسری دفعہ مغزول کرنے کو کہنا اسلئے ہے کہ جو وکالت مغزول کرنے پر شرط کی تھی وہ بھی بطل ہو جائے) اور اگر یون کہا تھا کہ جتنی دفعہ میں تجھے مغزول کروں اتنی ہی بار تو میراکیل ہے تو اس کے مغزول کرنے کو یون کہے کہ میں نے جو وکالت مشروط کی تھی اس سے رجوع کیا اور جو وکالت اب ہے اس سے مغزول کیا۔ جس صورت میں کہ صلح دین سے دین کے عوض ہو تو اس صورت میں (صلح کے جائز ہونے کے لئے جس دین پر صلح ہوئی ہو اس کا) قبضہ کرنا شرط ہے (اُسی مجلس میں) ورنہ صلح درست نہ ہوگی اور اگر صلح ایک اسباب سے دوسرے اسباب معین کے عوض کی یا دین سے اسباب معین کے عوض کی تو ان صورتوں میں (اُسی مجلس میں) قبضہ کرنا شرط نہیں دین سے دین کے بدلے صلح کرنے کی صورت یہ ہے کہ مثلاً زید کے ہزار روپے عمرو پر آتے ہیں اور عمرو نے انکار کر دیا پھر حجت کے بعد دس اشرفیوں پر دس روزہ کے دعرے پر دونوں نے صلح کر لی تو دس اشرفیان زید اگر اُسی مجلس میں لے لیا تو صلح درست ہوگی ورنہ نہ ہوگی) ایک شخص نے ایک بچے کے مکان پر دعویٰ کیا اس کے باپ نے اس بچے کا کس قدر مال مدعی کو دیکر صلح کر لی تو اگر مدعی کے پاس اس کے دعویٰ کے گواہ تھے اور مال جو باپ نے دیا وہ بھی گھر کی قیمت کے برابر یا کس قدر زائد ہو کہ اتنے کی لوگ پروا کرتے ہوں تب تو یہ صلح درست ہوگی اور اگر مدعی کے پاس گواہ نہ ہوں گے یا گواہ ہوں مگر عادل نہ ہوں تو صلح ناجائز ہوگی۔ مدعی نے اول بیان کیا کہ میرے پاس گواہ نہیں پھر گواہ پیش کیے یا گواہ نے اول کہا کہ میری گواہ نہیں ہے پھر گواہی دیدی تو یہ گواہی مقبول ہوگی۔ اگر بادشاہ نے امام کو حکومت

دی ہو تو اہام کو اختیار ہے کہ شائع عام میں سے کسی شخص کو کوئی قطعہ زمین کا ویدیا
بشرطیکہ راستہ چلنے والوں کو ضرورت ہو جس شخص پر بادشاہ نے ویدیا الاہواوریہ لکھا ہو
کہ اپنا مال بیچ کر ادا کرنا اور وہ شخص اپنا مال بیچ کر نادان ادا کر دے تو اسکی بیع درست
ہوگی اور اگر بادشاہ نے کہہ دیا ہو کہ اپنا مال بیچ کر ویدیا ادا کر اور اس صورت میں
فروخت کرے تو یہ بیع درست نہوگی اسلئے کہ زبردستی سے ہوئی اسکی رضا سے
نہیں ہوئی اور اگر اس صورت میں بھی قیمت کو بائع اپنی رغبت سے تمیز کرے تو درست
ہوگی کیونکہ نارضا مندی اور زبردستی نہ رہی اگر اپنی بی بی کو مار سے ڈرایا تاکہ وہ
مہر بخشہ سے اور شوہر اسکے مارنے پر قادر بھی ہو تو اس صورت میں اگر بخشہ لگی تو یہ
مہر درست نہوگا (کہ زبردستی سے ہو اور اگر شوہر مارے گا اور نہوا اور وہ عورت مہر بخشہ
تو درست ہی اسلئے کہ زبردستی ثابت نہوئی) اور اگر عورت خلع کرنے کو زبردستی کی
تو طلاق سوجاویگی اور خلع کے عوض کا مال لازم نہوگا۔ ایک عورت کے ذمہ زید کا
کچھ قرض ہے اسنے اپنے مہر میں وہ قرضہ شوہر پر اتار دیا پھر شوہر کو مہر بخشہ یا تو
یہ مہر درست نہوگا۔ زید نے اپنی ملک میں کنواں یا پانخانے کا کٹا بنایا اس سے
اسکے ہمسایہ کی دیوار کو تری پونجی اور ہمسایہ نے اسکے ہٹائے جانے کی درخواست
کی تو زید پر اسکے ہٹالینے کے لیے جبر کیا جاویگا اور اگر ہمسایہ کی دیوار گر پڑے گی تو
زید پر اسکا نادان نہوگا۔ شوہر نے اپنی بی بی کے احاطے میں اپنے مال سے اسکی اجازت
لیکر عمارت بنائی تو یہ عمارت اسکی بی بی کی ہوگی اور جو کچھ اس میں خرچ پڑا ہوگا وہ عورت
کے ذمے قرض ہوگا اور اگر عمارت اپنے لیے بدون اجازت کے بنائی تو عمارت شوہر کی
ہوگی اور اگر بی بی کے لیے مکان بدون اسکی اجازت کے بنایا تو مکان بی بی کی ہوگا

ہوگا اور وہ یہ جو عمارت میں لگا وہ سلوک کے طور پر ہوگا (یعنی عورت کے ذمے قرض
 نہ ہوگا) اگر کسی قرضخواہ نے قرضدار کو پکڑ پایا اور کسی شخص نے اس کے ہاتھ سے
 قرضدار کو چھین کر چھوڑ دیا تو یہ چھوڑنے والا قرض کا وسمہ دار نہ ہوگا۔ کسی شخص کے
 پاس دوسرے آدمی کا مال ہے اور بادشاہ نے اس سے کہا کہ مال مجھے دیدے
 مدینہ تیرا ہاتھ کاٹ ڈالو نگا پچاس کوڑے مارو نگا اور وہ شخص مال بادشاہ کے حوالے کر دے
 تو اس مال کا تادان مالک کے لئے اسکو نہ دینا اور نگا۔ شکار بھی نے بسم اللہ کہہ کر چھی
 گاڑی کہ گور خر کا شکار کرے اور دوسرے دن اگر گور خر کو زخمی اور مریا ہوا دیکھا تو اسکا
 کھانا درست نہیں۔ حلال جانور کی یہ چیزیں کھانی مکروہ ہیں۔ اول شہر کا دو دروازے
 سوم غدد و چہارم چھکنا پنجم تپا ششم خون جاری ہفتم کہ تناسل ہشتم پیچھ کی
 ہڈی کا گوشت واضح ہو کہ خون روان مطلق حرام ہے اور باقی سات چیزیں مکروہ
 ہیں) غائب شخص اور لڑکے کے مال کا اور بڑے پای مال کا قاضی کو قرض دینے کا اختیار
 ہے (جبکو چاہے قرض کے طور پر دیدے) جس لڑکے کی سپاری اتنی کھلی ہو کہ اگر کوئی
 دیکھے تو فتنہ کیا ہو جائے اور اسکے ذکر کی کھال مشکل سے کشتی معلوم ہو تو اسکی فتنہ نگرانی
 چاہیے۔ آبیض اگر کوئی بوڑھا شخص مسلمان ہو اور تجربہ کار لوگ کہیں کہ اس میں طاقت
 ختنے کی نہیں تو اسکی ختنہ بھی نہ کریں۔ ختنے کے لیے مستحب وقت ساتواں سال ہے
 کھور دوڑ کرنی اور ادٹھون کو آپس میں دوڑانا یا پیادہ دوڑنا کہ کون آگے نکلتا ہے یا
 تیر چلانا کہ کس کا نشانے پر لگتا ہے درست ہے اور دونوں طرف سے شرط بندی حرام ہے یعنی
 اگر زید اور عمر دوڑ کر کریں اور یہ بین کہ زید کا کھوڑا آگے نکلے تو عمر دس روپیہ دے اور عمر کا
 کھوڑا زید سے پہلے دے تو یہ حرام ہے) اور اگر شرط ایک ہی طرف سے ہو (مثلاً زید کا کھوڑا نکلا ہو یا عمر کا)

تو عمر سے تیرپے جاوے) یہ حرام نہیں۔ پیغمبروں اور فرشتوں کے سوا اور کسی شخص پر درود و سلام بھیجنا نہ چاہیے لیکن اُس کے ساتھ میں مضائقہ نہیں (مثلاً ایں) کہ نہنا چاہیے کہ اللہُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی فُلَانٍ یعنی الہی درود اور سلام بھیج کر فُلَان شخص پر بلکہ یوں کہے تو درست ہے اللہُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی فُلَانٍ یعنی الہی درود و سلام بھیج اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور فُلَان شخص پر) کافروں کے تیر بار (مثلاً نوروز اور مہرگان) کے نام سے (کہ شروع ماہ بیساکہ اور کاتبک کا نام ہے) کسی کو کچھ دینا جائز نہیں۔ گوشہ دار ٹوپی کے پہننے میں مضائقہ نہیں۔ سیاہ کپڑے کا پہننا اور عمامو کا شلہ و وزن منوڈھونکے درمیان میں آدمی کو نہ رکھنا مستحب ہے۔ بڑھے آدمی جاہل سے جوان آدمی عالم کا بڑھکر چلنا جائز ہے۔ حافظ قرآن کو مناسب ہے کہ چلے میں ایک ختم کر لیا کرے (یعنی پڑھنے میں جلدی نہ کرے)

کتاب الفرائض

اس میں میت کے وارثوں کے حصے جاننے کا بیان (مرو سے کے مال سے اول وہ قرض ادا کرنا چاہیے جو اُس مال سے متعلق ہو مثلاً اگر مال کچھ روپیوں کے عوض گرو ہو اور اُس کا ترکہ اور کچھ نہ تو اول رہن کار و پیہ اُس مال سے ادا ہو گا بعد اسکے وہ ترتیب ہی جو کتاب والا کہتا ہے) ترکہ میت سے اسکے کفن و دفن کا سر انجام پہلے کیا جاوے پھر جو کچھ بچے اُس سے اُس کا قرض ادا کیا جاوے پھر باقی میں سے اُسکی وصیت پوری کیا جاوے پھر جو بچے اُسکو وارثوں میں تقسیم کرنا چاہیے اور وارث (تین طرح کے ہیں فرض والے اور عقیقے اور ذوی الارحام)

کتاب الفرائض

نصف
و
بچہ
بچہ

(فرض والوں کا بیان) فرض والے (وہ وارث) ہیں جن کا حصہ کلام مجید میں (بائیں) میں (بچہ) ہے (اور وہ بارہ آدمی ہیں) اول میت کا (باپ) (اُسکو) میت کے پسرخوہ پوتے یا پوتے (یعنی اولاد نہ کر کے) ساتھ میں چٹا حصہ ملتا ہے (اور اگر میت کی بیٹی یا پوتی یا پوتی یعنی مومنٹ اولاد ہو تو چٹا حصہ بھی ملیگا اور جو فرض والوں سے کچھ بچ ہے وہ بھی ملیگا اور اگر میت کی اولاد نہ نہ کر مومنٹ تو باپ عصہ ہوگا) و مبرا صحیح دادا جس کا نام اگر میت سے بیان کر دین تو اس نام سے میت کی مان نہ آوے (مثلاً باپ کا باپ اور باپ کا دادا وغیرہ) تو ایسے دادا اور باپ کا فرض میں ایک ہے (یعنی اگر باپ نہ ہو تو دادا کے وہی تین حال ہیں جو آدمی نہ ہوئے) لیکن (دو باتوں میں) دادا اور باپ میں فرق ہے اول یہ کہ اگر میت کے مان باپ شوہر یا بی بی بچہ ہوں تو مان کو دونوں صورتوں میں شوہر کے حصے کے بعد جو باقی چھٹا ہو اُسکی تہائی ملتی ہے و دادا کے ہوتے یہ صورت نہیں (مثلاً ایک عورت حری اور اس کے شوہر اور مان باپ چھوڑے تو اس میں شوہر کو نصف ترکہ ہو چھٹا اور مان کو نصف کا تہائی یعنی چٹا حصہ اور باپ کو باقی ملیگا اور اگر اس صورت میں باپ کی جگہ دادا ہو تو نصف ترکہ شوہر کو اور کل ترکہ کی تہائی مان کو اور باقی سچا دادا کو ملیگا یا ایک مرد مر اور اس سے ایک بی بی اور مان باپ چھوڑے اس صورت میں جو تھائی بی بی کو دیگر باقی کی تہائی مان کو اور پھر جو کچھ بچے باپ کو ملیگا اور اگر باپ کی جگہ دادا ہو تو مان کو کل ترکہ کی تہائی ملتی ہے دوسرا فرق یہ ہے کہ باپ کے ہوتے ہوئے باپ کی مان کو یعنی دادی کو حصہ نہیں ملتا (اور دادا کے ہوتے ہوئے دادی محروم نہیں ہوتی) (اور باتوں میں) باپ دادا یکساں ہیں) چنانچہ بھائی بہنو کو دادا کے ہوتے کچھ نہیں ملتا (جیسے باپ کے ہوتے)

ہوئے کچھ نہیں ملتا تیسرے اہل فرض میت کی مان (ہے اسکو) میت کی اولاد خواہ
اولاد کی اولاد کے ساتھ کتنے ہی بیچے کی ہو (اور مذکر ہو یا مؤنث) اور نیز (میت کے) دو
یا زیادہ بھائی یا بہن کے ساتھ (خواہ حقیقی ہوں خواہ علانی خواہ اخپائی) نہ بھائی
بہنوں کی اولاد کے ساتھ (ترکے کا) چھٹا حصہ ملتا ہو اور میت کے باپ اور خاوند یا بیوی
کے ساتھ تہائی اس کا ملیگا جو خاوند یا بیوی کو دیکر بچے (چنانچہ اسکی مثالیں ابھی
اوپر گزریں) (چوتھی اہل فرض) میت کی جدہ صحیحہ (ہے) جسکا نام میت سے بیان
کرنے میں جد فاسد یعنی نانا میت کا نانا سے (تو وہ دادی اور نانی اور پردادی اور
نانی کی مان وغیرہ ہوگی نانا کی مان یا دادی نہوگی اور جدہ) کو ایک ہو یا بہت ہوں
چھٹا حصہ ملیگا اور جس جدہ کی میت سے دوناتے ہوں اور جبکاصرف ایک ناما ہو وہ دونوں
برابر ہوں گی (دوناتے سطح ہو سکتے ہیں مثلاً دادا کی مان بھی وہی ہو اور نانی کی
مان بھی وہی ہو مثلاً بندہ کے ایک پوتا اور ایک نواسی ہو اور پھر ان دونوں کا آپس میں
نکاح ہو گیا تو انکی اولاد کا رشتہ بندہ سے دو قرابت کا ہوگا) اور جس جدہ کا نام میت
سے دور ہو وہ قریب کے ناتے والی سے محروم ہو جائیگی اور سب جہات خواہ دور کی
ہوں خواہ نزدیک کی مان کے ہوتے ہوئے محروم رہتی ہیں (یا پانچواں اہل فرض)
میت کا شوہر (ہے) اسکو بی بی کے ترکے کا نصف ملتا ہو اور میت کی اولاد کے
ہوتے ہوئے ترکے کا چہارم ملتا ہو خواہ اولاد کتنے ہی بیچے کی ہو (چھٹی اہل فرض) میت
کی بی بی (ہو اس) کو شوہر کے مال میں سے چہارم ملتا ہو اگر شوہر کے اولاد نہ ہو اور اولاد
کے ساتھ میں خواہ کتنے ہی بیچے کی ہو بی بی کو آٹھواں حصہ ملتا ہے (اگر بیسیان ہو یا
تین ہوں تو انکا حصہ زیادہ ہوگا چوتھی بے اولاد کے اور آٹھواں مع اولاد کے

سب اسپین تقسیم کر لین (ساقولین فرض والی) بیٹی (بہے اور وہ) اگر ایک ہو تو تر کے کا
 اوصا اسکو ملیگا اور دو بیٹیاں یا زیادہ ہوں تو تر کے کی دو تہائیاں پاویگی اور
 (اگر اربٹ بیٹیاں اور بیٹی دونوں ہوں تو) بیٹوں کے ساتھ (ملکر بیٹیاں) حصہ ہوجاتی ہیں
 اور اس صورت میں بیٹی کو سپر کے حصے سے اوصا ملتا ہے (یعنی کوئی حصہ مقرر نہیں رہتا
 بلکہ ایک سپر کا حصہ حصہ ہوا اسکا اوصا بیٹی کو ملتا ہے) پوناشل میس کے بیٹے کے ہے جبکہ
 بیٹا نہ ہو اور بیٹی کے ہوتے ہوئے پوتے کو کچھ نہیں ملتا اگر بیٹی پوتے کے ساتھ ہو
 تو جو مذکر قریب تر میت سے ہوگا اسکو باقی ملیگا (یعنی اوصا بیٹی کو دیکر باقی پوتے
 کو ملیگا) سیکلے کہ عصبہ ہے اور کثرین اقرب کو راسیکے کہا کہ ولد الابن پوتی کو بھی
 کہہ سکتے ہیں مگر اسکو باقی نہیں ملتا انکا حال آگے آتا ہے (اٹھوٹن فرض والی) میت
 کی پوتی (بہے اس) کو سگی بیٹی کے ساتھ چھٹا حصہ ملتا ہے تاکہ دو تہائی کامل ہو جاوین
 (کیونکہ پوتی بھی گویا بیٹی ہی ہے تو دو تہائی جو بیٹیوں کا حق ہے وہ ان دونوں کو
 ملیگا اس طرح کہ دو بیٹی کو دینگے اور چھٹا حصہ پوتی کو تاکہ دونوں ملکر دو تہائی ہو جاوین
 پس پوتی ایک ہو یا زیادہ (ایک بیٹی کے ساتھ میں چھٹا حصہ پاوگی) اور اگر بیٹیاں
 ایک سے زیادہ ہوں تو پوتیاں محروم رہیں گی لیکن اگر اس صورت میں پوتیوں کے ساتھ
 میں یا ان سے نیچے کوئی لڑکا ہوگا تو وہ اپنے ساتھ والیوں اور اوپر والیوں کو سوا
 فرض والی بیٹیوں کے عصبہ کر دیتا ہے اور مرد کو دو نا حصہ عورت سے ملتا ہے اور جو
 اس سے نیچے ہوں انکو کچھ نہیں پہنچتا (مثلاً اگر میت کے دو بیٹیاں اور ایک پوتی
 اور ایک پوتہ اور ایک پوتی اور ایک پوتے کی پوتی ہوں تو بیٹیوں کو دو ثلث
 پوتے کے لڑکا ایک تہائی ترے کے کی چونچھی وہ پوتے کے سبب سے پوتی اور پوتی

اور پڑوسے تین مرد کو عورت سے دونا تقسیم ہو جاوے گی اور پڑوسے کی بھوتی جو پڑوسے سے بیچے درجہ میں ہو اسکو کچھ نہ ملیگا۔ حاصل یہ کہ پوتیوں کی چھہ حاشین ہیں۔ اگر اس کے ساتھ بیٹی کوئی نہ ہو تو ایک پوتی کو آدھا اور دو کو دو تہائی اور اگر ان کے ساتھ ایک بیٹی ہو تو چھٹا حصہ ملیگا اور اگر دو بیٹیاں ہوں تو محروم ہونگی اور اگر اس کے ساتھ لڑکا ہو تو سوائے فرض والیوں کے برابر اور پردالیوں کو حصہ نہ دیتا ہے اور مال مرد کو دوہرا حصہ اور عورت کو ایک انہیں تقسیم ہوتا ہے اور اگر میت کے بیٹا ہو تو پوتیوں کو کچھ نہیں پہونچتا (نوٹین اہل فرض) میت کی حقیقی بہنیں ہیں انکا حال بیٹیوں کا سا ہے جس صورت میں کہ بیٹیاں اور پوتیاں نہ ہوں (یعنی بہن ایک ہو تو آو حال پاوے گی اور دو ہوں تو دو تہائی) اور زبجائی اگر اس کے ساتھ ہو تو مرد کو عورت کی نسبت دونا حصہ ملیگا (بجائیوں کے ساتھ میں حصہ ہوجاتی ہیں۔ اور اگر بہنوں کے ساتھ میں بیٹیاں یا پوتیاں ہونگی تب بھی بہنیں حصہ نہ لیں گی (اور فرض والوں سے بچا مال پاوے گی۔ (نوٹین اہل فرض) والی) علانی بہنیں (ہیں) انکا حال پوتیوں کا سا ہے (یعنی جو حال پوتیوں کا) بیٹیوں کے ساتھ (تھا وہ حال) علانی بہنوں کا سگی بہنوں کے ساتھ ہو کہ اگر سگی بہنیں نہ ہوں تب تو ایک علانی بہن کو آدھا اور زیادہ کو دو تہائی اور ایک سگی بہن کے ساتھ میں چھٹا حصہ خواہ علانی بہن ایک ہو خواہ زیادہ اور دو سگی بہنوں کے ساتھ میں کچھ نہیں ملتا ان اگر اس کے ساتھ علانی بجائی اس صورت میں ہو تو وہ انکو حصہ نہ دیتا ہے اور حصہ کے ساتھ میں انکو مرد کے حصے سے آو جاتا ہے) اور بیٹیوں اور پوتیوں کے ساتھ میں علانی بہنیں بھی حصہ ہوجاتی ہیں (اور اسوقت اہل فرض بیچے

جو مال بچتا ہے وہ آنکو پہنچتا ہے خواہ ایک ہو یا زیادہ (گیارہویں اہل فرض) میت کی اخیانی بہن (ہے) اور (بارہویں اہل فرض) اخیانی بھائی (ہے) ان دونوں کا یہ حال ہے کہ اگر ایک بہن چھٹا حصہ پاتا ہے اور زیادہ ہوں تو بھائی مال کی ملتی ہے اور انہیں عورت مرد کا برابر حصہ ہے (یہ نہیں کہ مرد کو عورت سے دو ملے)۔ بھائی اور بہن خواہ حقیقی ہوں یا علاتی یا اخیانی میت کے پسر اور پوتے اور پر پوتے وغیرہ اولاد نہ رکے ہوتے ہوئے خواہ میت کے باپ یا دادا کے ہوتے ہوئے کچھ نہ پانے لگے اور سگی بیٹی اور پوتی (یعنی میت کی اولاد منوث) صرف اخیانی بہن بھائی کو محروم کرتی ہے (سگی اور علاتی کو نہیں کرتی)

(عصبہ کا بیان) عصبہ اُس وارث کو کہتے ہیں کہ اگر اکیلا ہو تو تمام مال لیوے اور اگر فرض والوں کے ساتھ ہو تو باقی مال لیوے (جو اُسے بچے اور عصبہ دو قسم پر ہے ایک نسب کا یعنی باعث میت کی قرابت کے دوسرے عصبہ سبب کا یعنی میت کا آزاد کر نیوالا نسب عصبہ دوسرے میراث میں مقدم ہے) اور (اُسکی ترتیب یوں ہے کہ) سب سے زیادہ دار بیٹا ہی پھر پوتا پھر پوتہ پھر اُسکی اولاد نہ رکنے ہی بیٹے کی ہو پھر باپ پھر دادا پھر پردادا کہتے ہیں اور کا ہو پھر سگ بھائی پھر علاتی بھائی پھر سگ بھائی کا بیٹا پھر علاتی بھائی کا بیٹا (پھر سگ بچے تائے پھر باپ کے بچے تائے پھر دادا کے بچے تائے بتدریج باقی یعنی سگ اول اور علاتی بعد ہونگے ان) عصبات نسبی کے بعد عصبہ سبب (یعنی آزاد کر نیوالا) میت (کا اُس) کے مال کا حقدار ہے اور اگر وہ نہ ہو تو اُسکے عصبہ کو اسی ترتیب سے پہنچا (یعنی اول اسکی اولاد نہ پھر باپ یا دادا پھر بھائی وغیرہ کو جیسا اور بیان ہوا) جو عورتیں ایسی ہیں کہ حقدار نہ ہوں اور وہ بھائی ہو (یعنی بیٹیاں اور پوتیاں اور سگی اور علاتی بہنیں) وہ اپنے

بھائیوں کے ساتھ میں عصبہ ہو جاتی ہیں ان کے سوا اور عورتیں اپنے بھائیوں کے ساتھ
 میں عصبہ نہیں ہوتیں (اور جب ان کے ساتھ ان کے بھائی ہوتے ہیں تو مال انہیں ہی
 طرح تقسیم ہوتا ہے کہ مرد عورت سے دونا پارے مخالف اخیانی بہنوں کے جن کا حصہ اوصا
 اور دو تہائی نہیں تو انہیں مال کی تقسیم مرد عورت میں برابر ہے جس شخص کا ناتا
 میت سے کیے ذریعہ سے ہوتا ہے وہ اس ذریعہ کے ہوتے ہوئے مال نہیں پاتا (مثلاً پوتایا
 دادا کہ ان کا رشتہ میت سے بذریعہ بیٹے یا باپ کے ہے تو سپر کے ہوتے پوتا اور باپ کے
 ہوتے دادا حصہ نپاویگا) مگر اخیانی بہن بھائی (اس قاعدے سے خارج ہیں ان کا
 رشتہ میت سے بذریعہ مان کے ہے اور مان کے ہوتے ہوئے وہ محروم نہیں ہوسکتا
 جو شخص مجبور ہو (یعنی کسی رشتہ دار ذریعہ کے جہت سے ترکے سے محروم ہو) وہ دوسرے کو
 مجبور کر سکتا ہے مثلاً اگر میت کا باپ اور مان اور دو بھائی یا دو بہنیں ہوں تو
 (باوجودیکہ باپ کے ہونے سے بھائی بہنوں کو کچھ نہ ملیگا مگر وہ) مان کے حصہ کو تہائی
 سے چھٹا کر دینگے (اگر یہ نہ ہوتے تو مان کو تہائی ملتا ان کے سبب مان کے حصہ
 میں نقصان ہو گیا گو وہ خود محروم ہیں) جو شخص غلام ہو نیکی جہت سے یا میت کو اپنے
 ہاتھ سے قتل کر نیکی باعث سے یا دین کے ختلان کی جہت سے یا دار کے جدا ہونے کی
 جہت سے محروم ہو وہ دوسرے کو محروم نہیں کر سکتا (مثلاً میت کا بیٹا اگر دوسرے کا غلام ہو
 یا میت کا قاتل ہو یا کافر ہو یا دار الحرب میں رہتا ہو تو میت کے اور وارثوں میں بھائی
 بہن وغیرہ کو محروم نہ کرے گا) ایک فرد دوسرے کافر کا وارث ہوتا ہے جس طرح ایک مسلمان دوسرے کا
 وارث ہوتا ہے خواہ نسب کی جہت سے (مثلاً باپ بیٹا بہن بھائی ہونے کی جہت سے) یا سب کے غلامی
 سے (مثلاً شوہر اور بی بی ہونے سے) یا آزاد کرنے سے وارث ہو اور دوسریوں سے بھی وارث

ہو یا ہو مثلاً شوہر اپنی بی بی کا آزاد کرین والا بھی ہو تو شوہر ہونے کی جہت سے اور آزاد کر نیکی
 سبب سے دونوں سے وارث ہوگا اگر کافر کی دو قرابتوں میں سے ایک محبوب ہو اور ایک جب
 تو وہ حاجب کی قرابت سے میراث پاویگا نہ محبوب کی (مثلاً کسی کافر نے اپنی لڑکی کو نکاح
 کیا اور اس سے لڑکا ہوا تو یہ لڑکا اس کافر سے دو قرابت رکھتا ہو اسکا بیٹا بھی ہے
 اور نواسا بھی مگر نواسے ہونے کی قرابت محبوب ہو اور بیٹے کی قرابت حاجب تو اس کافر کی
 میراث بیٹے ہونے کی جہت سے پاویگا نہ نواسے ہونے کے سبب سے) کافر اگر اپنی حرم سے
 نکاح کر لے (مثلاً مان سے یا بیٹی سے) تو شوہر ہونے کی میراث اسکو نہ ملیگی۔ حرام کی
 اولاد اور وہ بچہ جسکی جہت سے شوہر بی بی میں لعان ہوا ہو وہ مان ہی کی طرف سے
 میراث پاویں گے (یعنی مان کے ترکین سے انکو حصہ ملیگا باپ کے ترکین سے نہ ملیگا کیونکہ
 باپ سے انکار شدہ علوہ ہو گیا ہے) حل کی واسطے ایک بیٹے کا حصہ ملے کر لیا جاویگا (یعنی اگر
 میت کی جو روحانہ ہے اور وارث حوائن تقسیم کر کے ہوں تو حل کے لیے ایک پسر کا حصہ
 رکھ چھوڑینگے باقی مال بانٹ دینگے) پھر وہ بچہ آدھے سے زیادہ مان کے پیٹ سے پیدا ہو
 اگر مر جاویگا تو وارث ہوگا اور اگر تھوڑا ہی سا نکاح مر جاویگا تو وارث نہ ہوگا۔ چند شخص اگر
 حل جاوین یا ڈوب کر مر جاوین تو وہ ایک دوسرے کے وارث نہ ہونگے مان اگر یہ معلوم
 ہو جاوے کہ فلانا پہلے مرا اور فلانا پیچھے تو ان میں وراثت جاری ہوگی
 (ذوی الارحام کا بیان) ذورحم اس رشتہ دار کو کہتے ہیں جسکا حصہ شریعت
 میں مقرر نہ ہو اور نہ وہ عصبہ ہو۔ ذورحم کسی فرض والے اور عصبہ کے ساتھ میں وارث نہیں
 ہوتا بجز شوہر یا بی بی کے ساتھ کے ایسے کہ ان پر مال رد نہیں ہوتا (یعنی اگر شوہر یا بی بی
 کے ساتھ میں ذورحم ہوگا تو باوجودیکہ یہ دونوں صاحب فرض ہیں مگر ان کے ساتھ میں

حکم سے اولاد
 یا بچہ نہ
 نہیں پائی

ذوی الارحام کا بیان

وہ وارث ہوتا ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ شوہر یا بی بی کو بچتا مال دو بارہ نہیں دیتے
 بخلاف اور فرض والوں کے کہ اگر اُنکے حصوں کے کچھ مال بچا ہو تو پھر وہ انہیں کو حصہ نہیں
 دیا جاتا بلکہ جب شوہر یا بی بی کو دیکر کچھ نہ بچے اور وہ انکو ہٹایا نہیں جاتا تو اسکا
 وارث بجز فرج کے اور کون رہا اسلئے اُنکے ساتھ میں وارث ہوتا ہے (ذوی الارحام
 کی ترتیب مثل عصباء کی ترتیب کے ہے) یعنی اول میت کے فرع یعنی بیٹیوں پوتوں
 کی اولاد کو نیچے کی ہون پھر اُسکے ہول یعنی جد فاسد اور جدات فاسدہ کہتے ہیں اور
 ہون پھر اُسکے باپ کے فرع یعنی عینی یا علانی یا خجانی بہن بھائیوں کی اولاد
 پھر اُسکے جدا و جدہ کی فرع یعنی ماموں خالہ بھوپھی ثانی اور چچا کی لڑکیاں پھر
 باپ کے ماموں خالہ وغیرہ (ذوی الارحام میں درجہ کے قریب سے ترجیح ہوتی ہے) یعنی
 قریب کے رشتہ دار کے جتنے ہوئے دور والے کو نہ ملیگا اگر قریب میں برابر ہوں تو پھر
 اس بات کو دیکھتے ہیں کہ اسکی اصل وارث ہی (یا نہیں اگر وارث ہو تو اسکو مقدم کرتے
 ہیں اسپر جسکی اصل وارث نہ ہو مثلاً بیٹے کی بیٹی اور ہمیشہ زادی کا بیٹا اگر وارث رہیں تو
 مال برابر اوسے کی دختر کو ملیگا اسلئے کہ اسکی اصل یعنی برابر زادہ عصبہ اور ہمیشہ زادی
 کے پس کو نہ نیچے اسلئے کہ اسکی اصل یعنی ہمیشہ زادی وارث نہیں دو رخم ہی) جو وقت کہ
 ذوی الارحام کی جہت قرابت میت سے مختلف ہو تو جسکی قرابت باپ کی طرف سے ہوگی
 اسکو دونوں ملیگا اور جسکی ماں کی طرف سے ہوگی اسکو ایک حصہ ملیگا (مثلاً اگر میت اپنے باپ کا
 ناما اور ماں کا دادا چھوڑی تو اول کو دو تہائی اور دوم کو ایک ملیگی ذوی الارحام کی اصلین اگر
 ایک ہی ہوں تو ترک کو انکی گنتی پر تقسیم کریں گے مثلاً ایک بہن کی اولاد یا دو بہنوں کی اولاد تو
 سب بھانجوں بھانجیوں کو شمار کر کے ترکہ برابر تقسیم کر دیں اگر سب نہ ہوں یا سب نہ

کچھ مرد کچھ عورتیں ہوں تو مرد کو دو نا حصہ عورتوں کی نسبت دیوین، اور اگر ان کے
اصول متفق نہ ہوں (یعنی بعضوں کی اصل مرد ہو اور بعضوں کی عورت تو شمار شخصوں کا
(اسوقت بھی) انہیں سے ہو گا مگر جس درجے میں کہ پہلے اختلاف ہوا ہے مرد
و عورت کا فرق اس میں کر لیا جائیگا مثلاً میت کے ایک نواسی کی بیٹی اور ایک
نواسے کی بیٹی بچے ناول کو ایک تہائی دیئے اور دوسری کو دو تہائی ایسے کہ اول
جہاں اختلاف ہوا ہو وہاں ایک جانو سی ہو اور دوسری جانو سا ایسے تہائی عورت
کے اعتبار سے ہوئی اور دو تہائی مرد کے اعتبار سے اور شمار کچھ لوگوں کے
موجب ہوتی ہے یعنی مثلاً اگر پہلی صورت میں چار بیٹیاں ہوں اور دوسری میں
تین ہوں تو پہلی صورت والیوں کو وہی ایک تہائی چار حصہ مساوی میں تقسیم
کر دیا جائیگی اور دوسری صورت والیوں کو دو تہائی تین جگہ تقسیم برابر کر دیا جائیگی
حصے (جو کلام مجید میں) مقرر (ہیں وہ چھ ہیں تین ایک قسم کے یعنی) آدھا چوتھائی
آٹھواں اور (تین دوسری قسم کے یعنی) دو تہائی تہائی اور چٹا اور ان کے
مخرج (یعنی ایسے عدد کہ ان سے یہ حصے نکل سکیں سات ہیں) آدھے کے لئے
دو کا عدد ہے (پس جسکو نصف مال ہو بچتا ہو چاہئے کہ مال کے دو سہام مقرر
رہیں اور چوتھائی کے لئے چار کا عدد ہے اور آٹھویں حصے کے لئے آٹھ کا عدد
ہو اور دو تہائی اور تہائی کے لئے تین کا عدد ہے اور چھٹے حصے کے لئے چھ کا
اور ان دونوں قسموں میں کچھ اعداد اپنے پہلے حصوں کا بھی مخرج ہو سکتا ہے مثلاً چار کا
عدد آدھے کا بھی مخرج ہے اور آٹھ کا عدد چوتھائی اور آدھے کا مخرج ہے اور
چھ تہائی کا مخرج ہے) اور ایک دوسرے کے ملنے سے بارہ اور چوبیس مخرج ہوتے ہیں

یعنی ایک قسم کا حصہ جب دوسرے سے ملے گا خواہ سب حصوں سے ملے خواہ ایک سے
 تو انکی صورتیں تین ہیں اول یہ کہ آدھا دوسری قسم سے ملے اس صورت میں چھ مخرج ہوگا
 دوسرے یہ کہ چوتھائی دوسری قسم سے ملے اس صورت میں بارہ مخرج ہوتا ہے تیسرے یہ کہ
 آٹھواں حصہ دوسری قسم سے ملے آئین چوبیس مخرج ہوتا ہے اور مخارج زیادہ ہو جاتے
 ہیں حصوں کے مخرج کے کمی کے باعث (یعنی جس صورت میں کہ عدد حصوں کے مخرج
 کا کم ہو اور سہام اُسکے ملکر زیادہ ہو جائیں تو کچھ مخرج میں زیادہ کر دیا جاتا ہے تاکہ
 سب حصہ والوں کو اُنکے سہام پہنچ جاوین اور اس بڑھانے کو عول کہتے ہیں
 اور یہ بات تین مخرجوں میں ہوتی ہے جو دونوں قسموں کے ملنے سے پیدا ہوتے ہیں
 پس چھ کا عدد وٹس تک عول ہو جاتا ہے طاق اور جفت دونوں (مثلاً ایک میت کا خاوند
 اور دو بہنیں سگی بچیں تو یہاں خاوند کا نصف اور بہنوں کا دوثلث ہے عدد چھ ہے
 دونوں نکل سکتے ہیں لیکن چھ کا آدھا تین ہو اور دو تہائی چار مجموعہ سہاموں کا سات ہو
 تو چھ کو عول کر کے سات کر دینگے جو طاق ہے اور تیر کے کے سہام سات کر کے
 تقسیم کیے جاوینگے اور اگر مثال مذکور میں میت کی ماں بھی ہو تو چھٹا حصہ یعنی ایک
 اُسکو بھی ملنا چاہیے تو سہام آٹھ ہو جاوینگے اس صورت میں چھ کا عول آٹھ کرینگے
 یہ عول جفت ہو اور اگر ایک بہن اخیانی بھی مثال میں ہو تو ایک سہام اُسکا ہوگا
 اور تعداد سہاموں کی ۹ ہوگی اور یہ عول طاق ہوگا اور اگر دو بہنیں اخیانی ہوں تو چھ کا
 عول دس ہونا چاہیے اور بارہ کا عول ستر تک ہوتا ہے مگر طاق ہوتا ہے (جفت نہیں
 ہوتا) یعنی تیرہ پندرہ ستر تین عول ہوتے ہیں مثلاً ایک میت کی بی بی اور دو بہنیں
 علاقہ اور ایک ماں وارث ہوں تو یہاں بی بی کا چوتھائی اور بہنوں کا دو تہائی (مثلاً)

کا چھٹا حصہ ہو اور یہ سب حصے بارہ میں سے نکل سکتے ہیں مگر بارہ کی چوتھائی تین اور
 دو تہائی آٹھ اور چھٹا حصہ دو میں اور یہ کل تیرہ ہوتے تو بارہ کا عول تیرہ کیا جاوے گا اور
 اگر ان وارثین میں ایک اخیا فی بہن بھی ہو تو چھٹا حصہ بارہ کا یعنی دو سہام ہو سکتی
 ملنے چاہئیں تو اب پندرہ سہام ہونگے اور بارہ کا عول پندرہ کر لیا جاوے گا اور اگر
 دو بہنیں اخیا فی ہوں تو سہام سترہ ہونگے اور عول بھی سترہ اور ۲۴ کا عول صرف
 ایک ہی ہوتا ہے یعنی سائیس (اور اسکی صورت یہ کہ ایک میت کی بی بی اور بیٹیاں
 اور مان اور باپ وارث بہن یہاں سب وارث کے حصے ۲۴ سے نکل سکتے ہیں مگر
 انکے سہام یعنی تین سہام بی بی کے اور سولہ سہام بیٹیوں کے اور چار چار مان باپ
 کے ملکر یہ ۲۴ سہام ہوتے ہیں پس ۲۴ کا عول ۲۴ کر لیا جاتا ہو اور اس مسئلے کو مسئلہ
 منبرہ کہتے ہیں اور یہ عول سب اعداد کی تلاش سے ملنے ہی نکلے ہیں اگر ایک فرقہ کا
 حصہ اور اسکے شخصوں یعنی مستحقوں پر پورا نہ تقسیم ہو (مثلاً سہام حصے کے چار ہوں اور
 انکے لینے والے چھ تو اگر دونوں میں توافق کی نسبت ہو) تو مستحقوں کے شمار کا
 وفق لے کر اصل مسئلے میں (جو مخرج سب حصوں کا قرار دیا گیا تھا) ضرب کریں گے (جیسے
 اوپر کی مثال میں ۴ اور ۳ میں توافق ہو یعنی دونوں نصف ہو سکتے ہیں تو چھ کے
 وفق تین کو مخرج اصلی میں ضرب کریں گے) اور اگر دونوں میں توافق نہ ہو (ملکہ تبائن ہو)
 تو کل عدد مخرج اصلی میں ضرب کریں گے اور جو کچھ حاصل ضرب ہو گا وہ مسئلے کا مخرج
 ہو گا (یہی سے لے کر پورا حصہ پونچھیکا) اور اگر کسر کئی جگہ ہو (یعنی وارث کئی فرقہ
 ہوں اور ہر فرقے پر اس کے سہام ٹھیک نہ بیٹیں کسر پڑے) اور وہ فرقے آپس میں تامل
 نہ رکھتے ہوں (یعنی شوائین برابر ہوں) تو ایک فرقے کی شمار کو اصل مسئلے میں ضرب

کے سہام اگر ایک کسر

اگر لینا چاہیے اور اگر فرقے آپس میں متداخل ہوں تو جنکی شمار سب میں زیادہ ہونے کے
عد کو اصل مسئلہ میں ضرب کریں اور اگر توافق رکھتے ہوں تو ایک کی شمار کے باقی کو
دوسرے میں ضرب کریں اور حاصل ضرب کو اصل مسئلے میں ضرب کریں اور ہا اگر سب
فروق کی تعداد اسپین متبائن ہو تو ایک کی تعداد کو دوسرے کی تعداد میں (ضرب کریں) اور
حاصل ضرب کو تیسری کی تعداد میں (اور حاصل (آخر) کو اصل مسئلے میں (ضرب دیکر تصحیح مسئلے
کی کریں) اور (اگر اصل مسئلہ) حول (رکھتا ہو تو حول) میں ضرب کرنا چاہیے (واضح ہو کہ
دو عدد و نمین چار نسبت و نمین سے ایک ہوا کرتی ہے مثال یا متداخل یا توافق یا تبائن مثال
دونوں عددوں کے برابر ہونے کو کہتے ہیں جیسے چار چار یا دس دس اور متداخل اسکو
کہتے ہیں کہ دو عددوں میں سے بڑا چھوٹے پر پورا بٹ جائے کسر نہ پڑے یا یہ کہ اگر
چھوٹے کو آسمین سے نکالتے چلے جاویں تو دوبار یا زیادہ میں بڑا عدد ہو جائے مثلاً ۲۵
اور پانچ میں متداخل ہے کہ ۲۵ پانچ پر پورا بٹ جائے یا پچیس میں سے پانچ پانچ اگر کرتے
جاویں تو پانچ دفعہ میں ۲۵ فنا ہو جائیگا اور توافق اسکو کہتے ہیں کہ دو عددوں کو کوئی
تیسرا عدد ایک سے زیادہ فنکارے جیسے آٹھ اور بیس کہ ان دونوں کو عدد چار فنا
کرتا ہے اور اس تیسرے عدد مثلاً چار کو وفق کہتے ہیں اور ان دونوں عددوں میں
توافق بالربع کہلاتا ہے اور ایک کے ربع کو ضرب کرنا پڑتا ہے اور اگر تہائی میں موافق
ہوں تو ایک کی تہائی کو ضرب کرتے ہیں اور علیٰ ہذا القیاس اور تبائن اسکو کہتے ہیں
کہ کوئی تیسرا عدد بھی ان دونوں کو فنا کرے صرف عدد ایک کا دونوں کو فنا کرے جیسے نو
اور دس ہیں اور ترکیب ان تینوں نسبتوں اخیر کے معلوم کرنے کی یہ ہے کہ پڑے عدد
کو چھوٹے پر تقسیم کریں اگر اول تقسیم میں کچھ نہ رہے تو متداخل ہے اور اگر پڑے

عید

دینے تو باقی پر چھوٹے کو تقسیم کریں اور بچہ بھی بچے تو دوسری باقی پر پہلی باقی کو
 تقسیم کریں اور اس طرح کرتے جاویں اگر کسی تقسیم میں کچھ زربے تو دیکھیں کہ اسکا
 مقسوم علیہ کیا ہو اگر دو ہوں تو دونوں عددوں میں توافق بالنصف ہوگا اور اگر تین ہوں
 بالثلث اور علیٰ هذا القیاس اور اگر پہلی تقسیم میں یا اور کسی تقسیم میں عدد ایک پنج ہے
 تو ان دونوں عددوں میں تباہی ہوگا اور اگر وارثوں کے سهام اصل مسئلے سے کم ہوں
 اور اس جہت سے کچھ مال بچ ہے تو وہ مال اہل فروض کو موافق ان کے حصوں کے دینا
 چاہیے لیکن شوہر یا بی بی کو اس مقدار زائد میں سے کچھ ملیگا (اور وارثوں کو مال نہ اس طرح
 دیتے ہیں کہ جن وارثان پر وہ ہو سکتا ہو اگر وہ ایک جنس کے ہوں تو مسئلے کو ان کے شمار
 کے موافق کر لیں گے مثلاً (اگر میت کی وارث دو بیٹیاں یا دو بہنیں ہوں) تو چونکہ انکا
 حصہ دو تہائی تھا اس جہت سے مسئلہ تین سے ہوگا اور تین کی دو تہائی یعنی دو بیٹیوں
 خواہ بہنو کو ملیں گی اور باقی ایک تہائی زائد رہیگا اسکو بھی ان پر تہا دینے کی ضرورت
 ہوئی اسلئے چونکہ ایک جنس کے حصہ وار تھے ان کے شمار کے موافق مال کے دو حصے کر کے
 ایک ایک ہر ایک کو دینگے اس بتا دینے کو روکتے ہیں)۔ اگر جن وارثوں پر وہ ہو سکتا ہو
 وہ کسی جنس کے ہوں تو مسئلہ ان کے سهاموں کی شمار سے ہوگا (یعنی اصل مسئلہ میں سے
 جس قدر سهام انکو ہو چکے ہوں انکو جمع کر کے جو حال جمع ہو وہی مسئلہ قرار دیا جائیگا
 مثلاً اگر دوسری جمع ہوں (جیسے میت کی جدہ اور اخیانی بہن رہی تو اصل مسئلہ چھ سے
 ہوگا اور آٹھ میں سے ایک ایک سهام دونوں وارثوں کو ملیگا اور دونوں کا مجموعہ
 دو تہاں تو مسئلہ دوسرے کیا جاوے گا) اور اگر تہائی اور سہری جمع ہوں تو مسئلہ تین سے
 ہوگا (جیسے جدہ اور دو یا زیادہ اخیانی بہنیں جمع ہوں کہ جدہ کو چھٹا حصہ اور دو

یا زائد اختیار فی ہونہو تہائی ملتا ہو اور دونوں کے سہام اگر چھ سے نکالیں تو تین ہوتے ہیں
اسلئے مسئلہ تین سے ہوگا) اور اگر نصف اور سبب جمع ہوں تو مسئلہ چار سے ہوگا
(مثلاً جدہ اور سگی بہن وارث ہوں تو جدہ کو چھٹا حصہ اور بہن کو نصف ہو اور چھ تین
دونوں کے سہام ملکر چار تین تو چار سے مسئلہ کر کے ایک جدہ کو اور تین بہن کو دینگے)
اور اگر دو تہائی اور چھٹا حصہ جمع ہوں یا نصف اور دو چھٹے حصے ہوں یا نصف اور
ایک تہائی ہوں تو ان تینوں صورتوں میں مسئلہ پانچ سے ہوگا (اول کی مثال دوسری
بہنیں اور ایک جدہ ہو کہ چھ تین سے چار ہونے اور ایک جدہ کا اور دونوں ملکر
پانچ ہوتے اور دوم کی مثال جیسے مان اور بیٹی اور پوتی کہ چھٹا مان کا اور دھابہ بیٹی کا
اور چھٹا پوتی کا اور چھ تین سے یہ سہام نکالیں تو سب ملکر پانچ ہوتے ہیں اور تیسری
کی مثال جیسے سگی بہن اور مان کی بہن کا نصف اور مان کا ایک تہائی ہے اور
چھ تین سے دونوں کے سہاموں کا مجموعہ پانچ) اور اگر وارث ایک جنس کے
ہوں اور ان کے ساتھ شوہر بی بی میں سے بھی کوئی ہو (جسکو مال رو نہیں کر سکتے)
تو اس صورت میں شوہر یا بی بی کے حصے کا کمتر خرچ نکال کر اسکا حصہ اُسین سے دینا
چاہیے اور باقی کو ایک جنس کے وارثوں پر تقسیم کر دینا چاہیے (اگر تقسیم ہو سکتی ہو)
جیسے میت کا شوہر اور تین بیٹیاں ہوں (تو مسئلہ بارہ سے ہوتا ہے مگر سہام
دونوں کے گیارہ ہیں اسلئے ضرورت رد کی ہوئی تو شوہر کا حصہ چوتھائی رہتا
اسکا کمتر خرچ چار ہے اُسین سے اسکا حصہ ایک سہام آسکو دیکر باقی تین سہام
جو بچے تین بیٹیوں کو برابر ایک ایک پہونچ گیا) اور اگر باقی سہام ایک جنس پر کر کے
وارثوں پر پورے نہ ہوں اور سہاموں میں اور ان کے شمار میں توافق ہو تو شریعت کے

وفاق کو شوہر یا بی بی کے کمتر مخرج میں ضرب کرینگے مثلاً اوپر کی مثال میں بیٹیاں
چھ ہوں (تو تین سہام ان پر پورے تقسیم ہونگے اور تین اور چھ میں داخل ہو جسکو طم
علم فرماؤ) کے ایسے مقام میں توافق سے تعبیر کرتے ہیں یعنی انہیں توافق بالثلث ہونگے
پس چھ کا وفاق یعنی دو لیکر کمتر مخرج شوہر یعنی چار میں ضرب کیا تو آٹھ ہوئے انہیں
سے دو سہام شوہر کے اور چھ سہام چھٹوں بیٹیوں کے ہوئے) اور اگر سہ سہاموں میں
توافق یا داخل نہ ہو بلکہ تباہ ہو تو کل شمار ورثہ کو کمتر مخرج مذکور میں ضرب کرنا چاہیئے
مثلاً مثال مذکور میں تعداد بیٹیوں کی پانچ ہو (تو تین سہاموں اور پانچ میں تباہ ہے
اسیے پانچ کو چار میں ضرب کرینگے بیس ہونگے بیس میں سے پانچ شوہر کو اور نیرہ
بیٹیوں کو یعنی ہر ایک کو تین تین ملینگے) اور اگر شوہر یا بی بی کے ساتھ میں دو بیٹے کے
وارث ہوں تو جنہر وہ ہو سکتا ہے (انکے مسئلے کے نکالنے کا طور اوپر گزر چکا ہے اس
قاعدے کے بموجب سہاموں سے) انکا مسئلہ نکال لینا چاہیئے پھر شوہر یا بی بی کو
اقل مخرج سے اسکا حصہ دیکر باقی کو اس مسئلہ مذکورہ پر بانٹ دینا چاہیئے (اگر ٹ سکے)
مثلاً میت کی ایک بی بی اور چار جدات اور چھ اخیانی بہنیں ہوں (کہ اس صورت میں اقل
مخرج بی بی کے حصہ کا چار ہو اس میں سے ایک اسکو دیا اور جدات کا اور اخیانی بہنوں کا
مسئلہ چونکہ لا تو چھٹا حصہ جدات کا اور تباہی بہنوں کا ہے اسیلئے انکا مسئلہ تین سے ہوا
اس میں تین پر مخرج سے بچے ہوئے تین کو جو بانٹا تو پورا ہی یعنی ایک جدات کا اور دو بہنوں کا
حصہ ہوا اب بموجب قواعد گذشتہ انکی تصحیح کر لو یعنی ایک چار جدات پر نہیں تقسیم ہو سکتا
نیز چھ بہنوں پر اسیلئے اول حصوں اور شمار حصہ داروں میں نسبت دیکھی تو چار جو شمار
جدات کی ہر اس میں اور انکے حصے کے سہام ایک میں تباہ ہے اور چھ بہنوں کی تعداد

اور دو میں جو اوروں کے سہام میں متداخل یعنی توافقاً بالانصاف ہو تو چھ کا نصف لے لیا
تین ہوئے اب دونوں تعدادوں میں جو نسبت دیکھی یعنی چار اور تین میں تو تین میں پایا اسیلے
چار کو تین میں ضرب کیا بارہ ہوئے اور بارہ کو اقل مخرج چار میں ضرب کیا تو اڑتالیس ہوئے
اس سے سیکو سہام پورے ہر ٹھیکے یعنی بارہ بی بی کو اور بارہ چاروں جدات کو
یعنی ہر ایک کو تین تین اور چوبیس چھون بہنوں کو یعنی ہر ایک کو چار چار اور تین تین
اس قاعدہ کا یاد رکھنا چاہیے کہ اول سہاموں اور تعداد میں نسبت دیکھتے ہیں پھر
ہر جنس کی تعدادوں میں نسبت دیکھتے ہیں اور تب بموجب مثال گذشتہ تصحیح کرتے ہیں
اور اگر کثر مخرج سے مشورہ بی بی کے حصے کے بعد باقی بچا ہوا ارشاد مختلف کے
سہاموں پر پورا نہ بیٹے تو جن پر رو ہو سکتا ہے اسکے سہام کو مشورہ بی بی کے فرض کے
مخرج میں ضرب کرنا چاہیے پھر ہر ایک کا حصہ دریافت کرے اسکے لئے مشورہ بی بی کے
سہام کو جن پر رو ہو سکتا ہے کے مسئلے میں ضرب کر د اور اُمین سے ہر فرق کے سہام کو
فرض مشورہ بی بی کی باقی میں ضرب کر د جیسے اس مثال میں کہ میت کی چار بیبیاں اور نو
لڑکیاں اور چھ جدات ہوں (کہ کل مسئلہ چوبیس سے ہوا ہے مگر سہام تین میں اسیلے
مسئلہ اقل مخرج بیبیاں سے یعنی آٹھ سے کر کے ایک انگور یا اور سات چوبیس انگور دیکھتے
ہیں وہ لڑکیوں اور جدات کے سہاموں پر لینے پانچ پر تقسیم نہیں ہوتے اسیلے پانچ کو
آٹھ میں ضرب دیا چالیس ہوئے اب بیبیاں کا سہام جو ایک تھا اسکو پانچ میں ضرب دیا پانچ
ہوئے یہ حصہ بیبیاں کا ہوا اور بیبیاں لڑکیوں اور جدات کے رہے یعنی کل اتار دیکھتے
اور اُمین لڑکیوں کے) اب ہر فرق کے سہام جو اپنے مستحق پر پورے نہیں ہوئے
قاعدہ سابق کے تصحیح کے کی کر کے انگور یا بانٹ دینگے (یعنی اول سہاموں

اور تعداد اشخاص میں نسبت دیکھی سب جگہ بتائیں پایا پھر بیسویں اور اکیسویں تعداد میں
نسبت دیکھی تو چار اور نو میں بتائیں پایا و دونوں کو اس میں ضرب کر لیا چھتیس ہوئے چھتیس
جہات کی تعداد میں نسبت دیکھی تو تہ اثل پایا اسلئے چھتیس میں اصل مسئلے یعنی چالیس کو ضرب
دیا تو کل تصحیح ایک ہزار چار سو چالیس ہوئے اب ہر ایک کے سہام کو چھتیس میں ضرب کر لو ہر ایک کا
سہام ہو جاوے گا مثلاً بیسویں کے سہام پانچ تھے اُنکو چھتیس میں ضرب دیا اکیسواں ہی ہوئے
یہ حصہ چاروں زوجہ کا ہوا ہر ایک سینتالیس باوچی اور جہات کے سہام سات تھے اُنکو چھتیس میں
ضرب دیا تو دو سو باون ہوئے یہ حصہ بیسویں جہات کا ہوا ہر ایک کو سیالیس ہوئے اور اٹھائیس جو
سہام اکیسویں کے تھے اُنکو چھتیس میں ضرب دینے سے ایک ہزار آٹھ سو سی یہ حصہ تو اکیسواں کا ہوا اور ہر ایک
انہیں سے اکیسواں بارہ ہو چکے اگر مال کے تقسیم کرنے سے پہلے کوئی وارث مر جاوے تو (مناسبتہ
کرنا چاہیئے اور اسکی صورت یہ ہو کہ) پہلے اول میت کی تصحیح بموجب قواعد گذشتہ کے
کر لیں اور سہام ہر وارث کا اس میں سے دیدین پھر دوسری میت کے مسئلے کی تصحیح کریں
اور جو کچھ اسکو پہلی تقسیم سے سہام ملے ہوں اُن سہاموں میں اور دوسری تصحیح
میں نسبت دیکھیں اگر وہ سہام دوسری تصحیح پر پورے بٹ جاوے تو حاجت ضرب کی
نہوگی ورنہ مسئلے تصحیح اول سے درست ہو جاوے گا (مثلاً ایک شخص مرے اور ان اور
زوجہ اور ایک چچا وارث چھوڑے اور پھر اسکی زوجہ مرے اور ایک سگ بھائی اور سگی
بھائی وارث رہیں تو پہلے میت اول کے مسئلے کو جو دیکھا تو بارہ سے نکلتا چھتیس
سہام یعنی تہائی مان کو اور تین زوجہ کو اور باقی پانچ سہام چچا کو ملین گے
بشی میت کی جو تصحیح کی تو تین سے ہوئے چھتیس سے دو اسکے بھائی کو اور
ایک بیٹی کو پہونچتے ہیں اور تین ہی سہام زوجہ کو تصحیح اول سے ملے تھے پس تصحیح

ثانی پر پورے تقسیم ہو گئے تو اب حاجت ضرب کی نہیں مال کے بارہ سہام کر کے چار میت
 کی مان کو اور پانچ چچا کو اور دو سالے اور ایک سالی کو دیدین) اور اگر دوسری تصحیح کے
 عدد پر میت ثانی کے سہام پورے نہ بنیں تو ان دونوں میں نسبت دیکھیں اگر دونوں
 میں توافق ہو تو وہی وفق تصحیح ثانی کا لیکر تصحیح اول میں ضرب کریں (جیسے پہلی مثال
 میں مان مر جاوے اور ایک بیٹی اور ایک بھائی اور ایک بہن وارث چھوڑے تو پہلے
 میت کی تصحیح تو بارہ سے تھی اس میں سے چار مان کو ملے تھے اب اُسکے وارثوں کی جو تصحیح
 کی تو چھ سے ہوتی ہے جس میں سے تین اُسکی بیٹی کو اور دو بھائی کو اور ایک بہن کو
 ملتا ہے اور اس چھ اور چار میں نسبت توافق بال نصف کی ہے اس لیے چھ کا وفق یعنی آدھا
 لیکر تصحیح اول یعنی بارہ میں ضرب کریں گے تو چھتیس کل دونوں مسئلوں کی تصحیح ہو جاوے گی
 اور اگر دوم تصحیح اور میت دوم کے سہاموں میں داخل ہو اور تصحیح ثانی کے عدد زیادہ
 ہوں تو اُسکو حکم توافق کا ہو گا یعنی بموجب سہام میت ثانی کے وفق تصحیح
 ثانی کا نکال کر اُسکو مسئلہ اول کی تصحیح میں ضرب کرنا چاہیے) اور اگر تصحیح دوم
 اور میت دوم کے سہاموں میں بتائیں ہو تو کل تصحیح اول میں ضرب کرنا چاہیے (مثلاً
 مثال گذشتہ میں چچا مر جاوے اور ایک بیٹا اور دو بیٹیاں وارث چھوڑے تو
 اسکی تصحیح چار سے ہوگی اور اُسکے سہام میت اول سے پانچ تھے اور ان دونوں میں
 بتائیں ہو تو کل چار کو تصحیح اول بارہ میں ضرب کر کے اڑالیس کو دونوں مسئلوں کی تصحیح کریں گے
 جب معلوم ہو جاوے کہ دونوں مسئلوں کی تصحیح یہ عدد ہوا تو میت اول کے
 وارثوں کے سہام (بتائیں کی صورت میں) تصحیح دوم کے کل میں ضرب کرنا چاہیے
 (کی صورت میں) اُسکی وفق میں (غرض کہ جس عدد میں تصحیح اول کو ضرب دیا ہو وہی میں

اسکے وارثوں کے سہام کو ضرب کرو حاصل ضرب وارثوں کا حصہ ہوگا (اور میت
 ثانی کے وارثوں کے سہام کو (در صورت ثبائین اسکے) کل مافی السیدین (یعنی
 جو سہام اسکو میت اول سے ملے تھے انہیں ضرب کرو) اور (در صورت توافق) مافی السید
 کے فوق میں (حاصل ضرب وارثان میت ثانی کے سہام تصحیح کل میں سے ہونگے اور)
 اگر حصہ ایک فریق کو میت اول کے وارثوں میں سے اُس عدد میں ضرب کرو جس میں اصل
 مسئلے کو ضرب دیا ہو تو حاصل ضرب حصہ ہر فریق کا ہوگا (جاننا چاہیے کہ پہلے جو وارثوں کے
 سہام دریافت کرنے کی ترکیب لکھی ہے اُس سے مراد کل سہام کل وارثوں کے میں
 اب اس بیان میں ترکیب ہر فریق کی علیحدہ علیحدہ حصہ معلوم کرنے کی بیان کی مگر نسخے
 میں کل سہاموں کے دریافت کرنے کی چندان ضرورت نہیں ہوتی لہذا ترتیب دوم
 استعمال کرنی کافی ہے) اور میت ثانی کے ہر فریق کا حصہ بھی اسی طرح معلوم کرنا چاہیے
 کہ ہر وارث کے سہام کو کل مافی السید یا اسکے فوق میں ضرب کرے لینا چاہیے اب
 ہر فریق میں سے ایک ایک شخص کا حصہ دریافت کرنا چاہیں تو دیکھیں کہ اصل مسئلہ کسی
 اس فریق کو کتنے سہام ملے ہیں جتنے اسکے سہام اصل مسئلے میں سے ہوں انکو اس فرقے کے شعبہ
 سے نسبت لگادیں کہ ان سہاموں سے ایک کو کتنا ملتا ہے جتنا حساب سے پڑے اتنا ہی
 اُس عدد میں سے جو اصل مسئلے میں ضرب ہوا ہو اسکو دیدیں (مثلاً مثال بالا میں میت کی
 زیان اور نو لاکھ بیان اور چھ چھ جہات تمیز انکا اصل مسئلہ چالیس تھا اور اسکو چھتیس ٹن
 کے تصحیح کی تھی ایک ہزار چار سو چالیس اور چار ز وجات کا حصہ اصل
 میں سے پانچ تھے اور پانچ میں سے چار کو دیکھا تو سراسوا ہو چکا ہے
 اگرچہ چھتیس کو سوا یا کرین تو مینتالیس ہوتے ہیں یہی حصہ ہر ایک کا ہوتا ہے لیکن

سہل ترکیب یہ ہے کہ ہر فریق کے سہام بموجب بیان سابق دریافت کر کے انکو ان
 فریق کے شمار پر تقسیم کر دین خارج قسمت ایک کا حصہ ہوگا مثلاً مثال مذکور میں چار
 زوجات کا حصہ پانچ ضرب کیے ہوئے چھتیس میں ہیں یعنی ایک سو اسی اور اُسکو اگر چار
 پر تقسیم کر دین تو خارج قسمت پینتالیس ہوتے ہیں جو حصہ ایک زوجہ کا ہے۔ اور اگر سائیں
 در سے زیادہ میت ہوں تو دو میتوں کی تصحیح بموجب بیان سابق کر کے اُسکو بجا میت اول کے
 شمار کر لیں اور سوم کو بجائے دوم اور وہی قواعد عمل میں لادیں جو اوپر مذکور ہوئے اگر میت
 کے ترکے کو دار ثلثین تقسیم کرنا ہو تو تصحیح میں سے جتنا ایک وارث کو پہنچے اُسکو کل
 ترکے میں ضرب کر داور حاصل ضرب کو تصحیح پر بانٹ دو خارج قسمت وارث مذکور کا حصہ
 ترکے میں سے ہوگا مثلاً مثال گذشتہ بالا میں میت کے چار زوجات نورانکیان اور چھ جدات
 تھیں اور تصحیح ایک ہزار چار سو چالیس سی تھی اور حصہ ہر ایک زوجہ کا پینتالیس اور لڑکی کا ایک سو بارہ
 اور جدہ کا بیالیس تھا اگر ترکہ میت کا نوے روپیہ فرض کریں اور دریافت کیا جائے کہ ہر وارث کا
 کیا حصہ ہوگا تو اول ایک زوجہ کا حصہ دریافت کیا یعنی پینتالیس اُسکے سہام تھے اُسکو کل ترکے
 یعنی نوے میں ضرب کیا تو چار ہزار چالیس ہوئے اُسکو تصحیح پر یعنی ایک ہزار چار سو چالیس پر تقسیم کیا
 خارج قسمت دو ہوئے ایک ہزار ایک سو تیرہ بجائے اُنکے آنے کیے تو اٹھارہ ہزار سات سو بیس ہوئی اُنکو پھر
 ایک ہزار چار سو چالیس پر بانٹا تو تیرہ خارج قسمت ہوئی اور کچھ نہ بچا معلوم ہوا کہ ہر زوجہ کا حصہ دو روپیہ
 تیرہ آنے ہوتے ہیں اور لڑکی کے حصے ایک سو بارہ کو نوے میں ضرب دیا تو ہزار اسی ہوئی اُنکو ایک ہزار چالیس
 چالیس پر تقسیم کیا تو پورے سات نکالے معلوم ہوا کہ ہر لڑکی کا حصہ سات روپیہ ہیں اور ہر میت کے
 بیالیس ہو اُنکو نوے میں ضرب دیا تو تین ہزار سات سو اسی ہوئے اُسکو ایک ہزار چار سو چالیس پر بانٹا
 تو دو نکلی اور نو سو بجائے اُنکے آنے کیے چودہ ہزار چار سو ہوئی اور ایک ہزار چار سو چالیس پر بانٹنے سے نو آنے

دار ثلثین پر ترکے کی تقسیم کی ترکیب

تہذیب طبع بار دوم از محمد حسن صدیقی صاحب تالیف و ترمیم کتاب ہذا

جب اول بار یہ ترجمہ طبع صدیقی بریلو میں چھپا تو اس وقت اس کا صاحب نے فرمایا کہ بعض جاہل ترجمہ کی عبارت کثیر القائق مطلق حال سے مختلف سیکیے میں نے اس دفعہ حرف بحرف کثیر القائق مطلق کے موافق اس ترجمہ کو دیا اور بہت جگہ محو و اثبات کرنا پڑا جن کو گورنمنٹ کے پاس اول بار کا ہی نسخہ موجود اس کو اس دفعہ طبع کے موافق کر لین کہ یہ نہایت صحیح ہو اور ترمیمی بھی ہو جائے گا

اعلان

چونکہ راقم نے جمیع حقوق ترجمہ کتاب کثیر القائق سے پہلے اس صاحب کو اطلاع کر دی تھی مولوی ہدایت ارخان صاحب خلف مولوی اشرف ارخان صاحب بریلو کہ اس کتاب کو یہ بیان اپنا آئندہ سوائے راقم الحروف کوئی دوسرا شخص استعمال نہ کر سکے گا۔
جمہ حقوق محفوظ رہیں۔

صراق

والایہ ویرا کرم طبع
محمد عبدالحق

۱۹۹۰ء

۱۹۹۱ء

محمد عبدالکریم صاحب السان اول طبع صحیفائی دہلی علی غرنام محمد عبداللہ کے ترجمہ

۱۹۹۲ء
مستند اجرائی مطابق ماہ ستمبر ۱۹۹۲ء طبع ہوئی

سیرے باپ کی ہم ولد ہے (نکاحی بی بی نہیں) تو اس عورت کو میراث نہ ملے گی۔
باب بچے کے گود لینے (یعنی پرورش) کے بیان میں سب سے زیادہ مستحق (اور بہتر) بچے
 کے رکھنے کے لئے اسکی ماں ہو باپ سے جدا ہونیکے پیشتر اور بعد جدائی کے بھی اور بعد
 ان کے نانی ہو اسکے بعد وادی اسکے پیچھے بہن حقیقی اسکے بعد بہن اخیانی اسکے
 بعد بہن علاقائی پھر خالہ اسطرح (یعنی حقیقی سب سے مقدم اسکے بعد اخیانی اسکے بعد علاقائی)
 پھر چچو پھپیان اسطرح پر۔ اور جو عورت کہ بچے کے غیر محرم سے نکاح کر لے (یعنی ہنکاشہ پر
 بچے سے قرابت قریب نہ رکھتا ہو) تو اس عورت کا حق گود لینے کا جاتا رہے گا اور اگر وہ
 عورت اس شوہر سے جدا ہو جاوے تو حق مذکور پھر مٹا دیگا بعد ان مذکورین کے گود لینے
 کے مستحق عصبات بہن ارث کی ترتیب پر اور ماں اور نانی اور وادی ارث کے کی پرورش کے
 مستحق ترین جو وقت تک کہ وہ اپنی حاجات ضروری سے ملے پروا ہو جائے (یعنی کھانا پینا
 کپڑا پہنا استنجا کرنا خود بدن کیسکی مدد کے کر سکے) اور اسکا انداز ارث کے کے حق میں سات
 برس کا ہو (کہ اس عمر کا لڑکا یہ باتیں اپنے آپ کر لیا کرتا ہے) اور لڑکی کے مستحق اُوقت تک
 ہیں کہ وہ حائضہ ہو اور ماں اور جدہ کے سوا اور دن کو اُوقت تک حق ہے کہ لڑکی
 مستہبّاء (یعنی مردوں کی خواہش کے لائق) ہو جاوے اور لڑکی کو (اپنی اولاد کے باب
 میں) اور ام ولد کو (اپنے بچوں کے باب میں) حق گود لینے کا نہیں جب تک کہ آنا نہ ہو جائے
 (اور آنا نہ ہو نیکے بعد آنا عورت کی طرح اُنکو حق گود لینے کا ہوگا) اور عورت ذمی اپنے
 مسلمان بچے کے رکھنے کی اُوقت تک مستحق ہے کہ وہ دین کو نہ سمجھے (اور بعد دین کے
 سمجھ آئیے اس بچے کا مستحق اسکا باپ مسلمان ہوگا) اور بچے کا اس باب میں اختیار نہیں (یعنی
 اسکو اختیار نہیں کہ چاہے ماں کے ساتھ رہے چاہے باپ کے ساتھ اسلئے کہ مکحول

تین اور غالب ہوتی ہے کہ اسکے نزدیک جو بہتر ہوگا اور اسکو آرام ملے گا وہی صورت اختیار کرے لیکن یہ امر تربیت کی مصلحت کے خلاف ہے ایسے کہ تربیت میں دھمکی اور گوشمالی ضروری ہے اور جس عورت کو طلاق دی گئی ہو وہ اپنے بچے کو لیکر کہیں سفر نہ کرے (ہاں اگر اپنے وطن کو جہاں اسکا نکاح ہوا تھا لے جاوے (تو مضائقہ نہیں)

باب نفقہ کے بیان میں (نفقہ کھانا وغیرہ دینے کو کہتے ہیں) عورت کا کھانا اور کپڑا شوہر پر موافق حیثیت و فوٹے واجب ہے (یعنی کھانے اور پوشاک میں دونوں کے حال کی رعایت مفلسی اور توانگری کے اعتبار سے (کرنی چاہیئے) اگرچہ عورت اپنا مہر لینے کے واسطے صحبت شوہر کو نہ کرنے دیتی ہو لیکن جو عورت کہ کمرش ہو (یعنی خاوند کے گھر سے نکلا جاوے اور اسکی بات نہ مانے) اسکا نفقہ اور لباس شوہر پر واجب نہیں اور نہ اس عورت کا جو کم سن قابل صحبت کے نہ ہو۔ اور نہ اسکا جو قرضدار ہونے کی جہت سے قید ہو اور نہ اسکا جو بر دستی (شوہر سے) چھن گئی ہو اور نہ اسکا جو حج کو شوہر کے ہو کسی اور ساتھ چلی گئی ہو اور نہ اسکا جو بیماری کے سبب شوہر کے حوالہ نہ ہوئی ہو۔ اور اگر شوہر توانگر ہو تو عورت کے خادم کا نفقہ بھی اسکے ذمے ہوگا۔ اور اگر شوہر نفقہ دینے سے عاجز ہو تو عورت کو اس سے جدا نہ کیا جاوے بلکہ اسکو اجازت دی جاوے کہ شوہر کے نام پر لے (یعنی قاضی حکم کرے کہ اپنے شوہر پر قرض لیکر کھائے) اور اگر شوہر کو توانگری عارض ہو جاوے تو توانگری کے نفقہ کو پورا کرے گو نفقہ مفلسی کا حکم ہو چکا ہو (یعنی اگر قاضی نے شوہر کو حکم دیا ہو کہ مفلس ہو اس نفقہ عورت کو ویرے اور پورے اسکے وہ توانگر ہو جاوے تو اسکو توانگری کا نفقہ پورا دینا پڑیگا) اور جو مدت گزر چکی ہو اسکا نفقہ بدو ن قاضی کے حکم کے باضامندی شوہر کے واجب نہیں ہوتا اور شوہر اور عورت میں سے اگر ایک مر جاوے

کتاب نفقہ
بیان میں
اور یہ باتیں
باب نفقہ
ہو سکتی ہیں
ہاں اسکو
کھیل کے
باب میں لکھنا چاہیے

تو جو نفقہ کہہ ماکم نے مقرر کیا ہو وہ جاتا رہتا ہی اور جو نفقہ کہہ شوہر عورت کو دے چکا ہو اگر شوہر مر جاوے تو عورت کے وہ واپس نہ لیا جاوے گا۔ اور شوہر اگر غلام ہو اور منکوحہ کا نفقہ نہ دے تو اس کے نفقہ میں بیچ والا جاوے گا۔ اور لونڈی منکوحہ کا نفقہ جگہ دینے سے دیا ہوتا ہے (یعنی اگر لونڈی کے آقا نے لونڈی اور اس کے شوہر کو جگہ علیحدہ رہنے کی دی ہوگی تو اس کا نفقہ شوہر پر واجب ہوگا ورنہ واجب نہ ہوگا) اور شوہر پر (عورت کے لیے) ایک مکان رہنے کو دینا واجب ہی جو شوہر کے گھر والوں اور عورت کے گھر والوں سے خالی ہو۔ اور جائز ہے عورت کے گھر والوں کو اس عورت کی طرف دیکھنا اور اس سے باتیں کرنی (جب انکا دل چاہے) اور جو شخص کہ غالب ہو اس کے لڑکے اور ماں باپ اور منکوحہ کا نفقہ اس کے اس مال میں مقرر کیا جاوے جو وہ شخص کے پاس ہو اور وہ اقرار کرے (کہ یہ فلاں کے مال ہے) اور (یہ بھی اقرار کرے کہ) یہ عورت اسی کی منکوحہ ہوگا منکوحہ سے ضمانت لے لی جائے (کہ اگر اس کی منکوحہ نہ ہوئی تو نفقہ واپس کرنا پڑے گا) اور واجب ہے نفقہ اس عورت کے لیو جو طلاق کی عدت میں ہو نہ شوہر کی موت کی عدت والی کو اور نہ ایسی جدائی کی عدت والی کو جو عورت کی طرف سے ہوئی ہو (مثلاً عورت کے مرتد ہونیکے باعث جدائی ہوئی ہو تو اس کی عدت کا نفقہ شوہر پر ہوگا۔ اور) اگر عورت کو تین طلاقیں بائن بلین اور اس کے بعد مرتد ہوگئی تو جو نفقہ عدت کا اس کے لیے لازم ہوتا وہ ساقط ہو جاوے گا اور اگر عورت مذکور شوہر کے پس کو اپنی ہم بستری پر قادر کرے تو نفقہ مذکور ساقط نہ ہوگا۔ اور واجب ہے آدمی پر نفقہ اپنے بچے محتاج کا۔ اور ماں پسر پر دوستی نیک جائے کہ بچے کو دودھ پلاوے بلکہ باپ کسی دودھ پلانیوالی کو نوکر رکھ لے کہ ماں کے پاس اس کو دودھ پلاوے اور اگر اس کی ماں منکوحہ ہو یا عدت میں تو اس کو اجرت دودھ

میلانے کی ندرتی اور بعد عدت کے مان کو دودھ پلانے پر اجرت لینے کا زیادہ استحقاق
 ہے بشرطیکہ زیادہ اجرت نہ مانگے۔ اور واجب ہر آدمی پر نفقہ اپنے مان باپ اور اجداد اور
 جدات کا اگر وہ محتاج ہوں۔ اور دین کے مختلف ہونے سے نفقہ واجب نہیں رہتا مگر
 منکوحہ ہونے سے یا باپ بیٹا ہونے سے (یعنی اگر دو شخصوں کے دین میں اختلاف ہو
 تو ایک کا نفقہ دوسرے پر نہیں واجب ہوتا لیکن دو صورتوں میں اول یہ کہ منکوحہ اہل کتاب
 میں سے ہو دوسرے یہ کہ مان باپ کا فرہون یا بیٹا اور پوتا کا فرہون کہ ان صورتوں میں باوجود
 دین کے مختلف ہونیکے نفقہ لازم ہے) اور باپ اگر اپنی اولاد کو نفقہ دے یا رکھ اپنے
 مان باپ کو نفقہ دے تو اس نفقے میں کوئی اور شریک نہ ہوگا اور چوتھے دارم حرم کہ محتاج اور
 کمانے سے عاجز ہو اسکا نفقہ وارثوں پر بقدر وراثت ہوگا۔ اگر وہ تو انگریز ہوں (مثلاً ایک
 شخص فقیر اور ایسا ہیج ہی اور اسکے ایک بھائی اور ایک بہن ہی تو اسکا نفقہ بھائی پر وہ
 اور بہن پر ایک حصہ واجب ہوگا بشرطیکہ دونوں غنی ہوں) اور باپ کو اپنے نفقے کے لئے
 اپنی بیٹے کا اسباب بخیر دستے مگر زمین اسکی فروخت کرنی درست نہیں اور اگر کسی شخص نے اپنی
 امانت دوسرے کے پاس رکھی اور اس دوسرے نے اسکی بدولت اجازت کے اسکو اسکے مان باپ کے
 نفقے میں اٹھا دالا تو اسکا تاوان دینا پڑیگا۔ اور اگر مان باپ کے پاس کچھ مال بیٹے کا ہو اور
 وہ خرچ کر ڈالیں تو ان پر کچھ تاوان نہیں پس اگر مان باپ یا بیٹے یا قریب کے لئے قاضی نے
 حکم نفقے کا دیا اور ایک مدت گز گئی کہ وہ نفقہ انکو نہ پہنچا تو نفقہ ایام گذشتہ کا ساقط
 ہو جائیگا مان اگر قاضی انکو حکم قرض لینے کا کرے اور وہ قرض لے لیوں تو ساقط ہوگا
 (اس شخص کے فمے لازم رہیگا) اور واجب ہر نفقہ غلام کا آقا پر اور اگر وہ انکا کرے نفقہ
 دینے سے تو غلام کا نفقہ اسکی کمائی میں ہے (یعنی جو کچھ غلام کماوے اس میں سے کھاوے)

اور اگر

نفقہ

میں

باب

میں

اور

نہیں

والہ

نفقہ

نہیں

ہے

میں

نہیں

ہے

نہیں

ہے

اور اگر کوئی پیشہ اسکو نہ آتا ہو تو اس کے فروخت کر دینے کا حکم دیا جائیگا (تاکہ ہلاک نہ ہو)

کتاب النفاق

اس میں آزاد کر نیکے مسئلے میں (جاننا چاہیے کہ آزاد کرنا ایک عمل مستحب ہے کہ حدیث میں
اس کے فضائل بہت واقع ہیں ان میں سے یہ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو
کوئی آزاد کرے مسلمان برے کو اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کے بدلے میں آزاد کر نیوالے کے
ہر عضو کو دوزخ کی آگ سے آزاد کرے (تو اسی ایک ایسی قوت شرعی ہے جو غلام میں بعد
اتاقی ملک کے دور ہونے اور بندگی کے جانے پہنے کے ثابت ہوتی ہے۔ اور وہ درست ہوتی ہے
جس وقت آزاد و عاقل اور بالغ اپنے غلام نوٹھی کو یہ کہے کہ تو آزاد ہے یا اس لفظ کہے جس
تمام بدن بیان کیا جاتا ہے (مثلاً کہے کہ تیری گردن یا تیرا سر یا روح آزاد ہے)
یا تو حقیق ہی یا مقنع ہی یا مجرب ہے یا میں نے مجھ کو آزاد کیا ان الفاظ سے آزاد ہو جاویگا
نیت کرے یا کرے (اور اسلئے کہ یہ کلمات صحیح آزاد کر نیکے ہیں ان میں نیت کی کچھ حاجت نہیں)
اور (اگر آقا یہ کہے کہ) میری ملک تجھ پر نہیں خواہ (یون کہے کہ) میری بندگی تجھ پر
نہیں یا (یہ کہ) مجھ کو تجھ پر اختیار نہیں (تو ان میں) اگر نیت آزادی کی کر لیا تو غلام آزاد
ہو جاویگا اور اگر یہ کہے کہ یہ غلام میرا بیٹا یا باپ ہے یا نوٹھی میری ماں ہے یا کہے
میرا مولیٰ ہے یا یون پکارے کہ اے میرے مولیٰ یا او آزاد یا او عتیق تو ان الفاظ
سے آزاد ہوگا لیکن اگر یون کہے کہ اربٹھے یا ادبجائی یا مجھ کو تجھ پر غلبہ نہیں یا الفاظ
طلاق کہے یا یون کہے کہ تو مثل آزاد کے ہو تو آزاد نہ ہوگا اور آزاد ہوتا ہے ان الفاظ
سے تو نہیں ہے مگر آزاد اور آزاد ہے خدا کی رضا کے لیے یا شیطان کی رضا کے
لیے یا بت کے لیے اور آزاد ہو جاتا ہے قریب رشتہ دار (جو ذمی رحم) محرم (ہو)

مالک ہونے کے سبب سے اگرچہ مالک لڑکا یا دیوانہ ہو (یعنی قریب بچہ و مالک ہونیکے
 آزاد ہو جاتا ہے) اور اگر کوئی زبردستی سے آزاد کرادے یا حالت نشہ میں آزاد کرے تب بھی
 آزاد ہو جاوے گا اور اگر آزادی کو مالک ہونے یا کسی اور شرط پر مشروط کرے گا تو درست ہوگا
 (مثلاً یوں کہے کہ اگر تین مالک ہوں اس بندے کا تو یہ آزاد ہے یا فلاں شخص آوے
 تو میرا غلام آزاد ہے) اور اگر حاملہ لونڈی کو آزاد کرے تو وہ اور اسکا بچہ دونوں آزاد ہو جاوے گے
 مگر جس قسم کہتا ہے کہ یہ صورت اہوت ہے کہ بعد آزادی کے چھ مہینے سے کترین بچہ پیدا ہو
 اور اگر بعد چھ مہینے کے پیدا ہوگا تو بچہ بالاصالت آزاد ہوگا بلکہ ان کی تہجیت سے آزاد ہوگا)
 اور اگر حمل کو آزاد کرے گا تو صرف بچہ آزاد ہوگا اسکی ماں آزاد نہ ہوگی۔ اور بچہ ملک اس اور آزادی
 اور غلام ہونے میں اور مرد اور مکاتب اور ام ولد ہونے میں ماں کا تابع ہوتا ہے (پس اگر
 لونڈی ام ولد ہوگی اور اسکے بچہ آقا کے سوا کسی اور شوہر سے ہوگا تو وہ بھی ام ولد کے
 حکم میں ہوگا یعنی بعد اقل کے مرنے کے ان کے ساتھ میں آزاد ہو جاوے گا اور جو
 بچہ کہ لونڈی کے آقا سے ہو وہ آزاد ہے۔

باب اس غلام کے بیان میں جبکہ کچھ حصہ آزاد ہو جاوے شخص کہ اپنے غلام کا کچھ حصہ
 آزاد کرے تو وہ سب آزاد نہیں ہوتا (بلکہ اسقدر آزاد ہوتا ہے جو مالک نے آزاد کیا ہے)
 اور جو مقدار کہ آزاد نہیں ہوئی اسکے لئے آقا کو روپیہ کمادے اور اسکا حکم مثل مکاتب
 ہے (یعنی مالک کو اختیار ہے چاہے باقی کو آزاد کرے یا باقی کی قیمت اسکی کسائی
 سے لیوے اتنا فرق ہے کہ اگر یہ غلام کمانے سے عاجز ہو جاوے تو بقدر آزاد ہو گیا ہے
 وہ پھر سے غلام ہوگا بخلاف مکاتب کے کہ وہ عاجزی کی صورت میں پھر غلام ہو جاتا ہے)
 اور اگر ایک غلام میں دو شریک تھے اور ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو دوسرے شریک کو اختیار ہے

کتاب
 غلام
 احسن السائل
 باب اس غلام کے بیان میں

چاہئے اپنا حصہ بھی آزاد کر دے خواہ غلام سے اس قدر کموائے اور اس صورت میں غلام
 (یعنی ترکہ غلام کا) دونوں شریکیوں کو پہونچے گا (یا یہ کرے کہ) جسے اپنا حصہ آزاد کر دیا ہے
 اس سے اپنے حصے کے دام بھرے بشرطیکہ وہ روپیہ والا ہو اور وہ آزاد کرنا والا یہ ام غلام سے
 بعد آزادی کے لیے اور اس صورت میں دلا صرف آزاد کرنے والے کو پہونچے گی (دوسرے
 شریک کو نہ پہونچے گی) اور اگر دونوں شریک ایک دوسرے کے حصہ کے آزاد کرنے پر گواہی دیں
 (یعنی ہر ایک یوں کہے کہ اس شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا ہے) تو وہ غلام دونوں مالکوں کو
 ان کے حصے کا روپیہ کمائے (اور آزاد ہو جائے) اور اگر دونوں شریکوں میں سے ایک تو
 کسی شخص کے آنے پر کل کے روز میں آزاد ہونے کو مشروط کرے اور دوسرے کے برعکس مشروط
 کر دے (کل گذر جائے اور معلوم نہ ہو کہ دونوں مشروطین سے کونسی ہوئی) تو غلام نصف آزاد
 ہو جائیگا اور اپنی اسی قیمت دونوں شریکیوں کو دیا جائیگا (مثلاً ایک شریک نے کہا کہ اگر زید کل کو
 آویگا تو میرا غلام آزاد ہو اور دوسرے شریک نے کہا کہ اگر زید نہ آوے تو میرا غلام آزاد ہو
 اور کل کے روز میں معلوم نہ ہوا کہ زید آیا یا نہ آیا تو غلام مذکور نصف آزاد ہو جائیگا اور نصفی
 اپنی قیمت دونوں کو دیا جائیگا) اور اگر دو شخصوں نے اسی طرح قسم کھائی اپنی غلام کے علیحدہ
 علیحدہ آزاد ہونے کی تو دونوں غلاموں میں سے کوئی بھی آزاد نہ ہوگا (مرا تو قسم سے بیان وہی
 مشروط کرنا ہی مثلاً ایک شخص نے کہا کہ اگر زید کل آوے تو میرا غلام آزاد ہے اور دوسرے نے کہا
 کہ نہ آوے تو آزاد ہو تو اگر آنا نہ آنا تحقق نہ ہوگا تو کوئی آزاد نہ ہوگا اور فرق دونوں مسئلوں میں
 یہ ہے کہ پہلے مسئلے میں غلام مشترک تھا اور اس مسئلے میں دونوں کے غلام الگ الگ ہیں)
 و اگر اب دوسرے شریک کے ساتھ میں اپنے بیٹے کا مالک ہو تو حصہ باب کا آزاد ہو جائیگا
 و اسکو شریک ثانی کو کچھ دینا نہ پڑیگا اور شریک کو اختیار یہ کہ یا اسکو آزاد کر دے یا اپنے

حصے کی قیمت کو لے۔ اور اگر ایک غلام کے نصف کو ایک اجنبی نے خریدا پھر باقی
نصف کو اُس غلام کے باپ نے خریدا تو مشتری اول کو پہنچتا ہی کہ وہ یا باپ اپنے حصہ کا
تاوان لے لے خواہ بیٹے سے کو لے۔ اور اگر باپ نے اپنے بیٹے کا نصف کسی کو پاک
سے مول لیا جو کل کا مالک تھا تو اس صورت میں باپ اس بائع کو تاوان نہ دیگا (ملکہ بائع یا باقی کو آزاد
کرنے یا اس کی قیمت اُس بیٹے سے کو لے) ایک غلام تین تو انگریزوں کی شرکت میں ہے
ایک نے اس کو مدبر کر دیا اور دوسرے نے آزاد کر دیا تیسرا چپ رہا (یہ تیسرا شخص) اپنے
حصے کا تاوان مدبر کرنے والے سے لے کر اور مدبر کرنے والا آزاد کرنے والے سے تہائی قیمت
غلام مدبر کی لے استغفر نہ لے جتنی کہ اسے تیسرے کو دی ہو (اسی لئے کہ وہ تو پورے
غلام کی تہائی تھی اور مدبر کا دام پورے کی دو تہائی کہتے ہیں تو چونکہ مدبر اسی نے کیا ہی
تو اس لیے مدبر ہی کی تہائی بھی لینی چاہیے) اور اگر ایک شریک نے دوسرے سے کہا
کہ یہ لونڈی تیری ام ولد ہو اور اسے انکار کیا تو وہ لونڈی ایک روز شکر کی خدمت کرے
اور ایک روز بیٹھی رہے (یعنی معنی کی خدمت کرے) اور ام ولد کی کچھ قیمت نہیں تو
اگر ان دونوں میں سے کوئی اپنا حصہ آزاد کر دے تو دوسرے کو کچھ تاوان دینا نہ پڑے گا
ایک شخص کے تین غلام تین دو کو ان میں سے کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہو اس کا نام
بعد لیک چلا گیا اور تیسرا جو نہیں تھا وہ چلا آیا پھر اُس نے دی کہا (کہ تم میں سے ایک
آزاد ہو) اور اپنی نیت کا حال بدون بیان کیے کر گیا تو اس صورت میں جو غلام و طفول
و خدمت و مان موجود رہا اس کی تین چوتھائی آزاد ہو نگلی اور جو ایک دفعہ رہا (یعنی و طفول باقی)
ان کا نصف آزاد ہوگا (اور) اگر یہ معاملہ مالک کے عرض میں ہو ہو (اور وہ بیان کرنے سے
پہلے مر جاوے) تو سوم حصہ ترکہ کا ان سہاموں پر تقسیم کیا جاوے گا (اس لیے کہ عرض میں

آزاد کرنا وصیت کے حکم میں ہی اور وصیت ترکے کی تہائی سے جاری ہوتی ہے بیس سات
 سہام کو تفسیر کرینگے تین سہام دفن دفعہ والی کو اور دو سہام ان دونوں کو اور بیس سات سہام
 مال مالک کی تہائی میں ہی ہونے چاہئیں اور بچا اور آزاد کرنا اور مرنا اور بیہ کرنا اور بر
 کرنا یہ ہم آزاد کرنا بیان ہوتا ہے (یعنی اگر دو غلاموں کو کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہے بعد اسکے
 انہیں سے ایک کو بچھڑالایا آزاد کر دیا یا وہ مر گیا یا بر کر دیا یا بیہ کیا تو دوسرا آزاد ہوگا)
 اور صحبت کرنا بیان نہیں (یعنی اگر اپنی لونڈیوں کو کہا کہ ایک تم میں آزاد ہے بعد
 اسکے ایک کے ساتھ صحبت کی تو اس سے یہ معلوم ہوگا کہ دوسرے کی آزادی حرام تھی) اور
 صحبت اور موت طلاق بہم کا بیان ہوا کرتی ہیں (مثلاً اگر اپنی دو بیبیوں کو کہا کہ تم میں سے
 ایک کو طلاق ہے پھر ایک کے ساتھ صحبت کی یا ایک مر گئی تو اس سے معلوم ہوگا کہ طلاق
 دوسری کو ہوئی) اور اگر شوہر کہے کہ اول بچہ جو تو جنے اگر وہ لڑکا ہو تو آزاد ہے پھر اسکے
 ایک لڑکا اور لڑکی تو اُم ہوئی اور معلوم نہوا کہ پہلے کونسا ہوا تو لڑکا تو غلام رہیگا اور لڑکی او
 اسکی ماں نصف آزاد ہو جائینگے (اسی لئے کہ لڑکے کا اول پیدا ہونا شرط آزادی کی ہے
 تو وہ ہر حال میں غلام ہی خواہ اول پیدا ہو یا بیٹھے اور اسکی ماں اور بہن میں آگے بیٹھے
 ہونے ولادت کی رو سے شبہ آزادی کا ہے کہ شاید لڑکا اول ہوا ہوگا تو آزاد ہونگے
 اسی لئے دونوں آدمے آزاد ہونگے ماں اصل میں آزاد ہوگی اور لڑکی اسکے ساتھ میں
 اور اگر دو گواہ کسی شخص پر گواہی دیں کہ اُس نے اپنے دو غلاموں یا دو لونڈیوں میں سے
 ایک کو آزاد کیا ہے تو یہ گواہی لغو اور نامقبول ہوگی (اسی لئے کہ جسکے لڑکے گواہی دیتے ہیں وہ
 مستوم نہیں) مان اگر یہ صورت وصیت میں واقع ہو کہ مرض میں اُس نے ایسا کیا ہے یا
 طلاق بہم میں (اس طرح کسی گواہی ہو تو) مقبول ہوگی (اس واسطے کہ وصیت میں طرف ثانی یا

بیس سات سہام کو تفسیر کرینگے تین سہام دفن دفعہ والی کو اور دو سہام ان دونوں کو اور بیس سات سہام مال مالک کی تہائی میں ہی ہونے چاہئیں اور بچا اور آزاد کرنا اور مرنا اور بیہ کرنا اور بر کرنا یہ ہم آزاد کرنا بیان ہوتا ہے (یعنی اگر دو غلاموں کو کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہے بعد اسکے انہیں سے ایک کو بچھڑالایا آزاد کر دیا یا وہ مر گیا یا بر کر دیا یا بیہ کیا تو دوسرا آزاد ہوگا) اور صحبت کرنا بیان نہیں (یعنی اگر اپنی لونڈیوں کو کہا کہ ایک تم میں آزاد ہے بعد اسکے ایک کے ساتھ صحبت کی تو اس سے یہ معلوم ہوگا کہ دوسرے کی آزادی حرام تھی) اور صحبت اور موت طلاق بہم کا بیان ہوا کرتی ہیں (مثلاً اگر اپنی دو بیبیوں کو کہا کہ تم میں سے ایک کو طلاق ہے پھر ایک کے ساتھ صحبت کی یا ایک مر گئی تو اس سے معلوم ہوگا کہ طلاق دوسری کو ہوئی) اور اگر شوہر کہے کہ اول بچہ جو تو جنے اگر وہ لڑکا ہو تو آزاد ہے پھر اسکے ایک لڑکا اور لڑکی تو اُم ہوئی اور معلوم نہوا کہ پہلے کونسا ہوا تو لڑکا تو غلام رہیگا اور لڑکی او اسکی ماں نصف آزاد ہو جائینگے (اسی لئے کہ لڑکے کا اول پیدا ہونا شرط آزادی کی ہے تو وہ ہر حال میں غلام ہی خواہ اول پیدا ہو یا بیٹھے اور اسکی ماں اور بہن میں آگے بیٹھے ہونے ولادت کی رو سے شبہ آزادی کا ہے کہ شاید لڑکا اول ہوا ہوگا تو آزاد ہونگے اسی لئے دونوں آدمے آزاد ہونگے ماں اصل میں آزاد ہوگی اور لڑکی اسکے ساتھ میں اور اگر دو گواہ کسی شخص پر گواہی دیں کہ اُس نے اپنے دو غلاموں یا دو لونڈیوں میں سے ایک کو آزاد کیا ہے تو یہ گواہی لغو اور نامقبول ہوگی (اسی لئے کہ جسکے لڑکے گواہی دیتے ہیں وہ مستوم نہیں) مان اگر یہ صورت وصیت میں واقع ہو کہ مرض میں اُس نے ایسا کیا ہے یا طلاق بہم میں (اس طرح کسی گواہی ہو تو) مقبول ہوگی (اس واسطے کہ وصیت میں طرف ثانی یا

وصی ہوگا یا وارث ہوگا اور وہ معلوم ہیں اور طلاق میں ایسے مقبول ہوگی کہ دعوی طلاق میں شرط نہیں پس بدون معلوم ہونے طرف ثانی کے بھی شہادت مانی جاوے گی۔

باب آزادی کو کسی چیز پر مشروط کرنے کے بیان میں۔ اگر کسی شخص نے یوں کہا کہ میں اگر گھر میں جاؤں تو اس روز میرے جتنے ملک میں آزاد ہیں حالانکہ اس وقت اس کے ملک میں کوئی غلام لونڈی نہیں تو شرط کر نیکی پائے جانے سے وہ ملک آزاد ہو جاوے گی جو اس کے ملک میں بعد اس شرط کر نیکی آئے ہیں اور اگر لفظ (اس روز) کہے گا تو جن ملکوں کا ملک بعد اس شرط کے ہوگا وہ آزاد نہ ہونگے اور کلمہ ملک محل پر واقع نہیں ہوتا (تو محل اس شرط سے خارج رہے گا) اگر یہ کہے کہ جتنے میرے ملک میں یا میں انکا ملک ہوں وہ کل کو آزاد ہیں یا میرے مرنے کے بعد آزاد ہیں تو اس میں صرف وہ ملک شامل ہونگے جنکا وہ شخص شروع اس شرط لگانے سے مالک ہے (وہ نہ شامل ہونگے جنکا بعد اس شرط کے خریدیگا) اور اگر وہ شخص مر جاوے گا تو اس کے مال کی تہائی سے وہ ملک بھی آزاد ہونگے جنکا وہ بعد شرط کے مالک ہوا ہو (جیسے شرط کے وقت کے ملک آزاد ہوتے ہیں اس لیے کہ یہ اسکا قول و میرے حکم میں ہے تو ایسے سوم حصہ مال سے جاری ہوگی۔

باب مال کے عوض میں آزاد کرنے کے بیان میں۔ اگر کوئی شخص اپنے بندے کو مال پر آزاد کرے اور وہ غلام اسکو قبول کرے تو آزاد ہو جاوے گا۔ اور اگر آزاد ہونے کو مال کے ادا کرنے پر مشروط کر دے تو وہ غلام تجارت میں مازون ہوگا (یعنی اجازت تجارت کی اسکو آفاقی طرف سے ہو جاوے گی) اور مال مشروط کو آقا کے سامنے رکھنے سے آزاد ہو جائے گا (یعنی یہ ضرور نہیں کہ غلام کے آزاد کرنے کو مالک قبول بھی کرے بلکہ مال کا سامنے رکھ دینا کافی ہے) اور اگر کہے کہ تو میری موت کے بعد میرا کہے سے میں آزاد ہوں تو

ملاحظہ فرمائیے
اسی طرح
ملاحظہ فرمائیے
ملاحظہ فرمائیے

ملاحظہ فرمائیے
اسی طرح
ملاحظہ فرمائیے
ملاحظہ فرمائیے

غلام کا قبول کرنا مالک کی موت کے بعد معتبر ہوگا اور اگر غلام کو اپنی ایک سال کی خدمت کے عوض آزاد کرے اور وہ غلام قبول کرے تو اس وقت آزاد ہو جاوے گا اور مالک کی خدمت ایک برس کرنی ہوگی اور اگر مالک خدمت لینے سے پہلے مر جاوے تو اس غلام آزاد کو اپنی قیمت مالک کے ورثہ کو دینی پڑے گی۔ اور اگر ایک شخص نے لونڈی کے مالک سے کہا کہ تو اسکو ہزار کے عوض اس شرط سے آزاد کر دے کہ اسکا نکاح مجھ سے کر دے پس مالک نے اسکو آزاد کیا اور لونڈی نے اس شخص کے ساتھ نکاح کرانے سے انکار کیا تو وہ مفت میں آزاد ہو جاوے گی (اسی طرح شرط ہزار کی پوری نہ ہوئی) اور اگر (اس شخص نے) اتنا (اور) زیادہ کہا کہ (اس لونڈی کو) میرے بطن سے (ہزار کی عوض آزاد کر دے) تو (اس صورت میں) ہزار کو اس لونڈی کی قیمت اور اس کے مہر مثل پر بانٹا جاوے گا تو جس قدر اس کی قیمت کے مقابل (حصہ ہزار میں سے) ہوگا وہ اس شخص کو مالک کے حوالے کرنا واجب ہوگا (اور جس قدر مہر مثل کے مقابل بڑے گا اتنا دینا نہ آوے گا وہ نکاح نہ ہونے کی جہت سے جائز رہا) باب ملوک کے مدبر کرنے کے بیان میں۔ مدبر کہ نایہ پر کہ حلوک کی آزادی کو اپنی موت مطلق پر مشروط کر دے مثلاً (یہ کہے کہ) جب میں مردن تو تو آزاد ہے یا تو آزاد ہے جسم میں مردن یا میرے بعد تو مدبر ہے یا تجھ کو میں نے مدبر کیا پس (اس طرح کا غلام) نہ بیچا جاوے نہ مہیا کیا جاوے لیکن اس سے کار خدمت لیا جاوے اور مردی پر بھیجا جاوے اور اگر لونڈی ہو تو اس سے صحبت کیا جاوے اور اسکا نکاح کر دیا جائے اب مالک کے مرنے پر مدبر کے تین حال ہیں۔ اگر مالک تو انگریز ہو تب مدبر کے تہائی مال میں سے بالکل آزاد ہو جاوے گا اور اگر وہ فقیر ہو تو تہائی آزاد ہوگا اور اپنی دو تہائی

باب
ملوک کے مدبر کرنے کے
بیان میں

قیمت مالک کے وارثوں کو کمادینی بڑیگی اور اگر مالک فرضدار ہو تو اپنی کل قیمت کمادینی ہوگی اور جس صورت میں کہ مالک کہے کہ اگر میں اپنے اس مرض خواہ اس سفر سے مرجاؤں یا ورنہ تک مرجاؤں تو تو آزاد ہو یا فلاں شخص کے مرنے کے بعد تو آزاد ہو تو ان صورتوں میں اسکا بیچنا درست ہے (یعنی وہ مدبر نہ ہوگا) اور اگر (ان صورتوں میں) شرط پائی جاوے گی تو وہ آزاد ہو جاوے گا (اس لیے کہ یہ صورتیں مشروط آزادی کی ہیں مدبر کرنے کی نہیں)۔

باب ام ولد بنانے کے بیان میں۔ اگر کسی لونڈی کے مالک سے اولاد ہو تو اسکو دوسرے کی ملک کرنا (یعنی بیچنا اور سہہ کرنا) درست نہیں لیکن اس سے صحبت کرنی اور خدمت کرنی اور فروری کرانی اور دوسرے سے اسکا نکاح کرنا جائز ہے پھر اگر دوسری دفعہ اس کے اولاد ہو تو اس بچے کا نسب مالک سے بدون اس کے دعویٰ کے ثابت ہوگا بخلاف اول دفعہ کی اولاد کے (کہ وہ بدون دعویٰ مالک کے ثابت ہوگا) اور دوسری دفعہ کے بچے کے نسب کا اگر مالک منکر ہوگا تو اسکا نسب اس سے الگ ہو جاوے گا اور وہ لونڈی مالک کے مرنے پر اس کے کل مال میں سے آزاد ہو جاوے گی اور اپنی قیمت مالک کے فرض خواہ کے واسطے نہ کماوے گی۔ اور اگر نصرانی شخص کی ام ولد مسلمان ہو جائے تو چاہیے کہ وہ اپنی قیمت مالک کو کماوے (ایسے کہ مسلمان عورت کا نصرانی کے ماتحت رہنا جائز نہیں) اور اگر کوئی لونڈی نکاح کے سبب بچے بچہ اسکا شوہر اسکا مالک ہو جاوے تو وہ لونڈی اس شخص کی ام ولد ہو جاوے گی۔ اور اگر ایک لونڈی دومردوں میں مشترک ہو اور وہ بچہ جنے اور ان دونوں میں سے ایک اسکا مدعی ہو تو اس بچے کا نسب اس سے ثابت ہوگا اور وہ لونڈی اسکی ام ولد ہو جاوے گی اور اسکو لازم ہوگا کہ آدھی قیمت لونڈی کی اور آدھی اجرت

کتاب
ام ولد بنانے کے
بیان میں

صحبت کی حوالے اپنے شریک کے کرے اس بچے کی قیمت کچھ نہ دے اور اگر وہ دونوں شریک اس بچے کے مدعی ہوں اسکا نسب دونوں سے ثابت ہوگا اور وہ لونڈی دونوں کی ام ولد ہوگی اور ہر ایک پر انہیں سے نصف اجرت صحبت کی لازم ہوگی آپس میں جراح دیویں (یعنی نہ یہ اس سے نہ وہ اس سے اس لیے کہ ہر واحد پر دوسرے کا حق برابر ہے) اور اگر ان شرکوں میں کوئی مر گیا تو وہ بچہ ہر ایک کے ترکے میں سے پوری میراث بیٹے کی پادریگا۔ اور اگر وہ اس کے سامنے مر جاویگا تو اسکے ترکے میں ان دونوں کو ایک باپ کا حصہ ملیگا (اسکو دونوں باہم تقسیم نصفانصف کر لیں) اگر ایک شخص کے پاس غلام مکاتب ہو اور مکاتب کے پاس لونڈی ہو اس شخص نے اس لونڈی کے بچے کا دعویٰ کیا اور مکاتب نے اسکے قول کی تصدیق کی تو نسب لازم ہوگا اور اجرت صحبت کی اور قیمت بچے کی اپنے مکاتب (یعنی لونڈی کے مالک) کی حوالے کرنی پڑے گی اور وہ لونڈی اس شخص کی ام ولد ہوگی اور اگر مکاتب نے اسکو دعوے میں جھٹلایا تو نسب اس سے ثابت نہ ہوگا۔

کتاب الایمان

ایسے قسموں کا بیان ہے۔ قسم اسکو کہتے ہیں کہ خبر کے سچ یا جھوٹ کو ایسی چیز کے ذکر سے مضبوط کرے جس کے نام کی قسم کھائی ہو۔ پھر قسم کی تین قسمیں ہیں اول یہ کسی گدشتہ معاملے پر جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھا دے اسکو غموش کہتے ہیں دوسرے کہ ظن غالب کی راہ سے قسم کھا دے وہ قسم لغو ہے اول صورت میں گناہ کا ہونا ہی دوسری میں نہیں ہونا۔ تیسرے یہ ہے کہ کسی امر آئندہ پر قسم کھا دے یہ قسم منعقد ہو اور صرف اس میں اگر قسم کے خلاف کرے گا تو کفارہ لازم آویگا (یعنی غموش

ستر الایمان

قسم کی تین قسمیں ہیں
اول یہ کہ ظن غالب کی راہ سے
قسم کھا دے وہ قسم لغو ہے
دوسری میں نہیں ہونا
تیسرے یہ ہے کہ کسی امر آئندہ پر
قسم کھا دے یہ قسم منعقد ہو

اور اقسام میں کفارہ واجب نہیں) اور قسم منعقد گو کسی کی زبردستی سے کھانے یا
 پھونک کر کھائے اور اسکا خلاف خواہ کسی کی زبردستی ہو کرے یا بھول کر سب طرح سے
 کفارہ لازم آتا ہو اور قسم خدا تعالیٰ کی اور محسن اور رحیم اور اسکی عزت اور اسکی بزرگی اور اسکی
 کبریائی کی ہوتی ہو اور اسکے الفاظ یہ ہیں قسم کھانا ہون اور حلف کرتا ہوں اور گواہی
 دیتا ہوں گو خدا کی گواہی دیتا ہوں نہ کہے اور الحمد للہ اور ایم اللہ اور عہد خدا کی قسم اور
 پیمان خدا کی قسم اور مجھ پر نذر ہو یا خدا تعالیٰ کی نذر ہو اور گواہی یہ کام کروں تو کافر ہوں
 (یہ سب کلمات قسم کے ہیں) اور خدا کے علم اور غضب اور خصمہ اور رحمت کی قسم اور
 اسکے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور قرآن کی اور کعبہ کی اور خدا کے حق کی قسم کھانے سے
 قسم نہیں ہوتی اور اگر میں یہ کام کروں تو مجھ پر خدا کا غضب اور خصمہ ہو یا میں زانی یا چور یا
 شراب خوار یا سود خوار ہوں ان (کلمات) سے بھی قسم نہیں ہوتی اور قسم کے حروف
 عربی میں ب اور و اور ت ہیں (مثلاً باللہ اور واللہ اور تاللہ) اور کبھی حرف قسم
 پوشیدہ بھی ہوتا ہو (جیسے اللہ کہے اور خدا و اللہ کہنے سے ہو) اور اگر قسم کے خلا
 کام کرے تو اسکا کفارہ ایک بردے کا آزاد کرنا یا دس مسکینوں کو کھانا کھلانا۔ بسطرح
 ان دونوں باتوں کا ذکر ظہار میں گذر چکا ہے یا دین آدمی کو کپڑا پہنانا اس طرح کہ ان کا
 بدن اکثر ڈھک جائے پس اگر یہ دونوں باتیں نہ ہو سکیں تو تین روزے پیہم رکھے اور قسم کے
 خلاف کرنے سے بیشتر کفارہ ندرے۔ اور جو شخص کسی گناہ کے کام کرنے کے بعد قسم کھا دے
 تو اسکو چاہیے کہ اپنی قسم کے خلاف عمل کرے اور قسم کا کفارہ دیوے۔ اور کفارہ قسم کا
 کافر پر لازم نہیں گو قسم کے خلاف حالت مسلمانی میں کرے اور جو کوئی اپنی ملک کو اپنی
 اور چرام کرے وہ حرام نہیں ہوتی پس اگر اسکو استعمال میں لاوے تو کفارہ دے۔ اور اگر

ع
 ۱۷۵
 کتاب الامان
 حسن المسائل

یوں کہے کہ ہر ایک حلال چیز مجھ پر حرام ہے۔ یہ قسم کھانے اور پینے کی چیز میں پرہیزی اور
فتویٰ اسپر ہو کہ اس کلام سے اسکی بی بی معدن نیت طلاق کے بان ہو جاتی ہو۔ اور
جو شخص کوئی نذر مطلق یا مشروط کسی شرط پر کرے اور وہ شرط بائی جاوے تو انہی نذر
باری کرے خواہ نذر مطلق ہو یا مشروط لیکن اگر قسم میں کلمہ ان شاء اللہ ملاوے تو
قسم نہوگی اور اس کے خلاف کرنے سے کچھ لازم نہ آوے گا۔

باب اندر جانے اور نکلنے اور رہنے اور آنے وغیرہ پر قسم کھانے کے بیان میں۔
اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں گھر کے اندر نہ جاؤنگا تو کعبہ میں اور مسجد میں اور اگر جا اور
یہودیوں کے مندر میں اور گھر کی ڈیوڑھی اور راتے کے چھتے اور صفے میں جانے سے
اسکی قسم نہ ٹوٹے گی (صفہ اسکو کہتے ہیں کہ تین دیواروں پر چھت ڈال دی جاوے) اور اگر قسم
کھائی کہ کسی گھر میں نہ جاؤنگا اور پھر گھر میں ڈھنکے بھرنے کے بعد داخل ہوا تب بھی قسم نہ ٹوٹے گی
اور اگر قسم کھائی کہ اس گھر میں نہ جاؤنگا اور اس کے گرجانے کے بعد اس میں جاوے
تو قسم کے خلاف ہو جاوے گا اگرچہ وہ مکان ٹوٹ کر دوسرا بن گیا ہو۔ اور اگر مکان مذکور
ٹوٹنے کے بعد بلع یا مسجد یا حمام یا کوٹھری ہو گیا ہو تو اتنا میں جانے سے قسم نہ ٹوٹے گی
اسی طرح اگر کہے کہ اس کوٹھری میں نہ جاؤنگا اور وہ ویران ہو جائے یا اسکی جگہ دوسرا
مکان بن جاوے تو اس میں جانے سے قسم نہ ٹوٹے گی اور جو شخص کہ گھر کی چھت پر کھڑا ہو
مکان میں داخل ہو اور اگر دروازے کی محراب میں کھڑا ہو وہ مکان کے اندر نہیں۔ اور
پوشاک اور سواری اور رہنے پر ٹھہر رہنا ایسا ہی کہ گویا اب شروع کیا ہی یعنی اگر
یوں قسم کھاوے کہ میں اس کپڑے کو نہ پہنوں گا حالانکہ پہنے ہوئے ہی یا کہے کہ اس گھوڑے
سوار نہ ہوں گا اور اسوقت سوار ہے یا کہے کہ اس گھر میں نہ رہوں گا حالانکہ رہتا ہے

۱۷۷
کتاب الامان
حسن المسائل
۱۷۷

باب
دری ذریعہ
غیر قسم
کھانے کے
بیان میں

۱۷۷
کتاب الامان
حسن المسائل
۱۷۷

اور اسی حالت پر ٹھہر رہے تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر یوں کہے کہ میں اس ٹھہرنے والے
 نہ ہو گا اور اس میں موجود ہو اور ٹھہر رہے تو اس ٹھہرنے سے قسم ٹوٹے گی اور اگر قسم کھاؤ
 کہ میں اس مکان میں یا اس کو ٹھہری یا اس محلے میں نہ ہو گا اور خود تو چلا گیا مگر اس کا
 اسباب اور گھر کے لوگ دیکھ لیں تو قسم ٹوٹ جاوے گی بخلاف شہر کے (یعنی اگر اس بات
 کی قسم کھائی کہ شہر میں نہ ہو گا اور خود نکل گیا اور اسباب اور اہل و عیال شہر میں رہے
 تو قسم نہ ٹوٹے گی) اور اگر قسم کھاؤ کہ میں نہ نکلوں گا پھر اسکی اجازت سے لوگ اسکو اٹھا لائے
 تو قسم ٹوٹ جائیگی اور اگر اسکی اجازت سے اسکو نہیں اٹھایا بلکہ خود لے آئے خواہ وہ
 راضی تھا یا زبردستی سے لے آئے تو قسم نہ ٹوٹے گی جیسے اس صورت میں کہ قسم کھائی کہ نہ
 صرف جانے سے ہی کے لیے نکلوں گا اور پھر جانے سے کے لیے نکلے اور جنازے کے بعد
 اپنے کسی کام کو جائے تو قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر قسم کھائی کہ میں نہ نکلوں گا یا نہ جاؤں گا پھر
 کے کے ارادے سے نکلے اور ارادہ سے پھر آئے تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر یوں کہے
 کہ میں میں داخل نہ ہو گا اور وہی صورت ہو جو مذکور ہوئی تو قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر قسم کھاؤ
 کہ میں فلاں شخص کے پاس ضرور آؤں گا اور نہ آیا یہاں تک کہ مر گیا تو اسکی قسم زندگی
 کے آخر میں ٹوٹے گی۔ اور اگر قسم کھاؤ کہ مجھ سے ہو سیکے گا تو فلاں کے پاس ضرور آؤں گا تو
 اس ہو سکنے سے مراد بدن کی تندستی ہوگی (یعنی بشرط خیریت ضرور آؤں گا اور بشرط قدرت
 مراد نہ ہو گی) جسکے یہ معنی ہیں کہ تمام اسباب اور پہنچے کے موجود ہوں اور سب موانع
 اندر رہے ہوں کہ اس حال میں مخلوق کا موجود ہونا واجب ہو جاتا ہے (اور
 اگر وہ شخص ان الفاظ سے بشرط قدرت ہی ارادہ کرے تو دیانت کی راہ سے مان لیا جائے
 (یعنی یہ نیت اس معاملے میں کہ اس سے اور خدا تعالیٰ سے بڑیگا مقبول ہوگی مگر قاضی کی

۷۷
 اگر قسم کھاؤ کہ میں
 فلاں شخص کے پاس ضرور
 آؤں گا تو اسکی قسم
 زندگی کے آخر میں
 ٹوٹے گی۔

عالت میں مقبول نہوگی اسکے نزدیک بشرط خیریت ہی سمجھا جاوے گا) اور اگر قسم کھائی کہ میری منکوحہ بجز میری اجازت کے نہیں نکلیگی تو ہر نکلنے کی واسطے علیحدہ اجازت شرط ہوگی (اور نہ قسم ٹوٹ جاوے گی) بخلاف اسکے کہ یوں کہے کہ میری عورت نہ نکلے مگر یہ کہ میں اجازت دون یا (نہ نکلے) جب تک میں اجازت ندوں (تو اس صورت میں ہر نکلنے کے لیے علیحدہ اجازت ضرور نہوگی بلکہ اول بار نکلنے کے واسطے اجازت چاہیے) اور اگر عورت نے نکلنے کا ارادہ کیا یا اپنے غلام کو مارنا چاہا تو شوہر نے کہا کہ اگر تو نکلے یا غلام کو مارے تو توطاقتیہ تو یہ طلاق اسی نکلنے اور مارنے پر شرط ہوگی (یعنی اگر عورت اس وقت نکلے یا مارے سے باز رہے اور پھر نکلے یا مارے تو طلاق نہ پڑیگی جیسے اس صورت میں کہ ایک شخص سے کہا کہ بیٹھ جا میرے پاس کھانا کھا لے اسے جواب دیا کہ اگر میں کھانا کھاؤں تو میرا غلام آزاد ہوگی تو یہ آزاد سی سیوفت کے کھانے پر شرط ہوگی) اور قسم کے ٹوٹنے میں غلام کی سواری خود اس شخص کی ہوگی بشرطیکہ وہ غلام کی سواری کی بھی نیت نہیں کرے اور ایک کہ غلام کے دوسرے کسی کا نہ ہو (اور اگر قرض ہوگا تو غلام کی سواری خود اسکی نہوگی گو وہ نیت بھی کرے اس مسئلے کی صورت یہ ہو کہ مالک کہے کہ میں اگر اپنی سواری پر سوار ہوں تو مثلاً میرا غلام آزاد ہے اور نیت کرے کہ سواری خواہ میری ہو یا میرے غلام کی مگر اس غلام پر کسی کا قرض نہ ہو تو اس صورت میں اگر وہ اپنے غلام کی سواری پر سوار ہوگا تو اسکا غلام آزاد ہو جائے گا۔

باب کھانے پینے پہنے کلام کرنے پر قسم کے بیان میں۔ اگر قسم کھاوے کہ اس خشت میں سے نہ کھاؤں گا تو اسکا میوہ کھانے سے قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اور اگر یوں کہا کہ ان کپے چھو یا رول یا ٹیکو نہ کھاؤں گا یا اس دودھ کو نہ پیوں گا تو جس صورت میں کپے کو سین کیا تھا اس میں پکونے کھانے سے اور پکونکی صورت میں خشک کھانے سے اور دودھ

باب
حسن النساء
کتاب الامان

کی صورت میں اسکے وہی کے کھانے سے قسم نہ ٹوٹے گی۔ لیکن اگر کہا کہ اس لٹکے سے
 یا اس جوان سے نہ بولونگا یا اس بھٹیڑ کے بچے کو نہ کھاؤنگا تو اگر اس لٹکے سے جوانی میں
 بولیکا یا جوان سے اسکے بڑھا ہونے پر کلام کریکا یا بچے کو بڑا ہونے پر کھاویگا تو قسم
 ٹوٹ جاوے گی۔ اور اگر کہے کہ میں کچے چھوٹا رہے نہ کھاؤنگا اور پختہ کھاوے تو قسم نہ ٹوٹے گی اور
 اگر کہے کہ پختہ چھوٹا رہے یا کچے نہ کھاؤنگا یا لون کہے کہ نہ پکے کھاؤنگا نہ خام تو نہ ٹوٹے یعنی
 گد رنے کھانے سے قسم ٹوٹ جاوے گی (اور مذنب کچے چھوٹا رہے کو کہتے ہیں جو ایک طرف سے
 پکنا شروع ہو گیا ہو یا پکا ہو اور تھوڑا سا کچا رہا ہو) اور اگر کہے کہ میں تر چھوٹا رہے نہ خریدونگا پھر
 خوشہ بچے چھوٹا رہے نہ مول لے حسین کچھ تر بھی ہوں تو قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر کہے کہ گوشت
 نہ کھاؤنگا تو مچھلی کھانے سے قسم نہ ٹوٹے گی اور سور اور انسان کا گوشت اور کلیجہ اور جگر
 گوشت ہے (یعنی اگر قسم کھاوے کہ گوشت نہ کھاؤنگا تو ان چیزوں کے کھانے سے قسم ٹوٹ
 جاوے گی) اور اگر کہے کہ چربی نہ کھاؤنگا اور پیٹھ کی چربی کھاوے یا کہے کہ گوشت کو
 یا چربی کو نہ کھاؤنگا اور پھر ذنب کی چھتی کھاوے یا کہے کہ ان کیہو و نکو نہ کھاؤنگا اور انکی
 روٹی کھاوے تو ان صورتوں میں قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اور اگر کہے کہ اس آٹے کو نہ کھاؤنگا
 تو اسکی روٹی کھانے سے قسم ٹوٹے گی خشک کھانے سے نہ ٹوٹے گی اور روٹی کی اگر قسم
 کھاوے تو اس سے) وہ مراد ہوگی جو اسکے شہر والوں کو عادت ہو۔ اور بھڑ اور پکے کی قسم
 سے گوشت مراد ہوتا ہے اور سری کھانے کی قسم میں وہ مراد ہوگی جو اس شہر میں کہتی ہو (یعنی
 جو سری شہر میں کہتی ہو خواہ گائے کی ہو یا بکری کی قسم میں وہی متبر ہوگی) اور پیسے
 سے غرض سیب اور خربزہ اور زرد آلو اور انگور اور انار اور خربازے تراد کھیر اگر کسی مراد میں
 اور سالن کی قسم سے وہ مراد ہوگا جس میں روٹی ترکیباوے جیسے سر کے اور نمک اور تیل

کاتیل اس میں گوشت اور انڈا اور پیسہ داخل نہیں۔ اور صبح کے کھانے سے مراد فجر کی
 کے نظر کے وقت تک ہے اور شام کے کھانے سے غرض ظہر کے وقت سے آدمی رات
 تک ہے اور سحر سے مراد آدھی رات سے صبح تک ہے۔ اگر کہے کہ میں اگر کھاؤں یا پیوں یا
 پہنوں تو ایسا ہوا میت کرے کسی معین کھانے پینے پہننے کی چیز کی تو اسکی نیت نہ حکم
 فاسی میں مانی جاوے گی نہ دیانت کی رو سے مانا کریں کہ میں اگر کھانی کی چیز کھاؤں
 یا پینے کی چیز پیوؤں یا کپڑا پہنوں تو ایسا ہو تو اس صورت میں اگر معین چیز کی نیت کریگا
 تو دیانت کی راہ سے مان لیا جاوے گا (مگر قاضی کے یہاں معتبر نہ ہوگا) اگر قسم کھاوے کہ میں
 لنگا سے پانی نہ پیوگا تو مراد منہ سے پانی پینے سے ہوگی (بدون کسی برتن کے) بخلاف
 اسکے کہ کہے کہ لنگا کا پانی نہ پیوگا (اس صورت میں اگر برتن میں لے کر بھی پیوگا تو قسم
 ٹوٹ جاوے گی اگر یوں کہے کہ اگر میں آج اس کوزے کا پانی نہ پیوں تو ایسا ہو حالانکہ
 اس کوزے میں پانی نہ ہوا ہو اور اسکو گرا دیا جاوے یا وہ شخص ان الفاظ کو مطلق
 کہے قید آجکی نہ لگاوے اور کوزے میں پانی نہ ہو تو ان سب صورتوں میں قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر
 پانی ہو اور گرا دیا جاوے تو قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اگر قسم کھاوے کہ میں آسمان پر چڑھوں گا یا ان تہم
 کو سونا بناؤں گا تو اسی وقت قسم ٹوٹ جاوے گی اور کفارہ دینا پڑے گا (اسیلم کہہ کر اور مکہ نہیں)
 اگر قسم کھاوے کہ فلاں سے نہ بولوں گا پھر اسکو سوتے میں بچا کر کہ وہ جاگ اٹھا تو قسم
 ٹوٹ جاوے گی اور اگر یہ کہا تھا کہ اس سے بدون اسکی اجازت کے کلام نہ کروں گا اور اس
 شخص نے اجازت تو دی مگر اسکو اجازت کا حال معلوم نہ ہوا اور کلام کیا تب بھی قسم
 ٹوٹ جاوے گی اور اگر لیں کہے کہ میں ایک مہینے تک نہ بولوں گا تو شروع اس مہینے کا
 ہر وقت سے معتبر ہوگا جب کہ اسے قسم کھائی ہے اور اگر یہ کہے کہ میں کلم نہ کروں گا اور قرآن یا

۴
 اگر کسی نے قسم کھا کر
 کچھ نہ بولا تو اس کی
 قسم ٹوٹ جاتی ہے
 اگر کسی نے قسم کھا کر
 کچھ نہ بولا تو اس کی
 قسم ٹوٹ جاتی ہے
 اگر کسی نے قسم کھا کر
 کچھ نہ بولا تو اس کی
 قسم ٹوٹ جاتی ہے

تسبیح پڑھتے تو قسم نہ ٹوٹے گی (اسلیے کہ عرف میں اسکو حکم نہیں کہتے بلکہ تلاوت اور تسبیح پڑھنا
 ہوتے ہیں) اگر لوں کہے کہ جس دن فلاں شخص سے بولوں تو ایسا ہو تو اس سے
 دن اور رات دونوں سمجھے جاویں گے اور اگر اس نے قسم کے وقت اس کلام سے دن
 ہی کی نیت کی نہ رات کی تو مان لیا جاوے گا لیکن اگر یہ کہے کہ جس رات فلاں سے بولوں تو ایسا
 تو اس کلام سے خاص رات ہی مراد ہوگی (دن اس میں تصور نہ ہوگا) اور اگر کہے کہ اس سے نہ بولوں گا
 مگر اس صورت میں کہ زید مجھ سے یا کہے کہ مگر اس صورت میں کہ وہ اجازت دے یا جب تک
 کہ وہ اجازت دے پھر اُسے زید کے آنے سے پہلے اور اسکی اجازت سے پیشتر کلام کیا تو قسم
 ٹوٹ جاوے گی اور اگر ان دونوں باتوں کے بعد بولے گا تو قسم نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر زید مر جاوے تو حکم
 قسم کا جاتا رہے گا۔ اور اگر قسم کھا دے کہ فلاں کا کھانا نہ کھاؤں گا یا اسکے گھر میں نہ جاؤں گا یا اسکا
 کپڑا نہ پہنوں گا یا اسکی سواری پہنوں گا یا اسکے غلام سے نہ بولوں گا ان صورتوں میں اگر ان
 چیزوں کی طرف اشارہ کر کے کہے (کہ اسکے اس کھانے کو یا اس گھر میں یا اس کپڑے کو وغیرہ) اور
 پھر ان چیزوں پر سے مالک کی ملک جاتی ہے اور قسم والا وہ کام کرے تو اسکی قسم نہ ٹوٹے گی
 جیسے کہ تو ملک میں (یعنی مالک اگر دوسرا کھانا یا گھر مول لے تو اس کھانا کھانے اور گھر کے
 اندر جانے سے قسم نہ ٹوٹے گی) اور اگر ان چیزوں کی طرف اشارہ کرے تو مالک کی ملک کے جاتے
 رہنے کے بعد ان کاموں کے کرنے سے قسم نہ ٹوٹے گی مگر اسکی نئی خریدی ہوئی چیزوں سے
 قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر کہے کہ فلاں کے دوست یا اسکی بی بی سے نہ بولوں گا اور اشارہ کر دیا تو
 ان دونوں سے جب اسکی دوستی اور زوجیت جاتی رہے گی تو وقت بھی اگر کلام کریگا تو قسم ٹوٹ
 جاوے گی اور اگر اشارہ نہ کرے گا تو قسم نہ ٹوٹے گی مان اگر اس کے نئے دوست اور نئی منکوحہ
 سے بولے گا تو ٹوٹے گی۔ اور اگر یہ کہا کہ اس چادر کے مالک سے نہ بولوں گا اور

مالک سے دو چادر بیچ ڈالی تب اسے اس سے کلام کیا تو قسم ٹوٹ جاو گئی اگر قسم میں لفظ اربعین اور الزمان یا ان دونوں کو نکرہ بولے (یعنی حین اور زمان کہہ دیا) تو یہ وقت چھ مہینے کا ہوگا (مثلاً اگر کہے کہ یہ کام ایک حین تک نہ کرونگا تو بھروسہ مراد ہوئے) اور اگر الدہر اور الابد کہا تو تمام عمر ہوگی اور اگر دہر کو نکرہ کہا تو مجمل ہے (یعنی اسکی مقدار یقینی معلوم نہیں) اور اگر الایام یا ایام کثیرہ کہا یا مہینوں اور برسوں کہا تو دس مراد ہوئے اور اگر انکو نکرہ بولے گا تو تین مراد ہوئے۔

باب طلاق دینے اور آزاد کرانے باب میں قسم کے بیان میں۔ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ اگر تو بچہ جنے تو تو طاق ہے یا لونڈی کو کہے کہ تو آزاد ہے اور لے بچہ مردہ پیدا ہو تو اس شخص کی قسم ٹوٹ جاو گئی (یعنی طلاق پڑ جاو گئی اور لونڈی آزاد ہو جاو گی) لیکن اگر اسے کہا تھا کہ تو بچہ جنے تو وہ بچہ آزاد ہے اور اسے بچہ مردہ پیدا ہو تو اس بچے کے آزاد نہ کرنا حکم نہ کرینگے (اور اسکی قسم باقی رہیگی) اور اگر یوں کہا کہ جس غلام کا میں اول مالک ہوں تو وہ آزاد ہے پس اگر ایک غلام کا مالک ہوگا تو وہ اس قسم کی رو سے آزاد ہو جاوے گا اور اگر پہلے دو غلاموں کا مالک ایک ساتھ ہو پھر تیسرے کا مالک ہو تو ان تینوں میں سے کوئی بھی آزاد نہ ہوگا۔ اور اگر یوں کہے کہ جس تنہا غلام کا میں اول مالک ہوں وہ آزاد ہو تو البتہ اس صورت میں تنہا کی قید سے تیسرا غلام آزاد ہو جاوے گا اور اگر یوں کہا کہ پچھلا بندہ جسکا میں مالک ہوں وہ آزاد ہو پھر وہ مالک ہو ایک غلام کا پھر دوسرے غلام کا اور اس کے بعد مر گیا تو دوسرا غلام اس شخص کی ابدی ملکیت سے آزاد ہوگا۔ اگر یہ کہے کہ جو غلام مجھ کو خوشخبری فلان محلے کی سناوے گا وہ آزاد ہے پھر تین غلاموں نے علیحدہ علیحدہ وہی خوشخبری اسکو سنائی تو جس نے اول سنائی

طلاق دینے
اور آزاد کرنے
کی قسم

ہوگی وہ آزاد ہوگا اور اگر تینوں نے ایک ساتھ سنائی تو سب آزاد ہو جاویں گے۔ اور
 ادا کفارہ کے لیے اپنے باپ کا خریدنا درست ہے (اور یہی حکم ہی ہر ذی رحم غم کے
 خریدنے میں کہ اگر نیت کفارے کی کرے اور وہ بچہ خریدنے کے آزاد ہو جائے تو
 کفارہ ادا ہو جاویگا) لیکن اگر کسی غلام کی آزادی کو اپنے خرید پر مشروط کر دیا ہو اور
 اسکے خریدنے میں نیت کفارہ کی کرے تو وہ مشروط کی جہت سے آزاد ہوگا (نکفائے
 کی عوض میں) اور یہی حال ہے ام ولد کے خریدنے کا (کہ وہ بھی کفارہ کی
 عوض نہ ہوگی اور اسکی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی منکوحہ سے جو لونڈی ہو اور اس
 اولاد رکھتی ہو کہے کہ اگر میں تجھے خریدوں تو تو آزاد ہے اور خریدنے کے وقت نیت
 کفارے کی کرے) اگر کہے کہ اگر میں حرم بناؤں تو وہ آزاد ہے تو یہ قول اس وقت
 درست ہے کہ جس لونڈی کو کہا ہو وہ اسوقت اسکی ملک میں ہو (اور اگر مشروط کرے وقت
 اسکی ملک میں نہ ہو تو آزاد ہوگی) اگر یوں کہے کہ جتنے میرے ملوک ہیں سب آزاد ہیں تو
 اس لفظ سے اسکے غلام اور ام ولد اور ہر سب آزاد ہو جائینگے مگر کتاب آزاد ہونگے (کہ وہ
 میرے ملوک نہیں ہوتے) اگر کہے کہ یہ منکوحہ طالق ہے یا یہ اور یہ تو تیسری کو طلاق پڑاویگی
 اور پہلی دو میں ہنوسہ کو اختیار دیا جاویگا (کہ جبکو چاہے طلاق کے لیے معین کرے
 اور یہی حکم ہی بندوں کے آزاد کرنے کا اور لوگوں کے لیے مال کے اقرار کرنے کا ہے۔)
 باب خرید و فروخت اور نکاح اور روزہ نماز وغیرہ میں قسم کھانے کے بیان میں
 جو کام کہ انکو اپنے آپ کرنے سے قسم ٹوٹی ہے اور دوسرے کو انکے کرنیکی اجازت
 دینے سے قسم نہیں ٹوٹی وہ ہیں بیچنا مول لینا ٹھیکہ دینا مزدوری پر کام لینا کسی
 مال کے عوض صلح کرنا تقسیم کرنا۔ مقدمات کی جوابدہی کرنا۔ لڑکے کو مارنا (ان

یعنی شادی
 عداوت کرنا
 خرید و فروخت
 بیچنا مول لینا
 ٹھیکہ دینا
 مزدوری پر کام لینا
 کسی مال کے عوض
 صلح کرنا
 تقسیم کرنا
 مقدمات کی جوابدہی
 کرنا
 لڑکے کو مارنا

۱۸

یعنی شادی
 عداوت کرنا
 خرید و فروخت
 بیچنا مول لینا
 ٹھیکہ دینا
 مزدوری پر کام لینا
 کسی مال کے عوض
 صلح کرنا
 تقسیم کرنا
 مقدمات کی جوابدہی
 کرنا
 لڑکے کو مارنا

باب
 خرید و فروخت
 بیچنا مول لینا
 ٹھیکہ دینا
 مزدوری پر کام لینا
 کسی مال کے عوض
 صلح کرنا
 تقسیم کرنا
 مقدمات کی جوابدہی
 کرنا
 لڑکے کو مارنا

کامران میں اگر قسم کھائے کہ میں نکر و نگا تو اپنے آپ نکرے اور اگر دوسرا شخص اسکی اجازت سے یہ امور کرے تو اسکی قسم نہ ٹوٹے گی) اور جو کام ایسے ہیں کہ ان کو خواہ آپ کرے یا دوسرے کو انکے کرنے کی اجازت دے دو دنوں صورتوں میں قسم ٹوٹ جاتی ہے وہ یہ ہیں نکاح اور طلاق اور عورت سے طلع کرنا اور آزاد کرنا اور کاتب بنانا اور قتل عمد سے صلح کرنی اور ہبہ کرنا اور صدقہ دینا قرض دینا اور قرض لینا اور غلام کو مارنا اور جانور کو فروغ کرنا اور گھر بنانا اور سیما اور امانت سونپنی یا رکھنی اور مانگی چیز دینی یا لینی اور قرض ادا کرنا یا اپنا وصول کرنا اور کپڑا پہنانا اور کسی چیز کو اٹھا کر سواری پر لانا (کہ ان امور کو اگر خود کرے گا یا دوسرے سے کرے نیکو کہے گا تو دو دنوں صورتوں میں قسم ٹوٹ جاوے گی) اور داخل ہونا لام تخصیص کا (جسکے منے واسطے کے ہیں) بیع اور شرا اور اجارہ اور زرگرمی اور وخت اور مکان بنانے پر اس بات پر دلالت کرنا ہے کہ وہ فعل اُس شخص کی اجازت سے ہوا ہے جسکے ساتھ اسکو مشروط کیا ہے گو وہ شخص مالک اُس چیز کا ہو یا نہ ہو (مثلاً یہ کہے کہ ان بیعت لک ٹوبا لینے اگر تیرے واسطے بیچون یا خرید کر دن کپڑا وغیرہ تو اسکے یہ منے ہیں کہ تیری اجازت سے بیچون) اور اگر لام کسی چیز کی ذات پر داخل ہو مثلاً دن کہے کہ ان بیعت لک ٹوبا لک یعنی اگر میں بیچون کپڑا جو تیرا ہے یہاں لام ٹوبہ پر داخل ہے نہ بیع پر تو اس صورت میں اس بات پر دلالت کریگا کہ وہ چیز اُس شخص کی ملک ہے خواہ اسنے اجازت پہنچنے خریدنے وغیرہ کی دی ہو یا نہیں (جیسے مثال دوم سے معلوم ہوتا ہے) اور اگر وہ شخص نیت اسکے سوا کرے (یعنی لفظوں میں تو لام کو فعل پر لے لے اور معنی وہ لے جو لام کو چیز پر داخل کرنے سے ہوتے ہیں

یہ اسکا انکار ہے) تو اسکی بات مافی جاو گی ایسی صورت میں کہ (اسکی بہت کے مطابق
 معنی لینے سے اسکا انصاف ہوتا ہو) اور اگر اسکی مراد کے موافق معنی لینے سے اسکا
 فائدہ ہوتا ہوگا تو نہ لے جاوینگے۔ واضح ہو کہ لام کے آنے سے غرض اسکا متعلق
 ہونا ہی اسطرح کہ جار مجرور متعلق فعل کے ہوں یا چیز کی صفت پڑیں یہ غرض نہیں
 کہ لام مقدم لایا جائے اس لیے کہ مقدم تو دونوں مثالوں میں ضمیر خطاب پر ہی اگر
 یہ کہا کہ میں اگر اس بندے کو خرید کر دن یا بچوں تو آزاد ہے پھر اسکو جا کر خرید آیا
 بیچا تو قسم ٹوٹ جاو گی (یعنی غلام مذکور آزاد ہو جاو گیا) اور یہی حال ہو اگر بیع فاسد
 کی یاد دوسرے کی اجازت پر موقوف رکھی لیکن اگر بیع باطل کی تو اس میں قسم
 نہ ٹوٹے گی اگر یہ کہا کہ میں اسکو نہ بچوں تو ایسا ہو پھر اسکو آزاد یا بند کر دیا تو قسم
 ٹوٹ جاو گی (اسی لئے کہ بیچنا متحقق ہو گیا) عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو نے
 مجھے نکاح کر لیا اُسے جواب دیا کہ میری جو منکوحہ ہو اسکو طلاق ہے تو اس عورت پر
 بھی طلاق پڑ جاو گی (اور دوسری اگر ہو گئی وہ بھی طالق ہو گئی) اگر کہے کہ مجھے
 پیادہ چاہا خانہ خدا کو یا کعبے کی طرف واجب ہے حج یا عمرہ پیادہ پا کرے اگر ان میں
 سوار ہوگا تو دم دینا پڑے گا (یعنی بکری ذبح کرنی پڑے گی) بخلاف اس صورت کے
 کہ کہے کہ مجھے نکلتا یا خانہ خدا کو جانا یا پیادہ روانہ ہونا حرم خواہ صفا یا مردہ کو واجب ہے
 (کہ ان صورتوں میں حج پیادہ کرنا لازم نہیں ہوتا بلکہ پیادہ گھر سے نکلتا
 لازم ہوتا ہے) اگر کہے کہ میرا غلام آزاد ہے اگر میں اس برس حج مکہ نہ پھروں
 مدعی حج کا ہو اور دو گواہ گواہی دیں کہ نحر کے دن وہ کوٹنے میں تھا تو قسم
 نہ ٹوٹے گی اور غلام آزاد ہوگا (اسی لئے کہ ہو سکتا ہے کہ حج کر کے نحر کے روز کوئی

میں چلا آیا ہو) اور اگر کہے کہ میں روزہ نہ رکھوں گا تو روزے کی نیت سے ایک ساعت کا روزہ رکھنے سے بھی قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر کہے کہ میں ایک روزہ یا ایک دن کا روزہ نہ رکھوں گا تو تمام دن کے روزہ رکھنے سے قسم ٹوٹے گی اور اگر کہے کہ میں نماز نہ پڑھوں گا تو ایک رکعت کے پڑھنے سے قسم ٹوٹے گی اور اگر پوری نماز نہ پڑھیں تو دو گنا پڑھنے سے قسم ٹوٹے گی (ایک رکعت پڑھنے سے نہ ٹوٹے گی) اگر عورت سے کہے کہ اگر میں تیرا کاہن ہوا ہوں تو وہ ہڈی ہر پھر وہ شخص روٹی کا مالک ہو اور عورت نے اسکو کاہن اور کھڑا بنا گیا اور مرد نے پہنا تو وہ ہڈی ہو جاوے گی (اسکو کہے کہ بھیجنا پڑیگا) اور سونے کی انگوٹھی اور موتیوں کا ہار پہننا زیور کا پہننا ہر مگر چاندی کی انگوٹھی زیور میں نہو گی (یعنی اگر قسم کھائی کہ میں دیور نہ پہنوں گا تو سونے کی انگوٹھی اور موتیوں کی رسی پہننے سے قسم ٹوٹ جاوے گی لیکن چاندی کی انگوٹھی پہننے سے قسم نہ ٹوٹے گی) اگر بون کہے کہ میں تین پر نہ بیٹھوں گا پھر فرش پر یا چٹائی پر بیٹھے یا کہے کہ اس فرش پر نہ سوؤں گا پھر اس پر ایک دوسرے فرش بچھایا گیا اور اس پر سو رہا یا کہے کہ اس چوکی پر نہ بیٹھوں گا اور اس پر دوسری چوکی بچھائی گئی اور دوسری پر بیٹھا تو ان صورتوں میں قسم نہ ٹوٹے گی لیکن اگر فرش پر پلنگ پوش بچھا کر سو دیگا یا چوکی پر فرش یا چٹائی ڈال کر بیٹھے گا تو قسم ٹوٹ جاوے گی ۔

باب زد و کوب اور جان سے مار ڈالنے وغیرہ پر قسم کھانے کے بیان ہیں۔ اگر کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ اگر میں تجھ کو ماروں یا کپڑا پہناؤں یا تجھ سے بات کروں یا تیرے پاس آؤں تو ایسا ہو تو یہ افعال دوسرے کی زندگی کے حال سے متعلق ہوتے ہیں (اگر بعد موت کے یہ کام کریگا تو قسم نہ ٹوٹے گی) بخلاف اس صورت کے کہ اگر میں تجھ کو نہلاؤں یا اٹھاؤں یا اٹھ کر لگاؤں (تو ایسا ہو کہ یہ امور اگر دوسرے کے مرنے کے بعد

باجب ہے
نہ نہ ہو
قسم کھانے سے
بیان میں

بھی کریگا تو قسم ٹوٹ جاوے گی، اگر قسم کھاوے کہ میں اپنی بی بی کو نہ ماروں گا پھر اسکے بال
 کھینچے یا گلاب داونے یا کاٹ کھاوے تو قسم ٹوٹ جاوے گی (ایسے کہ یہ باتیں مار میں داخل ہیں)
 اور اگر کہا کہ میں اگر فلان شخص کو جان سے نہ ماروں تو ایسا ہوا اور وہ شخص اس قسم سے
 پہلے مرچکا ہے تو اگر اسکو اسکی موت کا علم ہوگا تب تو قسم ٹوٹے گی اور اگر اُسکے مرنے کو نہیں
 جانتا تو نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر قسم میں زمانہ قریب یا بعید کہیگا تو مہینے سے کم مدت قریب
 ہے اور ایک مہینہ اور اُس سے زیادہ مدت دراز ہے۔ اگر قسم کھاے کہ فلان کا قرض
 آج ادا کر دینگا پھر ایسے دم ادا کیے جو کھوٹے ہوں یا چلتے ہوں یا کسی اور کے
 ثابت ہوں تو قسم پور سی ہو جاوے گی اور اگر رائگ کے ہونگے یا تین پرت کے قسم
 ٹوٹ جاوے گی۔ اور قرض کے عوض میں کوئی چیز بیچ ڈالنی ادا سے قرض کے حکم میں
 ہے لیکن اگر قرض خواہ قرض دار کو قرض ہبہ کرے تو ادا کے حکم میں نہ ہوگا (یعنی
 ادا پر قسم کھانے کی صورت میں اگر دیوں کوئی چیز عوض قرض کے قرض خواہ کے
 ماتمہ بیچا دے گا تو قسم چھوٹی نہ پڑے گی اور اگر قرض خواہ قرض معاف کر دے تو ادا ثابت
 نہ ہوگا اور قسم ٹوٹ جاوے گی) اگر قسم کھائی کہ میں اپنے قرض کے وصول کرنے میں ایک دم کو
 بدوں دوسرے کے نہ لوں گا (یعنی قرض میں سے کچھ نہ چھوڑوں گا سب لوں گا اور جداجدا وصول
 نہ کروں گا انھما لوں گا) پھر کچھ قرض قبضے میں لایا تو قسم نہ ٹوٹے گی جب تک کہ تمام قرض کو جداجدا
 وصول نہ کرے اور ضروری جدائی سے قسم نہ جاوے گی (کہ قرض کے ادا میں اسقدر علیحدگی
 ضرور ہو کر تھی ہے مثلاً روپیوں کا گنا اور تولنا اور پرکھنا کہ ان امور سے قسم نہیں جانیکی
 اگر کہے کہ میرے پاس سو خواہ اُس سے سوا ہوں تو ایسا ہو تو اس صورت میں سو کے پاس سے
 کمتر کے مالک ہونے سے قسم نہ ٹوٹے گی (بلکہ سو سے زیادہ کے مالک ہونے سے قسم ٹوٹے گی) اگر

کہے کہ میں ایسا کرونگا تو اس کام کو ہمیشہ کو چھوڑ دے (یعنی ایک بار بھی کرنے سے
 قسم جاتی رہیگی) اور اگر قسم اس بات پر کرے کہ فلاں کام ضرور کرونگا تو شکوہ کیا کرے
 قسم پوری ہو جاوے گی۔ اور اگر کسی شخص سے حاکم وقت قسم لے کہ یہ کو مفسد لوگوں اور
 ہر طرح کے لوگوں کی اطلاع کرتے رہو تو یہ قسم اس حاکم کی حکومت تک مقید رہیگی
 (یعنی بعد اس کے مضرول ہو جائیگی اطلاع دینی لازم نہوگی) قسم پوری ہوتی ہے
 ہمہ کرنے سے بدون موہوب کہ کے قبول کرنے کے بخلاف بیع کے بدون
 قبول مشتری کے (یعنی اگر قسم کھائی کہ اس چیز کو فلاں کو ہمہہ کروں گا اور پھر
 اسے اس شخص کو ہمہہ کر دی مگر اس نے قبول نہ کی تو داسبب کی قسم سچی ہو گئی۔ اور اگر
 بیع کی قسم کھانے کے بعد فروخت کی اور مشتری نے قبول نہ کی تو قسم سچی نہوگی اور
 اگر قسم کھائے کہ یہ جان نہ سوگوں گا تو گل گلاب اور چھیلی کے سونگھنے سے
 قسم نہ ٹوٹے گی (اسی لئے کہ یہ جان اس سبزہ خوشبو کا نام ہے جس میں تہ نہو کہ گھڑا رہے پس
 اسکو گلاب کے پھول اور چھیلی کے پھول پر نہ بول سکیں گے) اور ہفتہ اور گلاب اگر قسم میں مذکور
 ہو تو اس سے پھول کی پتی مراد ہوگی (نہ اس کے پیر کی شاخیں اور پتیان) اگر قسم
 کھائے کہ میں نکاح نہ کرونگا اور اسکا نکاح کسی اجنبی شخص نے کر دیا اور اس نے
 زبان سے اس شخص کے نکاح کو جائز رکھا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر (زبان کسی کچھ نہ کہا
 بلکہ ایسا) فعل کیا (جس سے نکاح کی اجازت پائی جاوے مثلاً اس عورت کا نہر ہجریا)
 تو اس صورت میں قسم نہ ٹوٹے گی اور گھر کا اعتبار ملک اور کرائے سے ہی (یعنی اگر قسم
 کھائے کہ اپنے گھر میں نہ گھسوں گا پھر اپنے غلام کے گھر میں گیا یا اپنی کرایہ کے مکان میں
 گیا تو قسم ٹوٹ جاوے گی) اور اگر قسم کھادی کہ میرے پاس مال نہیں حالانکہ اسکا قرض

بسی مفلس کے ذمے ہو یا نادہند تو انکر کے ذمے تو اسکی قسم نہ ٹوٹے گی :

کتاب الحدود

اس میں حدوں یعنی سزاؤں کا بیان ہے۔ حد وہ سزا ہے جو خدا تعالیٰ کے حقوق کے لیے واجب ہوتی ہے اور پس جو سزا اس طرح کی ہو کہ اس میں بندے کا حق ہو تو اسکو حد نہیں کہتے جیسے قصاص ہے) اور زنا اس صحبت کو کہتے ہیں جو ایسی شر و گناہ میں ہو کہ وہ ملک اور شہر ملک سے خالی ہو اور زنا ثابت ہو تا ہی چار آدمیوں کی گواہی سے لفظ زنا کے ساتھ اور اگر لفظ وطی اور جماع سے گواہی دینگے تو ثابت نہوگا پس ان گواہوں سے حاکم شرع یوں پوچھے کہ زنا کیا چیز ہے اور کس طرح ہوا اور کہاں ہوا اور کب ہوا اور کس عورت سے زنا کیا پس اگر وہ گواہ سب باتیں بیان کر دیں اور یوں کہیں کہ ہم نے اس مرد کو اس عورت سے زنا کرتے ایسے دیکھا جیسے سرمہ دانی میں سلامتی اور ان گواہوں کی عدالت بھی ظاہر ہو اور خفیہ تحقیق کر لی جاوے تو قاضی ہوتے حکم زنا کے ہونے کا کرے اور زنا اس طرح بھی ثابت ہوتا ہے کہ جسے زنا کیا ہو وہ چار مرتبہ اپنی چار مجلسوں میں اقرار زنا کرے اور جب وہ اقرار کرے تو قاضی اسکے اقرار کو مانے اور اس سے (زنا کی حقیقت اور وقت اور جگہ اور کیفیت وغیرہ) امور مذکورہ بالا پوچھے پس اگر وہ سب بیان کر دے تو اسکو سزا دے اور اگر سزا سے پیشتر اپنے اقرار سے منکر ہو یا عین سزا کے بیچ میں منکر ہو تو اسکو سزا کرے اور مستحب ہے کہ قاضی اسکو انکار کی وجہ ان لفظوں سے تعلیم کرے کہ شاید تو نے بوسہ لیا ہو گا یا ماتھ لگا یا ہو گا یا شبہ سے صحبت کی ہوگی۔ پھر اگر زانی محسن ہو تو اسکو ایک میدان میں سنگسار کرے یہاں تک کہ مر جاوے اور سنگسار کرنا گواہ شرع کرین پھر حاکم پھر دوسرے لوگ اور اگر گواہ

سنگسار کرنے سے انکار کریں تو حد جاتی رہتی ہے اور اگر زانی خود مقرر ہو تو سنگسار
 اول خاکم بچھراوے پھر او لوگ۔ اور اگر زانی محسن نہ ہو تو اسکی حد یہ ہے کہ آزاد ہو تو
 سو کوڑے اور غلوک ہو تو ۵۰۔ اور کوڑا ایسا ہو کہ اسکی چوٹی میں گرہ نہ ہو۔ اور چوٹ
 متوسط مارین نہ بہت زور سے نہ بہت آہستہ اور مرد کے کپڑے آتارین اور سر اور
 چہرہ اور شرمگاہ کو بچا کر تمام بدن پر الگ الگ لگا دیں اور حد مار نیچے وقت مرد کو کھڑا کریں
 اور غیر محدود حد مارین (غیر محدود سے یا یہ راہی کہ زمین پر لٹا کر اور گھسیٹ کر نہ مارین یا یہ
 کوڑے کو مار کر نہ گھسیٹیں کہ خیم کوڑے یا یہ کہ کوڑا مارتے وقت ہاتھ کو سر پر نہ لکھنچیں تاکہ
 چوٹ سخت نہ لگے) اور عورت کے کپڑے سوا پستین اور روئی دار کے نہ آتارے
 جاوین اور اسکو حد بٹھا کر مارین اور اسکے سنگسار کرنے کو ایک گڑھا کھود لیں نہ مرد
 کے لیے۔ اور مالک اپنے غلام کو بدو ن اذن بادشاہ کے حد نہ ماری اور محسن
 ہونا جو سنگسار کرنے میں معتبر ہی وہ یہ ہی کہ آزاد اور حائل اور بالغ اور مسلمان ہو اور
 پہلے اس نرے نکاح صحیح سے کسی عورت کے ساتھ صحبت کیے ہوئے ہو جس حال میں
 کہ مرد عورت دونوں صفت محسن ہو نیکی رکھتے ہوں (یعنی شوہر عورت آزاد اور حائل
 اور بالغ اور مسلمان ہوں اور نکاح صحیح سے آپس میں صحبت کریں) اور کوڑے
 مارنا اور سنگسار کرنا اکٹھے نہ کیے جاوین (یعنی دونوں سزا نہ دینی چاہئیں) اسطرح کوڑی
 مارنے اور جلانے کرنا نہ چاہیے ان اگر حاکم کسی مصلحت کی واسطے چند روز کو جلاوطن کرے تو درست ہے
 اور بیماریاں اگر سزا سنگساری کی ثابت ہو تو سنگسار کیا جاوے الا کوڑے نہ لگانے جاوین
 جب تک کہ اچھا نہ ہوے (اسلئے کہ سنگسار کرنے میں تو مقصود مار ڈالنا ہے۔ اس میں بیماریاں اور
 قدرت برابر ہیں اور کوڑا مارنے میں غرض جھڑک دینا ہے نہ مار ڈالنا پس شاید بیماریاں

حالت مرض میں کٹڑوں سے حرجاوے اسلئے انتظارِ صحت ضروری ہے اور حاملہ عورت کو کٹڑوں کی حد نہ ماری جاوے جب تک کہ وہ بچہ جن کر فاس سے فارغ نہوے۔

باب اُس صحت کے بیان میں جس سے حد واجب ہوتی ہے اور جس سے واجب نہیں ہوتی جس عورت سے صحبت کی ہو اگر اس میں شبہہ حلال ہونے کا ہو گو اس شخص کو ظن غالب اُسکے حرام ہونے کا ہو تو اُسکی صحبت سے حد نہیں آتی مثلاً اپنے بیٹے یا پوتے کی لونڈی سے صحبت کرنی یا جو عورت کہ کناہی کی طلاق کی حد میں ہو اُس سے ہم بستر ہونا (موجب حد نہیں اسلئے کہ اُن میں شبہہ حلال ہونیکا ہو گو وہ شخص گمان غالب اُنکی حرمت کا رکھتا ہو) اور نفس صحبت میں اگر شبہہ حلت کا ہو اور وہ مرد بھی اپنے گمان غالب میں حلال جان کر ریگا تب بھی حد واجب نہوگی مثلاً جو عورت کہ تین طلاؤں کی حد میں ہے اُس سے صحبت کرنی یا اپنے مان باپ کی لونڈی سے یا بیوی کی لونڈی سے یا اپنے آقا کی لونڈی سے صحبت کرنی (کہ اس صحبت کو اگر اپنے گمان میں حلال جانتا ہو گا تو حد لازم نہ آوے گی) اور اگر حرام جانتا ہو گا تو حد لازم آوے گی) اور نسب صرف اول صورت میں ثابت ہوگا (نہ دوسری میں) اور اگر اپنے بھائی اور چچا کی لونڈی سے زنا کرے تو حد مایسی جاوے گی گو اُس صحبت کو حلال خیال کرے اور یہی حال ہے اگر کوئی اجنبی عورت اپنے بستر پر دیکھے اور اُس سے صحبت کرے لیکن اگر کوئی عورت بیگانہ اُسکے پاس بھیج دیا جائے اور کہہ دیا جائے کہ یہ تیری دلہن ہے (اور وہ اُس سے ہم بستر ہو تو حد واجب نہوگی بلکہ اُسکا مہر یعنی اجرت صحبت کی دینی پڑے گی۔ اور ان صورتوں میں بھی حد واجب نہیں ہوتی اول یہ کہ عورت مرد پر حرام تھی اور اُس سے اتفاقاً نکاح ہو گیا (اور اُس سے صحبت کی تو نکاح کے شبہ سے حد جاتی رہتی ہے) یا یہ کہ

کیا صحبت کے بیان میں جو حد واجب ہے

اجنبی عورت سے پیشابگاہ کے سوا اور جگہ میں صحبت کرے یا کسی سے اطلاع کرے یا چارہ یا یہ سے صحبت کرے یا دار الحرب میں جا کر کشتونکے یہاں پہنچ کر زنا کرے یا دار الحرب میں رہنے والا ذی عورت سے زنا کرے تو مرد پر حد نہ ہوگی (مگر عورت پر حد جاری کرنی چاہیے) یا لڑکا یا دیوانہ عورت بالغ مسلمان عاقل سے زنا کرے اور اگر اسکا اٹکا ہو (یعنی مرد کسی لڑکی یا دیوانہ عورت سے زنا کرے) تو حد واجب ہوگی مرد پر یا زنا کرانہ کی عورت سے کرے (یعنی اگر زنا کے لئے کسی عورت کی خرچی مقرر کرے تو حد واجب نہیں ہوتی) یا زنا بردستی کرے (یعنی کسی کے زور سے اس حرکت کا ترکب ہو تو حد لازم نہ ہوگی یا زنا کا اقرار کرے اور طرف ثانی اسکا اٹکا کرے (تو اس سے بھی حد جاتی رہتی ہے) اور جو شخص کسی کی لونڈی سے زنا کرے اور وہ اس فعل سے مردہ ہے اس پر حد بھی واجب ہوگی اور اس لونڈی کی قیمت مالک کے حوالے کرنی پڑے گی۔ اور بادشاہ سے قصاص کا اور مالونکا مواخذہ کیا جاوے حدوں کا مواخذہ نہ کیا جاوے (یعنی بندوں کے حقوق کا مواخذہ اس سے زمین اللہ تو اس لئے کے حقوق کا نہ کریں۔) یا ب زنا پر گواہی دینے اور گواہی سے پھر جانے کے بیان میں۔ گواہوں نے ایک پرانی بات پر گواہی دی جو موجب برتھی سوا وہ پستان زنا کے تو اس شخص پر حد نہ لگائی جاوے گی اور اگر گواہی چوری کی ہوگی تو اس شخص سے تاوان سبب مسروقہ کا لیا جاوے گا (مگر ہاتھ نہ لانا جاوے گا) اور اگر گواہ ثابت کر دین کہ اس مرد نے ایک غائب عورت سے زنا کیا ہی (یعنی عورت موجود نہ ہو) تو اس مرد پر حد ماری جاوے گی بخلاف چوری کے (کہ اگر غیر موجود شخص کے مال چور نے کاشت کرینگے تو ہاتھ کاٹنا لازم نہ ہوگا) اور اگر مرد زنا کا اقرار ایک عورت نامعلوم سے کرے تو اسکو حد ماری جاوے اور اگر گواہ کہیں کہ

بندہ زنا سے
اور اس سے
چھین بیان میں

اسنے ایک عورت نامعلوم سے نکاح کیا جسے تو حنا کی جاوڑی جیسے اس صورت میں کہ گواہوں
 کے عورت کی خواہش اور خبری میں اختلاف کریں مثلاً دو کہ میں کہ وہ راضی تھی (اور دوسری
 کہ اس سے بڑبستی کیا یا جس شہر میں نہ پایا ہو اسکے نام) میں اختلاف کریں اگرچہ
 ہر پاسے غفل پرچار گواہ ہوں (لیکن جس وقت ہو جائیگی) اور اگر گواہ کو ٹھہری کے گوتوں
 میں اختلاف کریں تو صورت میں مرد عورت دونوں کو حد لگائی جائے۔ اور اگر گواہوں
 نے ایک عورت کے زنا پر شہادت دی حالانکہ وہ باکرہ ہو (یعنی ہر دم کے ساتھ ہم بستر نہیں ہوئی)
 یا گواہ بدکار ہیں یا گواہی دیوں کہ چار گواہوں معبر نے اس شخص پر زنا کی گواہی دی
 ہے گو وہ اصل گواہ بھی جبکہ اس زنا پر اگر اسی دیوں کو اس صورت میں کسی حد جاری
 ہوگی (بجسیر گواہی دی اور نہ گواہی پر) اور اگر گواہ اندھے ہوں یا کسی کی گالی کے
 بہتان میں حد لگواگ چکی ہو یا چار کی جگہ تین گواہ ہوں تو ان صورتوں میں گواہوں پر
 حد لگے گی نہ اس شخص پر جس پر گواہی دے گواہی دی ہو۔ اور اگر کسی شخص کو گواہوں
 کی گواہی سے حد ماری گئی لہذا کہ معلوم ہو کہ ایک گواہ غلام تھا یا بہتان کی علت میں
 سزا چکا ہو تو چاروں پر حد گالی کے بہتان کی جاری ہونی چاہیے اور اس اول مرد کو
 جو اس کے سبب سے حد لگی اور زخم یا چوڑا ہو چکی اسکا تاوان گواہوں پر لازم نہ آویگا
 اگر انکی گواہی سے وہ سنگسار ہو گیا ہو گا تو اسکا خون بہا داروں کو بیت المال سے دیا جائیگا
 اور اگر جسے چم کے ایک گواہ پھر گیا تو اسکو نہ گالی دینے کی دیحد لگی اور چوتھائی
 خون بہا کا تاوان لیا جائیگا اور جسے سنگسار ہونے سے پیشتر اگر کوئی گواہ پھر گیا تو چاروں کو
 حد لگے گی اور جو ثابت نہ ہو گا اور اگر پانچ گواہوں میں سے ایک پھر جائیگا تو اس پر گالی کی
 سزا لازم نہ ہوگی لیکن اگر دوسرا گواہ پھر گیا تو اسوقت دونوں کو حد ماری جائیگی

اور دونوں کو ملکر جو تھائی خونبھا دینا پڑیگا اور دیت سنگسار کیے ہوئے شخص کی مڑکی کو نیچا
 پڑیگی اگر یہ معلوم ہو کہ گواہ غلام ہیں (مڑکی اس شخص کو کہتے ہیں جو گواہوں کا حال ٹھیک
 ٹھیک بتاتا ہو کہ یہ عادل قابل شہادت ہی یا نہیں) جیسے اس صورت میں کہ اس شخص کو
 کوئی جان سے مار ڈالے اور پھر گواہوں کا حال ایسا ہی کھلے (یعنی ایک شخص پر جرم کا حکم
 ہوا اور دوسرے نے جرم کی جگہ اسکو تلوار سے مار ڈالا پھر ظاہر ہوا کہ گواہ غلام ہیں تو صورت
 میں دوسرا شخص اول شخص کے خونبھا کا ضامن ہوگا) اور اگر وہ شخص جس پر جرم کا حکم ہوا ہو
 سنگسار کیا جاوے اور گواہ غلام نکلیں تو اسکا خونبھا بیت المال میں ہوگا۔ اور اگر زنا کے
 گواہ گواہی میں یہ لفظ کہیں کہ ہم نے جان بوجھ کر زانی اور زانیہ کی طرف دیکھا تو اونکی
 شہادت قبول کیجاوے (یعنی قصداً دیکھنے کے جرم میں شہادت رد نہ کرنی چاہیے) اور اس
 شخص پر گواہی زنا کی گزری ہو اگر وہ اپنے محسن ہونے سے انکار کرے پھر اسکے محسن
 ہونے پر ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں یا اسکی بیوی کے اس سے کچھ پیدا ہوا تو اس پر جرم کیا
 جاوے گا (اس لئے کہ منکوحہ سے جب اسکے کچھ ہوا تو اسکا محسن ہونا ثابت ہو گیا)۔
 یا پھر شراب پینے کی حد کے بیان میں جس شخص نے کہ شراب پی اور ایسی طرح گرفتار ہوا
 کہ شراب کی موجود ہو یا وہ خود مست ہو اگرچہ بنیذ کے پینے سے ہوا ہو اور دوسرا سپر
 شراب پینے کی گواہی دیں یا وہ خود ایک بار اقرار کرے تو اسکو حد لگائی جاوے اگر
 معلوم ہو کہ اسنے اپنی خواہش سے پی ہو اور حد حالت ہوش میں مارین (بیہوشی میں
 نہ مارین) اور اگر وہ خود بعد بوکے جاتے رہنے کے اقرار کرے یا دو گواہ (شراب
 پینے پر) بعد بوکے جانے کے گواہی دیں نہ دوری فاصلہ کی جہت سے (یعنی اگر
 فاصلے کی دوری کی جہت سے بوجاتی رہی ہو تو اس سے حد نہ جادے گی) یا یہ

۵۰
 بنیذ میں اگر
 کچھ سے سزا
 سبب و جہت
 ذوال غنہ و
 امار سے
 سزا ہو کر

کچھ شراب پینے
 کی حد کے
 بیان میں

اگر صرف اس سے شراب کی بو پائی جاوے یا قے شراب کی کرے یا جو کچھ اقرار کیا تھا اس سے بچھ جاوے یا اقرار ایسی مستی کی حالت میں کرے کہ سکی عقل جاتی رہی ہو پھر ان سب صورتوں میں حد نہ لگانی جاوے گی اور سوائے شراب انگوری کے اور چیزوں سے مست ہونے کی سزا اور شراب انگوری پینے کی سزا اگرچہ ایک ہی قطرہ پیوے اسی کوڑے میں آزاد کیا واسطے اور اسکا نصف (یعنی ۴۰) غلام کے لئے اور یہ کوڑے حد زنا کی طرح مجرم کے بدن پر سر اور منہ اور

سسرہ نگاہ بچا کر جدا جدا گناہین ۛ۔

باب تہمت زنا کی حد کے بیان میں۔ (قذف یعنی کسی پر) زنا کی تہمت کرنیکی حد شراب پینے کی سی حد ہو تعداد میں بھی اور ثبوت میں بھی (یعنی ۸۰ کوڑے آزاد کے لئے اور ۴۰ غلام کے لئے میں اور مردوں کی گواہی یا ایک مرتبہ کے اقرار سے ثابت ہو جاتی ہے) پس اگر محسن مرد یا محسنہ عورت کو کوئی شخص زنا کی تہمت لگا دے اور وہ مرد یا عورت اسکی سسرہ کے خواستگار ہوں تو حد متفرق اسکے تمام بدن پر لگانی جاوے اور اسکے بدن سے سوائے پوشتین اور رومی کے کپڑے کے اور کچھ نہ اٹا را جاوے۔ اور محسن ہونا اس باب میں یہ ہو کہ عاقل بالغ آزاد مسلمان زنا سے پرہیز گار ہو۔ اور اگر کسی شخص نے غصے میں دوسرے کو کہا کہ تو اپنے باپ کا نہیں یا اسکے باپ کا نام لیکر کہا کہ تو فلا نے کا بیٹا نہیں تو اس پر حد لگانی جاوے گی اور اگر غصے میں نہ کہا ہو تو حد نہ لگانی جاوے گی جیسے اس حد میں کہ اسکو کہے کہ تو اپنے دادا کا بیٹا نہیں حد نہیں ہو اور اگر عرب کے رہنے والے کہہ کہ اسو بیٹی (اور بیٹی وہ لوگ ہیں جو برسی برسی حادثہ میں رکھے ہیں اور ان کی گفتگو میں نصاحت نہیں) یا (یہ کہ عربی کو کہا کہ) اے آسمان کے پانی کے بیٹے (کہ انکی صفائی اور سخاوت کے سبب سے اس لقب سے نافرور گھیتے ہیں) یا یہ کہ لیکو کہا کہ تو اپنے چچا

باب تہمت زنا کی حد کے بیان میں

عرب کے رہنے والے کہہ کہ اسو بیٹی (اور بیٹی وہ لوگ ہیں جو برسی برسی حادثہ میں رکھے ہیں اور ان کی گفتگو میں نصاحت نہیں) یا (یہ کہ عربی کو کہا کہ) اے آسمان کے پانی کے بیٹے (کہ انکی صفائی اور سخاوت کے سبب سے اس لقب سے نافرور گھیتے ہیں) یا یہ کہ لیکو کہا کہ تو اپنے چچا

کا یا با موہن کا یا اپنی ماں کے خاوند کا بیٹا (سب) تو ان صورتوں میں (در) لازم نہیں آتی۔
 اور اگر کسی کو کہا کہ اسے چھ سال کے بچے اور اسکی ماں مر گئی ہو اور وہ یا اسکا باپ یا بیٹا
 خواستگار سر کے ہوں تو حد لگائی جاوے گی۔ اور اگر باپ یا آقا اپنے لڑکے یا غلام کی ماں کو
 نہایت زنا کی گالی دیں تو لڑکا اور غلام خواستگار آنکی سر کے نہ ہوں اور حد قذف کی اس
 شخص کے مرنے سے باطل ہو جاتی ہے جسکو گالی دی ہو لیکن اگر مجرم کہے کہ میں نے
 اپنے قول سے رجوع کیا اور جھوٹ گالی دی تھی یا جسکو گالی دی وہ کہے کہ میں نے
 مجرم کو معاف کیا تو حد باطل نہوگی۔ اور اگر کسی کو کہے کہ زنیشت فی النجس (تو نے پہلڑین زنا
 کیا) اور مردی پہلڑ پر چڑھنے کی تو حد مارا جائے (یعنی زنا و جھوٹ کے ساتھ چڑھنے کے مضمون میں
 آتا ہے مگر اسکا قرینہ یہ تھا کہ اس کے بعد علیٰ بدلنا جب اسے فی کہا تو معلوم ہوا کہ چڑھنے
 کے معنی نہیں لیے بلکہ زنا کے معنی لیے ایسے حد واجب ہوئی) اور اگر کسی کو کہے
 کہ اسے زانی اور دوسرے نے اس کے جواب میں کہا کہ تو زانی ہی تو دونوں کو حد ماری جاوے
 اور اگر اپنی منکوحہ سے کہے کہ اسے زانیہ اور وہ جواب میں کہے کہ زانی تو ہے تو عورت پر
 حد لگائی جاوے گی اور لعان واجب نہیں ہے اور اگر عورت لعان جواب دے کہ میں نے زنا
 تجھ سے کیا ہے تو حد (اور لعان) دونوں باطل ہو جاوے گی اور اگر پہلے اپنے بیٹے کا اور کیا
 پھر کہا کہ میرا نہیں تو لعان کرے اور اگر اول کہے کہ میرا نہیں پھر قرار کرے تو اسے سب مبرا
 اس پر حد لگائی جاوے اور دونوں صورتوں میں بیٹا اسکا ہو گا اور اگر عورت سے لعان
 کہے کہ یہ لوکا نہ میرا ہے نہ تیرا تو حد اور لعان دونوں باطل ہو گئے۔ اور اگر زنا کی گالی کسی
 عورت کو دے جس کے بچے کا باپ معلوم نہ ہو یا جو اپنے بچے کے باپ میں لعان کر چکی ہو
 ایسے مرد کو زنا کی گالی دی جسے لوطی غیر ملوک سے صحبت کی ہو (مثلاً اپنی ماں یا بہن یا

اگر کسی کو کہا کہ اسے چھ سال کے بچے اور اسکی ماں مر گئی ہو اور وہ یا اسکا باپ یا بیٹا خواستگار سر کے ہوں تو حد لگائی جاوے گی۔ اور اگر باپ یا آقا اپنے لڑکے یا غلام کی ماں کو نہایت زنا کی گالی دیں تو لڑکا اور غلام خواستگار آنکی سر کے نہ ہوں اور حد قذف کی اس شخص کے مرنے سے باطل ہو جاتی ہے جسکو گالی دی ہو لیکن اگر مجرم کہے کہ میں نے اپنے قول سے رجوع کیا اور جھوٹ گالی دی تھی یا جسکو گالی دی وہ کہے کہ میں نے مجرم کو معاف کیا تو حد باطل نہوگی۔ اور اگر کسی کو کہے کہ زنیشت فی النجس (تو نے پہلڑین زنا کیا) اور مردی پہلڑ پر چڑھنے کی تو حد مارا جائے (یعنی زنا و جھوٹ کے ساتھ چڑھنے کے مضمون میں آتا ہے مگر اسکا قرینہ یہ تھا کہ اس کے بعد علیٰ بدلنا جب اسے فی کہا تو معلوم ہوا کہ چڑھنے کے معنی نہیں لیے بلکہ زنا کے معنی لیے ایسے حد واجب ہوئی) اور اگر کسی کو کہے کہ اسے زانی اور دوسرے نے اس کے جواب میں کہا کہ تو زانی ہی تو دونوں کو حد ماری جاوے اور اگر اپنی منکوحہ سے کہے کہ اسے زانیہ اور وہ جواب میں کہے کہ زانی تو ہے تو عورت پر حد لگائی جاوے گی اور لعان واجب نہیں ہے اور اگر عورت لعان جواب دے کہ میں نے زنا تجھ سے کیا ہے تو حد (اور لعان) دونوں باطل ہو جاوے گی اور اگر پہلے اپنے بیٹے کا اور کیا پھر کہا کہ میرا نہیں تو لعان کرے اور اگر اول کہے کہ میرا نہیں پھر قرار کرے تو اسے سب مبرا اس پر حد لگائی جاوے اور دونوں صورتوں میں بیٹا اسکا ہو گا اور اگر عورت سے لعان کہے کہ یہ لوکا نہ میرا ہے نہ تیرا تو حد اور لعان دونوں باطل ہو گئے۔ اور اگر زنا کی گالی کسی عورت کو دے جس کے بچے کا باپ معلوم نہ ہو یا جو اپنے بچے کے باپ میں لعان کر چکی ہو ایسے مرد کو زنا کی گالی دی جسے لوطی غیر ملوک سے صحبت کی ہو (مثلاً اپنی ماں یا بہن یا

بھائی کی لوندی سے محبت کی ہو یا گالی دی مسلمان کو جسے حالت کفر میں زنا کیا ہو یا
گالی دی مکاتب کو جو انا مال چھوڑ جاوے کہ اسکی کتابت کا عوض ہو سکتا ہو
تو ان سب صورتوں میں گالی دینے والے پر حد جاری جاوے گی اور جس شخص نے کہ تشر
پرست لوندی سے محبت کی ہو یا نصف عورت یا مکاتب لوندی سے یا کسی مسلمان نے
حالت کفر میں اپنی ماں سے نکاح کیا ہو تو ایسے شخصوں کو اگر کوئی زنا کی گالی دے تو اسپر
حد جاری جاوے گی اور مستامن اگر مسلمان کو گالی دے تو اسپر حد لگائی جاوے گی (ستان اگر
کافر کو کہتے ہیں کہ دار الحرب سے دارالاسلام میں امن لیکر آیا ہو) اور جس شخص نے چند مرتبہ
گالی دی اور چند مرتبہ زنا کیا اور شراب پی اور حد لگایا گیا تو یہ حد اسکے کل افعال کی
ہو جاوے گی (ایسے کہ حدوں میں تدخل ہو جائے یا کرتا ہے) فصل فی تغزیر (یعنی تادیب اور توبیخ)
کے بیان میں (تغزیر وہ منہر ہے جو حد سے کم ہو اسکی مقدار متعین نہیں حاکم کی رائے پر
مختصر ہے) اگر کوئی شخص غلام یا کافر کو زنا کی گالی دے یا مسلمان کو ان الفاظ سے کوئی
کہے آفرافس او کافر یا حیثیت اسے چور اسے بدکار اسے منافق (یعنی ظاہر کے مسلمان
اسے لوندی سے باز آئی سو خوار اسے شراب پینے والے آئی دیوث (یعنی نے غیرت کی ایسی گھڑی
پر زنا کا روادار ہو) آئی ہجڑ سے آئی خیانت کرنے والے آئی قحطی کے جنے آونے دین آو
ظلمتبان (یعنی کٹے آو چور دن اور زنا کار دن کے ٹھانگے آو افرافسے تو ان سب صورتوں
میں تغزیر کیا جاوے گا) اور اگر مسلمان کو کہے کہ آو کٹے آو گھسے آو بھالائی کر کے آو سرور
ویل آو سانپ آو بغیرت کیے اور زنا کی ضروری لینے والے آو ولد الحرام آو عیال فروری
دسترگون آو اونڈھے آو سحر سے آو ٹھٹھے باز آو ہیئت آو سورسہ دینے والے
خی شیطان آو بیوقوف تو ان صورتوں میں تغزیر لازم نہو گی اور تغزیر کی مقدار زیادہ سے

۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

زیادہ ۹ کوڑے ہیں (اسی لیے کہ ہم کوڑے در غلام کے لیے ہے اس سے ایک کم تغیر ہوئی) اور کم سے کم تین کوڑے اور جائز نہی مجرم کا قید کرنا بعد تغیر کے۔ اور سخت تر از تغیر کی ہو چھڑنا کی حد میں پھر شراب پینے کی حد میں پھر گالی کی حد میں (یعنی تغیر میں خوب سخت ہاتھ لگادین اور اور زمین بتدریج نرم ہاتھ پڑے) اور جس شخص پر حد یا تغیر ہو اور وہ مر جاوے تو اس کا خون معاف ہو (یعنی خونہا بیت المال سے دینا پڑے گا بخلاف شوہر کے جو اپنی منکوہ کو سنگار چھوڑنے پر خواہ صحبت کے لیے اپنا کہنا نہ مانے پر خواہ نماز کے ترک کرنے پر یا ناپاکی سے غسل نہ کرنے پر یا گھر سے نکل جانے پر تغیر ہے (اور عورت مر جاوے تو شوہر پر خونہا لازم ہووے گا۔)

کتاب السرقۃ

اس میں چوری کا بیان ہے۔ چوری اس کو کہتے ہیں کہ عاقل بالغ شخص کسی کا مال جو دس درم یا زیادہ قیمت کا ہو اور محفوظ جگہ میں خواہ نگہبان کے تحت میں ہو پوشیدہ لئے پس اگر وہ اس کے لینے کا ہی طرح پر ایک بار اقرار کرے یا دوسرو اس کی چوری پر گواہی دیں تو اس کا ہاتھ کاٹا جاوے اور اگر بہت لوگوں نے مال چرایا اور مال کی جگہ سے انہیں سے بعض ہی اٹھا لائے ہوں مگر اس میں سے حصہ ہر ایک کو دس درم سے کم نہ ملا ہو تو سب کا ہاتھ کاٹا جاوے گا۔ اور لکڑی اور گھاس اور نکل اور مچھلی اور پرند اور شکار اور ہرنال اور گیر واد چونا اور ترمیوہ اگر چرخت پر ہو اور دودھ اور گوشت اور کھیتی جو کٹی ہو اور نشہ آور چیزیں اور تمبور اور قرآن شریف کو سونا لگا ہو۔ اور مسجد کا دروازہ اور سونے کے ترسول اور شطرنج اور نردین اور آزاد لکھا اگرچہ زیور پہنے ہو اور بالغ غلام اور فسترون کی چوری میں ہاتھ نہ کاٹا جاوے۔ الا اگر نابالغ عسلا

اہل حساب کا دفتر چراوے تو ہاتھ کاٹا جاوے اور کتے اور چیتے اور دھن اور ڈھول اور
 سارنگی اور آلات سرود کے چرانے سے اور خیانت کرنے اور لوٹ لینے اور اچک
 لیجانے اور کفن چرانے اور عام کے مال چرانے (مثلاً بیت المال میں سے چوری
 کرے) اور اس مال میں سے جو چور میں اور دوسرے شخص میں مشترک ہو اور بہت در
 اپنے قرض کے قرضدار کے مال میں سے چورا لینے اور ایسی چیز کے چور نے سے
 حسین پہلے اسکا ہاتھ کٹ چکا ہو بشرطیکہ وہ چیز بدستور ہو کچھ بدلی نہ ہو ہاتھ نہ کاٹا جاوے
 (اور اگر سال کی لکڑی یا نینرے کی چھڑ یا آبنوس یا صندل یا سبزی نگینے اور یا قوت
 اور مرو اور موتی اور برتن اور دروازے جو لکڑی کے ہوں چراوے تو ہاتھ چور
 کا کاٹا جاوے گا۔ فصل مخوفنا جگہ کے بیان میں جو شخص اپنے قریب محرم کا مال
 چراوے اور قربت دودھ کی راہ سے نہو یا اپنی منکوحہ کا مال یا عورت اپنے شوہر کا
 مال یا خلام اپنے مالک کا مال خواہ مالک کی بی بی کا مال خواہ مالک کے شوہر کا مال یا اپنے
 رکاب کا مال یا اپنے داماد اور خسر کا مال یا مال غنیمت (یعنی لوٹ کا مال جو کافروں سے ملا ہو)
 یا حاکم میں کا مال خواہ ایسے گھر میں کا جس میں گھسنے کی اجازت ہو چراوے تو ہاتھ
 کاٹا نہ جاوے گا۔ اور اگر کوئی شخص مسجد میں سے کچھ اسباب چراوے اور مالک اسباب کا اسباب
 کے پاس ہو تو ہاتھ کاٹا جاوے گا۔ اور اگر کوئی مہمان میزبان کی چیز چراوے یا کوئی چیز چراوے
 مگر اسکو گھر سے باہر نہ لجاوے تو ہاتھ نہ کاٹا جاوے۔ اور اگر چوری کی چیز کو چوری سے
 نکال کر گھر کے صحن میں لاوے یا جو شخص حجرہ والوں میں سے ہو وہ ایک حجرے کو لوٹے
 یا گھر کی دیوار میں سوراخ کے اندر گھسے اور کسی چیز کو سوراخ میں سے راہ میں نکالے
 یا چیز نکال کر اسکو اٹھائے یا کسی چیز کو گدے پر لا کر اسکو مالک سے اور اسباب اس طرح

۱۰
 چنے ایسا مال
 کہ نہیں سب
 حق ہوئی غن
 مال

فصل

بائیں پر خال والا ہے تو ان سب صورتوں میں ہاتھ کاٹنا جاوے اور اگر گھر کے باہر سے پتھر پھینکے
 کو دیدے یا گھر میں صرف ہاتھ ڈال کر اسباب سے لے لے یا کیسے جو اس کے باہر سے کاٹے
 یا اونٹوں کی قطار میں سے ایک اونٹ یا اس کا بوجھ چرائے تو ہاتھ نہ کاٹنا جاوے گا اور اگر
 اونٹ کے شیلے کو چیر کر اس میں سے اسباب سے یا اسباب کے شیلے کو اسی طرح لے
 کہ اس کا مالک اس کی چوکی سے کہتا ہے خواہ اسپر تو تاہر ہاتھ صندوق میں خواہ کیسی جیب
 یا آستین میں ڈال کر مال سے تو ہاتھ کاٹنا جاوے گا اور اگر فیصل ہاتھ کاٹنے کی کیفیت اور اس کے
 ثابت رکھنے کے بیان میں چور کا دامن ہاتھ پہنچنے سے کاٹ کر (خون بند ہو نہ سکے لیکن)
 داغ دیا جاوے اور اگر دوبارہ چوری کرے تو بایان پاؤں کاٹنا جاوے اور اگر تیسری بار
 دفعہ چارے تو قید کیا جاوے اور تغیر دیا جاوے تاکہ چوری سے قید کرے اگر ہاتھ نہ کاٹا جاوے
 اور اسے سبط اس شخص کا حال ہو چوری کرے حالانکہ اس کا بایان انگوٹھا ہاتھ کاٹنا جاوے گا
 بیکار ہو گیا ہو یا دو انگلیاں بائیں ہاتھ کی سواں انگوٹھے کے کٹی ہوئی یا بیکار ہوں یا
 دامن پاؤں کاٹنا ہو اور (کہ ان سب صورتوں میں اس کا ہاتھ کاٹنا جاوے گا اور جس
 شخص کے دامن ہاتھ کاٹنے کا حکم ہو اور اگر کاٹنے والا اس کا بایان ہاتھ کاٹ
 دے تو کچھ دیت (یعنی خونیہا) اسکو دینی نہ کوئی اور ہاتھ کاٹنے میں شرط ہو کہ
 جس کے پاس سے مال چوری کیا ہو وہ درخواست کرے اگرچہ وہ شخص دوسرے کا امانت دار
 ہو یا زبردستی کیا مال چھین لیا ہو یا سود لینے والا ہو (کہ مال بطریق سود و سود سے
 لیا ہو) اور جس صورت میں کہ مال بہن لوگوں کے پاس سے چوری جائے اور مال کا اصل
 مالک درخواست چر کے ہاتھ کاٹنے کی کرے تب بھی ہاتھ کاٹنا چاہیے اور اگر ایک
 چرنے مال چرایا اور چوری کے عوض اس کا ہاتھ کاٹنا جائے وہ مال کسی

دوسرے نے چور لیا تو اب اول چور خواہ اس مالک اگر ماتھ کاٹنے کی درخواست کرینگے تو دوسرے کا ماتھ نہ کاٹا جاوے گا۔ اور جو شخص کہ کوئی چیز چور دے اور ہنوز مالک نے اسپر نالش نہیں کی کہ اس نے چیز مذکور کو مالک کے حوالے کر دی یا قاضی نے حکم ماتھ کاٹنے کا کسی چوری میں کر دیا تھا بعد حکم کے وہ چیز چور کی ملک میں لگنی یا چور خود مدعی ہو کہ یہ میری ملک ہی یا چوری کے بعد اس چیز کی قیمت دس درہم سے کم ہوگئی تو ان سب صورتوں میں ماتھ نہ کاٹا جاوے گا۔ اور اگر دو چوروں نے ایک چیز کے خود چورنے کا اقرار کیا پھر ان میں سے ایک نے کہا کہ یہ میرا مال ہی تو نہیں سے کسی کا ماتھ نہ کٹے گا۔ اگر دو آدمی ایک چیز چورین اور ایک ان میں سے غائب لینے روپوش ہو جاوے اور گواہی سے دونوں کے ذمہ چرانا ثابت ہو تو موجود چور کا ماتھ کٹے گا اور اگر کوئی غلام چوری کا اقرار کرے تو اس کا ماتھ کٹے گا اور مال اس شخص کو دلا دیا جاوے گا جسکے پاس سے اسے چرایا تھا۔ اور ماتھ کا کاٹنا اور مال کا تادان ایک ساتھ نہیں ہوتے (یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ ماتھ بھی چور کاٹے اور اس سے مال کی قیمت بھی دلائی جاوے) لیکن اگر مال مسروقہ اسکے پاس موجود ہو تو مالک کو دلا یا جاوے گا اور اگر کچھ چوریوں کے عوض میں اس کا ماتھ کاٹا جاوے تو اور مال کہ اسے چرائے ہونگے اس کا تادان نہ دینا پڑے گا۔ اور اگر کپڑے کو چر کر گھر ہی میں چیر بھاڑ ڈالا پھر باہر نکالا تو ماتھ کٹے گا۔ اور اگر لمبری کو چر کر اسی جگہ فوج کر کے باہر نکالا تو نہ کٹے گا۔ اور اگر چاندی سونا چر کر اس کے روپے اشرفی بنائے تو ماتھ کٹے گا اور روپے اشرفی مالک کو دینے جاوین گے۔ اور اگر کپڑے کو چر کر سرخ رنگا اور ماتھ کاٹا گیا تو نہ کپڑا مالک کو دے نہ اس کی قیمت۔ اور اگر سیاہ رنگے تو کپڑا پھیر دے۔

۱۰
 اگر چور نے مالک کے مال میں سے کچھ چیزیں چوری کر لیں اور ان میں سے ایک چیز کو اپنے پاس رکھ لیا تو اس کی قیمت دس درہم سے کم ہوگی۔